



۱۵۰

۱- صلحنامه
۲- هدایه الحارث
۳- الحی القطعیه



کتابخانه مجلس سنا

اسم کتاب

اسم مؤلف

خطی

چاپی

موضوع

شماره دفتر ثبت

شماره ترتیب در قفسه

ملاحظات

۱۵۰

۱- صریح
۲- هدایه الحار
۳- الحی القطعیه



کتابخانه مجلس سنا

اسم کتاب

اسم مؤلف

خطی

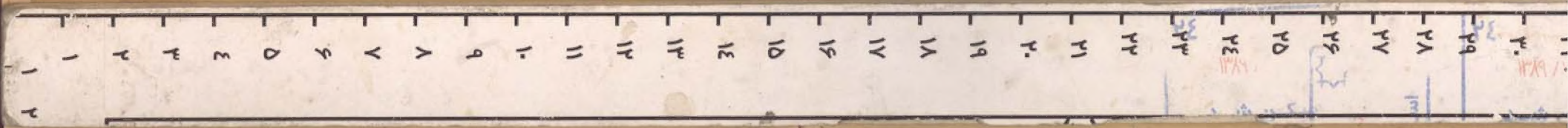
چاپی

موضوع

شماره دفتر ثبت


شماره ترتیب در قفسه

ملاحظات



۱۵۰

۱- طرحه
۲- هدایه الحارث
۳- الحارث القطعیه


کتابخانه مجلس سنا
اسم کتاب
اسم مؤلف
خطی
چاپی
موضوع
شماره دفتر ثبت
شماره ترتیب در قفسه
ملاحظات

25

كتاب الخصاص

(في الحبل)

وهو المعروف بآحمد بن عمرو او عمر ابي بكر الخصاص
الشيبياني رحمه الله تعالى وعفي عنه

١٢٧١



(طبع بمصر القاهرة في سنة ١٣١٤)

الحجاج
انا ولاك
او قائم
علي دا
قال
التي
عبا
عو
ما
:



بسم الله الرحمن الرحيم

رب يسر قال ابو بكر احمد بن عمرو بن مهير الشيباني حدثنا سلمة بن صالح قال حدثنا يزيد الواسطي عن عبد الكريم عن عبد الله بن ابي بريدة قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن آية من كتاب الله تعالى فقال لا اخرج من المسجد حتي اخبرك فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم من مجلسه فلما اخرج احدي رجليه اخبر بالآية قبل ان يخرج رجله الاخرى حدثنا قيس بن الربيع عن سليمان التيمي عن ابي عامر الزهري عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه انه قال ان في معارض الكلام لما يقني الرجل عن الكذب حدثنا قيس بن حماد الاعمش عن ابراهيم بن رجل اخذه رجل فقال ان لي معك حقا فقال لا فقال احلف لي بالمشي الي بيت الله فقال له احلف بالمشي الي بيت الله واعني مسجد حيك حدثنا قيس بن الاعمش عن ابراهيم انه قال له رجل ان فلانا امرني ان اتي مكان كذا وكذا وانا لا اقدر علي ذلك المكان فكيف الحيلة فقال له تقول والله ما ابصر الا ما سددني غيري يعني الا ما بصرتني به حدثنا قيس بن هشام بن حسان عن ابن سيرين قال كان رجل من باهلة عيوننا فرائي بخله شريح فاعجبته فقال له شريح انها اذا دبضت لم تقم حتي تقام يعني ان الله هو الذي يقيمها بقدرته فقال الرجل اف اف حدثنا مسعر بن كدام عن عبد الملك بن ميسرة عن النزل بن سبرة قال جعل حذيفة يحلف لعثمان بن عفان علي اشياء بالله ما قالها وقد سمعناه يقولها فقلت له يا ابا عبد الله سمعناك تحلف لعثمان بالله علي اشياء قلتها وقد سمعناك تقولها فقال اني اشتري ديني بعضه ببعض مخافة ان يذهب كله حدثنا قيس بن الاعمش عن ابراهيم قال قال له رجل اني اتال من رجل شيئا فيبلغه عني فكيف اعتذر اليه قال له ابراهيم قل والله ان الله اعلم ما قلت من ذلك من شي حدثنا ابو حنيفة عن حماد عن ابراهيم قال ليسين علي نية الخالف ان كان مظلوما فان كان ظالما فليسين علي نية المستحلف المحلوف له حدثنا عتبة بن الضيران قال كنا ناتي ابراهيم وهو خائف من

الحجاج بن يوسف فكنا اذا خرجنا من عنده يقول لنا اذ سلمت عني وحلفتم فلا تلغوا بالله ما لم يورثنا اننا اولنا به علم ولا في اي موضع انافيسه واعنوا انكم لا تدرون اي موضع انا فيه فقلت او قائم فتكفونوا قد صدقتم قال عقبه وانا رجلا فقال اني اتي الديوان واني اعترضت علي دابة وقد نفقت فهم يريدون ان يحلفوني بالله انها الدابة التي اعترضت عليا فكيف احلف قال ابراهيم اركب دابة واعترض عليها علي بطنك راكبا ثم احلف لهم انهم الدابة التي اعترضت عليها تعني علي بطنك حدثنا الحسن بن عارة عن الحكم عن مجاهد عن بن عباس قال ما يسرني ان لي بعار بض الكلام حمر النعم حدثنا عبد الله بن حمران قال حدثنا عوف ابن ابي جميلة عن محمد بن سيرين قال خطب علي كرم الله وجهه فقال والله ما قتل عثمان وقد كرهت قتله وما امرت وما نهيت فدخل رجل عليه الله اعلم به فقال له في ذلك قولنا فلما كان في مقام آخر فقال من كان سائلي عن قتل عثمان فאלله قتله وانا معه قال بن سيرين هذه كلمة قرشية ذات وجوه حدثنا ابو داود الطيالسي قال حدثنا شعبه عن عمرو بن مرة عن عبد الله بن سلمة قال قال علي لا اغسل شعري حتي افتتح مصر واترك البصرة كجوف حمار واعرك اذن عار عرك الاديم واسوق العرب بعصاي فذكرت ذلك لابن عباس فقال ان عليا لي تكلم بالكلام لا تصدرونه مضاده هامة علي مثل الطست لاشعر فيها فاي شعر يغسل حدثنا عن الضحاك بن محمد قال اخبرني ابن جريج قال اخبرني ابن شهاب عن حميد بن عبد الرحمن بن عوف عن امه ام كلثوم بنت عقبه بن ابي معيط وكانت من المهاجرات الاول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رخص في الكذب في ثلاث في الرجل يصلح بين الناس والرجل يكذب لامراته والكذب في الحرب حدثنا عبد الله بن الفضل وابو عمر بن سليمان التيمي عن ابيه قال حدثني نعيم بن ابي هند عن سويد بن غفلة ان عليا رضي الله عنه قتل الزنادقة ثم نظر الي الارض ثم رفع راسه الي السماء ثم قال صدق الله ورسوله ثم قام فدخل بيته فاكثر الناس في ذلك فدخلت عليه فقلت يا امير المؤمنين ماذا قتلته الشيعة منذ اليوم رابت تقارنك في الارض ورفعك راسك الي السماء ثم قولك صدق الله ورسوله اشئ عهد اليك رسول الله صلى الله عليه وسلم ام شيء رابته فقال هل علي من باس ان انظر الي السماء او الي الارض فقلت لا فقال فبعل علي من باس ان اقول صدق الله ورسوله قلت لا قال فاني رجل مكابذ حدثنا احمد بن شبيب المصري قال حدثني ابي عن يونس بن يزيد عن الزهري وعبد الرزاق وهشام بن يوسف عن معمر

عن الزهري قالوا سمعناه يقول ارسلت بنو قريظة الى ابي سفيان بن حرب ان اتونا فاناستعين علي بيضة الاسلام والمسلمين من ورائهم فسمع ذلك نعيم بن مسعود وكان موادعا للنبي صلى الله عليه وسلم وكان عند عيينة حين ارسلت بذلك بنو قريظة الى الاحزاب الى ابي سفيان واصحابه فاقتبل نعيم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبره بخبرها وما ارسلت بنو قريظة الى الاحزاب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ففعل امرنا يتم بذلك فقام نعيم بكلمة رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان نعيم لا يكتفم الحديث فلما ولي من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ذاهبا الى غطفان قال عمر يا رسول الله ما هذا الذي قلت ان كان امر من امر الله فامضه وان كان هذا رايًا قد رايته من قبل نفسك فان شان بني قريظة اهن من ان تقول شيئا يوتر عنك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بل هذا راي رايته ان الحرب خدعة نبانا موي بن اسمعيل وججاج بن المنهال قالوا حدثنا ابو عوانة عن ابي مسكين قال كنت عند ابراهيم وامرته تعاتبه في جارية له ويده مروحة فقال اشهدكم انها لما فلما خرجنا من عنده قال على ما شهدتم قلنا انا شهدنا بانك جعلت الجارية لها فقال اما رايتموني اشترت الي المروحة انما قلت لكم اشهدوا انها لها وانا اعني المروحة التي كنت اشير اليها حدثنا احمد بن محمد بن سباعة قال حدثني محمد بن الحسن عن عمرو بن زر عن الشعبي قال من حلف على يمين لا يستثني قالبر والاثم فيها على علمه قال قلت فما تقول في رجل يقول الحيل قال لا باس بالحيل فيما يحل ويجوز واذا الحيل شيء يخلص به الرجل من المآثم والحرام ويخرج به الى الحلال فما كان من هذا او نحوه فلا باس واذا يكره من ذلك ان يعتال الرجل في حق الرجل حتى يبطله او يعتال سيفه باطل حتى يمويه او يعتال في شيء حتى يدخل فيه شبهة فاما ما كان على هذا التنبيل الذي قلنا فلا باس بذلك وهذا كتاب فيه اشياء مما يحتاج الناس اليها في امالهم وامورهم وقد روي مالك بن انس عن عبد الحميد بن سهيل عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة وابي سعيد او عن احدهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه استعمل رجلا علي خيبر فانه يتمر فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم اكل تمر خيبر هكذا فقال لا والله يا رسول الله انا ناخذ الصاع بالصاعين والضاعين بالثلاث قال فلا تفعل بع الجميع بالدرهم ثم اشتر بالدرهم تمرًا هكذا فقد امره رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يشتري التمر بالدرهم ونهاه ان يكون التمر واحدا اكثر من صاحبه ليخرج بذلك فيما لا يحل الي ما يحل فانفهموا ما اراد بذلك الخروج من الاثم الى الحق قال احمد بن عمرو

وقد تكلم اصحابنا في هذا وردوا علي من خالفهم فيه وغارهم بما موه به ليبطل ببطله وعبارة الحق ما بينته مع ما قد قدمته من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وما جاء عن اصحابه وهم ائمة المقتدى بهم المنظور اليهم والنابعين من بعدهم قال الخفاف وذكر قول الله عز وجل اقيموا الصلاة واتوا الزكاة وقول ابي بكر رضي الله عنه لا تفرقوا بين ما جمع الله ومجاهدة المسلمين من منع الزكاة فكان هذا حق وسنة والرسول صلى الله عليه وسلم انما سن اخذ الزكاة فكان كل عام ولم يستنها في العام مرتين ولا ثلاثة ولواراد ان يفرض الزكاة في اول كل عام لفرضها ولو شاء ان يحرم على من يقرب وجوب الزكاة عليه ولم يجب ان يتفق من ذلك المال او يهب او يبيع او يتقله الي غيره لفعل فاذا قضت السنة من رسول الله صلى الله عليه وسلم باخذ الزكاة في كل عام وقال المسلمون لا زكاة في مال استنفد حتي يحول عليه الحول واحل الله البيع وحرم الربا واجمع المسلمون علي ان يد الرجل الحائز الامر علي نفسه مطلقة في ماله يبيع ويهب ويتصدق ويتق ولا يمنع من ذلك الاسراف علي وجوب الزكاة ولا غيرها لم يخل لاحد ان يوجب علي المسلمين ما لم يفرضه الله عليهم ولم يسنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا كانت عند رجل غنم ستة اشهر ثم اشترى بها اسلا فصارت الغنم سابعة وقبضها المشتري وملكيها ثم مضت ستة اشهر اخري لم يجب علي واحد منهما زكاة حتي تتم سنة منذ يوم تبايعا لان ما باع كل واحد منهما قد خرج من ملكه قبل السنة ولا يجب عليه فيه الزكاة وما اشترى لم يحل عنده حول فان كان واحد منهما تعمدا الفرار من الزكاة فقد اساء وظلم نفسه فيما نوى من هذه النية السيئة ولا يغير ذلك شيء من حكم الزكاة ولا يبطل نيته السيئة ببيعه ولا شرائه لانه انما اشترى الشرا الذي قد احله الله وجرت به احكام الاسلام علي اصله وباع لذلك يخرج ما باع من ملكه فلا يكون عليه زكاة فيما خرج من ملكه قبل حلول الحول ارايت ان كان الذي باع الابل هو الذي نوى الفرار من الزكاة او يخذ بزكاة الابل انه ملكه منذ ستة اشهر اذا تخالف به سنة الزكاة وما فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها ام هل يركي الغنم وهي لغيره اذا يوجب زكاة الغنم علي اثنين في عام واحد يجب زكوتها علي المشتري وعلى البائع واذا حال الحول علي الابل التي اشترى فلا بد من وجوب الزكاة فيها فيكون علي البائع زكاة ما باع وزكاة ما اشترى في عام واحد ولم يملك قط الا احدهما واذا صار لكل واحد منهما مال الاخر ارايت من كان له مال كثير فاحب ان لا يجب فيه الزكاة فاشترى به ضيعة يشتغلها قبل وجوب الزكاة

عليه وقبل الحول فزرع الضبعة فالخرجت زرعاً كثيراً وحال عليه الحول منذ كان ملك المال ايزكي المال وبعطي عن الضبعة فتجب عليه زكاة الضبعة وزكاة ثمنها الذي اشتراها به ويجب علي البائع ايضا زكاة الثمن ولا يصرف زكاة مال واحد علي رجلين في كل سنة ابدا فان زعم ان ذلك لازم عليه لانه اشترى الضبعة فرارا من الزكاة فقد خرج عن قول المسلمين جميعا وجعل رجلا يملك قط الامال واحد يزكي في عام مالم يكن لا يكون عليه الا احدي الزكوتين فاي الزكاة اولي به ازكاة ماهو في ملكه ام زكاة ماقد خرج من ملكه وصارت زكوته واجبة علي غيره ارايت الغنم التي باعها بابل قبل الحول فرارا من الزكاة تجب عليه زكوتها في كل عام ما بقيت الغنم فهذه غنم قد اوجب الله فيها الزكاة علي اثنين في كل عام ابدا وان لم يجب عليه زكوتها من الثاني والزكاة لا يجب للحول الاول الا بتمامه ولا الثاني الا مثل ذلك وكلاهما لم يتم وهي في ملكه فن جعل بعض هذا اولي من بعض وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم لا توجب الزكاة الا في كل عام قال الخصاص وحديثنا عيسى ابن ابان قال حدثنا ابراهيم ابن سعيد العوفي عن ابن شهاب الزهري قال لم يلقنا ابا بكر وعمر رضي الله عنهما كانا ياخذان الزكاة والصدقة مثناة ولكنهما كانا يتبعان عليهما في الخصب والمحب والسمن والعجف ولا يضمنانها لهما ولا يؤخذن احدهما عن كل عام لان اخذهما كذلك كان امر من رسول الله صلى الله عليه وسلم فكيف خالف من اوجب الزكاة في اول عام سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم اما هذا بعينه فلا اثر له ام بقياس شي نعامل به المسلمون فلا قياس له في ذلك فكيف يخالف رجل سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وما اجمع عليه المسلمون برأى ولا مذهب ارايت رجلا تصدق بمال علي رجل قبل وقت الحج ودقعة الية واملكه المتصدق عليه وهو يريد الفرار من وجوب الحج هل يجب الحج علي الذي تصدق بالمال عليه وهل يكون به موصرا او هل يجوز الصدقة او يكون باطلا فان كانت الصدقة باطلة لما اراد الفرار من الحج افرأيت عبدا فضل عن يخدمه فاعنته فرارا من ان يجب عليه الحج هل يجوز عتقه فان جاز العتق فما الذي ابطال الصدقة وان جازت الصدقة فوجب بذلك المال علي المتصدق عنه فكيف يجب الحج علي المتصدق وهو مال واحد لامال رجلين يجب به الحج علي اثنين ارايت ان تزوج بماله امرأة قبل وجوب الحج يريد بذلك ان لا يجب عليه الحج ايبكون نكاحها جازبا ويحل له فمرجها او يكون النكاح باطلا لا يحل به الفرج ارايت ان اشترى بالمال قبل وقت الحج وقبل وقت الزكاة جارية فاعنتها وتزوجها يريد بذلك الفداء

من وجوب الحج ومن وجوب الزكاة هل يجوز الشراء والعتق والنكاح فان جاز ذلك فكيف يجب عليه الزكاة والحج وقد صار محتاجا لنحل له الصدقة او يبطل ذلك كله فان زعم ان ذلك يبطل فقد احل الله البيع وامر بالعتق واحل النكاح فقد اباهذا في الشراء والعتق والنكاح الامر علي وجهه بالوجه الذي احله الله لغيره فكيف لا يجب وزله من ذلك ما يجوز لغيره لاجل انه نوي في ذلك نية لا ينبغي له هل اتاك اثران من نوي هذا حرام عليه البيع والشراء والعتق الذي اباحه الله للمسلمين او بلغك ان احدا من السلف الصالحين ابطل بمثل هذا بيعا او عتقا او نكاحا اوجاك في كتاب او سنة او اثر احد من الصالحين ان هذا قد نهي عنه او كره لمن فعله فضلا عن ان يبطل به بيعه وعتقه ونكاحه فاننا لا نفعل ذلك وانما كرهنا له هذه النية برأينا وقد نهي الله تعالى في كتابه عن تعمد ضرار المرأة في تطويل العدة عليها قال الله تعالى واذا طلقتم النساء فبلغن اجلهن فامسكوهن بمعروف او سرحوهن بمعروف ولا تمسكوهن ضرارا لتعتدوا ومن يفعل ذلك فقد ظلم نفسه ولا تتخذوا آيات الله هزوا قال الخصاص حدثنا جرير عن منصور عن ابي الضحى عن مسروق في قوله ولا تمسكوهن ضرارا لتعتدوا قال يطلقها حتي اذا كادت ان تنفسي عتدها ارجعها ولا يريد امساكها فيحبسها يريد بذلك الاضرار فذلك الذي يتخذ آيات الله هزوا ثم اجمع المسلمون لاختلاف بينهم علي ان رجعت لا تبطل وان حكاه في الرجعة حكم من راجع للرجعة والامساك لا يريد الاضرار فيما يجب عليه من الحق وبما يجب علي المرأة في العدة الا ان هذا اثم فيما نوي من الاضرار ومخالفته التي نهي الله عنه من تعمد التطويل عليها في العدة من غير رغبة منه في امساكها فاذا كان من اتي في هذا ماقد نهي الله عنه في كتابه وصيره به ظالما لنفسه وكان متخذها لايات الله هزوا لا يبطل شي من ذلك رجعت لانه اتي بالرجعة علي الوجه الذي هو سنة وجرت به احكام المسلمين في ذلك فلم يبطلها ما وجب عليه من الاثم فيما نوي من الاضرار فمن اتي ما لم يات نهي عنه في كتاب الله ولا سنة بل كرهناه للرجل ان ينوي او يعتمه برأينا احرى ان لا يغير نيته حكما من احكام الله ولا يزيل شي عن موضعه وكذلك الخلع قال الله تعالى ولا يحل لكم ان تاتخذوا مما اتيتهمون شيئا الا ان ياتين بفاحشة فان اتى المراه بفاحشة مبينة ولم يخف عليها ان لا تقسم حدود الله فيما فرض الله عليها من معاشرته زوجها بعضها لتذهب ببعض ما اتاها حتي اختانت منه كل انما

غاصبا فيما كان منه داخلا فيما قد خفي عنه وكان الخلع ماضيا لا يريد ولا يبطل
ويحكم للرجل عليها بما افندت به منه وان كان ظالما آثمنا لاننا لم يبطلنا المال عنها
طلن الطلاق الذي طلقها وصار ملك رجعتها ان كان افصح بالطلاق وانما افندت
منه لتبين فلما اوقعها الطلاق باينا وجب المال للرجل في الحكم وبأثم بما دخل فيه
فاذا كان مانهي الله عنه في كتابه اذا آتاه رجل من طريق يجب به حكم من
احكام الله في فرقة او رجعة او فدية مضي الحكم ولم يبطله مانعه فيه من المأثم
فكيف يبطل البيع والعق والشراء والنكاح بنيته ولم ياتنا في كتاب الله ولا سنة
نبيه انه نها عنها فاما قوله لو اراد الله ان يجيز الحيلة في ذلك ما اوجبه يعني ما اوجب
الزكوة وغيرها فقال نهي الله تعالى عن خطبة في عدتها ثم رخص فيما توصل
من معرفة المرأة لا يريد الرجل من تزويجها اذا نقضت عدتها الي ما توصل اليه بالقصد
للخطبة فقال لا جناح عليكم فيما عرضتم به من خطبة النساء او اكنتم في أنفسكم
الى قوله معروف ان قلت العلماء يعرض لها ما يجب من تزويجها وهي في العدة ولا يقصد
الخطبة فقد نها الله تعالى من الخطبة واحل البيع الحيلة التي توصل بها الي مثل ما توصل
اليه بالخطبة فبذلك اوجب الله الزكوة في الحول واحل البيع والشراء والصدقة والعق قبل
الحول او بعد الحول فليس يبطل من احكام الله تعالى التي احلها نية نواها رجل كرهنا ها
له وليس عندنا فيما كرهنا من ذلك اثر ولا سنة ولو اراد الله ان يحرم عليه اخراج ذلك من
ملكه قبل الحول لحرمه وما كان ربك نسيا وكذلك السفر من صار مسافرا فقد احل
الله له ان يفطر ويقضي وقد سن رسول الله صلى الله عليه وسلم التفطير بقول الله فمن كان
منكم مريضا او على سفر فعدة من ايام اخر

افرايتهم من خرج في شهر رمضان من بغداد الى مكة ارد ان يحل له الافطار ا يكون
مسافرا فقد عم الله المسافرين بالرخص في الافطار ومن خرج ليحل له الفطر اذا كان
من يخرج بطاب امراه معصية او امرا لا يحل طلبه اسوا حاله منه واجري لا يحل له
الفطر ارايتهم امرأة خرجت سيف عدتها مسافره وقد قال الله عز وجل واتقوا الله ربكم
لا يخرجوهن من بيوتهن ولا يخرجن الا ان باتن بفاحشة مبينة فخرجت في عدتها وعصت
ربها فصارت مسافرة فانما عليها رمضان ايجل لها ان تفطر وتغتضي وهل تغضي الصلاة وقد
خرجت اثمة غاصية لربها فان كان هذا يحل لها وقد نهي الله في كتابه عن الخروج فخرجت
ولم ينهي الله عن الخروج الا انه نوى في خروجه ما كرهنا له يراينا احري ان يصير مسافرا

ويحل له ما يحل للمسافرين وقد هم الله المسافرين بالرخصة فعمت عندنا من نوى
نية سيئة ولم ينوها فمن ادعي ان الرخصة خاصة فليات على ذلك ببرهان من الكتاب
او السنة او اثر من احد من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يراه او قياس يعقل فانه غير
واجد شيئا من ذلك فاما المطابقة ثلاثا في المرض نثر ما كانت في العدة وان عثمان
ورثها بعد انقضاء العدة فما يشبه المطابقة ثلاثا من هذا ارايتهم عبد الرحمن بن عوف
هل هو يهتم على ان يكون نوي الفرار من كتاب الله هو عندنا غير متهمة في ذلك فان
ما اوجب المسلمون الميراث للمطابقة في المرض نوى زوجها الفرار ولم ينو لان حال
الريض في ماله فيما بينه وبين ورثته كحال المحجور عليه وكذلك من سافر في
رمضان لا يريد الفرار من الصيام او وهب مالا من ماله يريد الفرار من الزكوة والحج او
باع ابلا بقر او بقرين لا يريد الفرار من الزكوة يبطل ما صنعوا بفقر نية ويكون
الحكم عليهم وعلى من نوي في ذلك نية سيئة سواء فان كان هذا عاما فيمن نوى
وفيمن لم ينو فليش لمسافر ان يفطر في شهر رمضان ولا لاحد ان يهب مالا ولا
ينفقه وان كان هذا عند من يخالفنا على من نوي نية سيئة دون من لم ينو فكيف نقس
بالمطابقة في المرض الذي يرث امراته نوي الفرار ولم ينو انما الحجة ان نجد حكما
من احكام الاسلام ماض على اهله آتاه رجل من وجهه ونوي فيه نية سيئة لولا تلك
النية حل له ذلك فابطلت بنية تلك قبله حتى لزمه نقضه في الحكم وابطاله فان
وجد هذا في شي من احكام الاسلام ما وجدته في سنة قائمه او اثر مجتمع عليه
فهو له حجة وليس واحد ذلك في حكم من احكام المسلمين فاما اذا كان الحكم
فيمن نوي او فيمن لم ينو واحد فليست فيه حجة وكذلك الاقرار بالوارث فيما
بينه وبين ورثته كالمحجور عليه لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا وصية
لوارث فقامس الاقرار بالوصية وبطل نوي في ذلك شيئا او لم ينو وهكذا المولي عنه
والمحجور عليه للفساد ولا يجوز اقرارهما وكذلك المريض انما يبطل اقراره لورثته
بالتهمه ولكن الرجل الصالح الذي غير متهمة على ان يقر بباطل ولا يفر من حق
ولا يحل ان يطلق ذلك به ولكنه حبر عليه بالمرض فيما بينه وبين ورثته فجري
الحكم بذلك عليه ان لا يجوز وصية له ولا اقراره متهمة كان او غير متهمة وليس
هذه الحجة في ابطال حكم ابي رجل الامر فيه من وجهه بنية نواها واما قوله ان
اهل السبت حبسوا الصلح يوم السبت واخذوه يوم الاحد فانه يقال له لو كان حبسه
يوم السبت غير محرم عليهم لم يكونوا اعتدوا في السبت وقد زعمت انهم اعتدوا
في السبت فان زعمت ان عدوتهم سبب السبت انهم صنعوا فيه شيئا كان حلالا لهم فيه
وانهم هوقبوا على انهم نوا ان يأخذوه في الوقت الذي احل لهم اخذه فيه فهو لك حجة

فهاث قبل عندك بهذا اثر او برهان قال فان الله اخبرنا انهم اعتدوا في السبت والعندي
من اتى ما حرم الله عليه واما قولك في اليهود ان الله حرم عليهم الشحوم فباعوها واكلاوا
اثانها قبل رايت احدا رخص للمسلمين في بيع الخمر والخنازير والميتة ففجع بها عليه
وهل حرم بيع الشحوم على اليهود من قبل نية نؤها ولولم ينع ذلك كان بيعها لهم حلالا
الا ان ينعها على اليهود حراما نوي بذلك شيئا اولم ينع وكذلك هبة المال قبل وجوب
الزكاة نية محرمة نوي صاحبها التفرار ولم ينع والا فان حجة ان يدل الامر على محرم البية
الا من قبل نية نواها صاحبها انما كانت هذه حجة انه لو احل قوم للمسلمين بيع الخمر
والخنازير وانما هذا قوله رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما بلغنا حين ذكر له بيع الخمر
بعد تحريمها بهذا شيه رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما انتهى اليه لا ينع حلال ولا يصدق
حلال فيما جرت احكام الاسلام باجازه تزعم انه حرام من قبل النية ولكن ايكزه
لرجل ان ينعمد الحيلة في ابطال الزكاة وفي ابطال الشفعة وما ادبره ذلك ويخاف ان
يفعل ان يكون اثما لانه ينعمد الاضمارين كانت الصدقة تجب له حين احتال لان لا تجب
وتنعمد الضرر من كانت الشفعة تجب حين احتال لثلاث تجب فيكر ذلك له ويخاف ان
يكون اثما كما بانم الذي راجع ينعمد بذلك اضمار المرأة فلما لا كان من بيع
اوشراء او يمين من حلف بها رجل لم تكن واجبة عليه الا بما ادخله نفسه فيه فانه
لا يكره له ان يقر سيف ذلك بما يحرم عليه ما احل له ويحتال للخروج من المال ثم بكل
حيلة حتى لا يدخل في ربا ولا في امر يحرم عليه حتى لا يجب عليه بما ادخل نفسه فيه
مما لم يكن واجبا عليه شي لان ذلك انما هو بيع عن تراض وليس فيه ظلم لاحد
ولا احتيال لامر اوجبه الله حتى لا يجب كما نهى الله عز وجل عن خبطة المرأة التي
في عدتها ورخص في الاحتال بما يوصل الى معرفته المرأة بما يريد من تزويجها حتى
لا يسبقه بنفسها كما توصل بالخطبة لانه لم يكن في ذلك ظلم لاحد ولا تعد للشاكنه ولا
لدفع حق كان يجب له حتى لا يجب وكذلك البيوع والايمان لا باس بالاحتال في ذلك
فهو قياس الخطبة والمدة مع ما جاء فيه من الآثار قال الخصاص حديثا على بن عليه عن
ابوب عن محمد بن سيرين ان عبد الرحمن بن عوف او الزبير او الا احمد انه توقف علينا
اذ راونا فاحذ الطيب واعطي الخبيث فقال لا تفعلوا ولكن اخرج الى البقيع او الى السوق
فاشتري دابة او ثوبا واعمل ماشئت فاذا اشتريته وقبضته كان لك بيعه كيف شئت
واهضم ماشئت وخذ اي نقد شئت فهذا عمر قد احتال له في ان يرجع اليه ما كان
دراهمه بالر يوفي درهم جباة هي اقل منها ما جاز ذلك وكذلك يقول المناقر من الحرام
الى الحلال ولا ظلم في ذلك لاحد انما ينع شيئا حلالا عن تراض وحديثا غير واحد عن
ابن عون عن ابن سيرين قال انما الربا على من اراد ان يربي ويشتري وحديثا بن بذر بن هرون

عن ابن سيرين بن ابي عروة وابوب بن العلا عن قتادة عن الحسن في رجل جعل امراته
طالقا ثلاثا نكح فلانا قال ان شاء طلق امراته تطليقة ثم تركها حتى يحل اجابها ثم
تزوج امراته فقد احتال له الحسن حتى خرج من يمينه فيذا لا باس به وحديثا عبد السلام
عن الحجاج عن عطاء والحكم وعن عمر بن شعيب عن سعيد ابن السيب في رجل حلف
بعق عبده ان لا يدخل هذه الدار فباعه ثم دخل ثم اشتراه قالوا لا يعتق فقد احتال له
الاحتال ان بطلت عنه اليمين ولا يعتق عبده

باب الرجل يطلب من الرجل ان يعامله بال

وليس عند التاجر متاع يبيعه اياه (ما الحيلة في ذلك) قال احمد بن عمر ان كان
لرجل الذي يطلب المعاملة ضيعه او دارا فباعها من التاجر بالمال الذي يحتاج اليه
وقبضها التاجر منه ثم باعها اياه وبيع عليه في ذلك مما يتراضيان عليه من الربح فهذا
جائز قلت فان لم يكن له ضيعة ولا دار قال فان كان له مملوك او متاع فاشتري ذلك منه
التاجر وقبضه ثم باعه اياه فلا باس بذلك قلت فان طلب منه معاملة بمائة دينار فباعه
ثوبا باربعين دينارا ثم اقرضه ستين دينارا قال لا باس بذلك قلت فان اقرضه اولا
ستين دينارا ثم باعه الثوب باربعين دينارا قال لا احب هذا لانه قرض جر منفعة
قلت فان تولي هذه المعاملة مملوك التاجر ثم كتب التاجر على الرجل كتابا بالمال
باسمه قال لا باس بذلك قلت فان قال التاجر احتاج الي متاع بمائة دينار واربعين
في ذلك ٥٠ دينارا وليس عند التاجر متاع وكان للرجل الذي يريد المعاملة مملوك يساوي
عشرين دينارا ولم يامن التاجر ان يشتري المملوك منه بمائة دينار ويدفع اليه الدنانير
ويبقى المملوك في يده قال يشتريه منه بعشرين دينارا او باقل منه ويقبضه ثم يبيعه
من الرجل ثلاثين دينارا ويقبضه منه ويسلم اليه ثم يشتريه منه ثانيا بعشرين دينارا
ويقبضه منه ثم يبيعه منه ثلاثين دينارا يفعل ذلك خمسة مرات حتى يصير له على
الرجل مائة وخمسين دينارا ويكون قد وصل الى الرجل مائة دينار قلت او تري هذا
جائزا قلت نعم هذا جائز ما لم يكن على مواضع بينهما فيقول اشتري منك عبدا
هذه بعشرين دينارا علي ان ابيعه منك قال لا تقول ذلك عند عقد البيع قلت ارايت
ان طلب من التاجر عشرة الاف دينار وقال التاجر اريد ان تكون الضيعة بيدي
واربع عليك خمسة الاف دينار قال يبيعه التاجر شيئا بخمسة الاف دينار ويدفعه
اليه اما ثوبا واما غير ذلك ثم يشتري منه التاجر ضيعة بعشرة الاف دينار فيدفعها
اليه ويكتب عليه بالعشرة الاف دينار وبالمائة الاف دينار التي له عليه فيكون عليه خمسة
عشر الف دينار وهذا هو الذي روي عنه في هذا الحديث وعشر الف دينار رد عليه الضيعة قلت فان طلب من

التاجر معاملة بالف دينار على ان يكون للتاجر عالية دنانير كيف الوجه سيف ذلك قال يشتري منه التاجر دارة بالف درهم ويقبضها ثم يبيعها منه بمائة دينار الى سنة ويكتب عليه بذلك كتاباً

باب البيع والشراء

الرجل يعامل الرجل فيبيعه المتاع الى اجل هل يجوز له ان يشتريه باقل مما باعه منه قبل ان يقبض ثمنه قال لا قلت فما الحيلة في ذلك قال ابو بكر ان احدث المشتري في ثوب من هذا المتاع حدثاً يكون ذلك عيباً فيه وتقصانا من قيمته جاز له ان يشتريه ذلك باقل مما باعه منه قلت فهل في هذا شيء غير هذا قال نعم ان اخذ المشتري ثوباً من هذا المتاع ثم باعه منه الباقي من الثمن الذي اشتراه فلا بأس بذلك قلت فان كان الذي باعه التاجر رفيقاً او ذواياً او جوهراً لا يمكن ان يخفى منه شيئاً قال يبيعه التاجر مع هذا ثوباً او علفاً غيره فيأخذ الرجل ذلك الثوب او العلف ويبيع الباقي من التاجر باقل من الثمن الذي اشتراه منه قلت ففي هذا غير هذا قال نعم ان وهب المشتري ما اشتراه من التاجر لولد له او لبعض من يثق به وقبض ذلك الموهوب له ثم باعه من التاجر الموهوب له بشئ قليل فلا بأس بذلك قال وان باعه جوهراً بالف دينار الى سنة جاز له ان يشتريه التاجر مئة بشئ مائة دينار وثوب او عرض غير الثوب

باب في البيع والشراء قال ابو بكر

فما نقول في رجل له ضيعة اراد ان يبيعها من رجل وليس يمكنه ان يسلمها الى المشتري فاراد حيلة على انه ان امكنه تسليمها الى المشتري سلمها له والارد عليه الثمن ولم يكن للمشتري ان يأخذ بان يسلمها اليه قال الحيلة في ذلك ان يقول المشتري ان البائع قد باع هذه الضيعة وهي في يد رجل قد غصبها ايها ويشهد عليه البائع بذلك وانها ليست في يده يوم باعه ايهاا ثم يكتب كتاب الشراء ولا يكتب فيه قبض الضيعة ويقبض البائع بقبض الثمن فان قدر على تسليمها والارد الثمن على المشتري رجل اراد ان يشتري داراً من رجل وهو لا يعلم انها للذي يبيعه ايهاا ولا يامن ان يقيم رجل بينة زور يشهدون انها له فيأخذها كيف الحيلة ان يتوثق قال يدس رجلاً عربياً يشتريها لنفسه من هذا البائع ويكتب الغريب الذي لا يعرف الشراء باسمه ثم يشهد المشتري انه قد اجراها من هذا الرجل الذي امره بالشراء كل سنة بشئ معلوم ويدفعها اليه بمحضرة الشهود ثم يشهد له شهوداً غيرهم في كتاب الشراء عدولاً انه اشترى هذه

الدار له بامرء وماله فان جاء انسان يدعي فيها دعوي لا يكون الذي هي في يده خصماً له قلت ففي هذا غير الاجاره قال نعم ان وكله بالاحتفاظ بها او يهرمها او استغلاها ويشهد على ذلك و يسلمها اليه بمحضرة الشهود لم يكن هذا الرجل خصماً للمدعي ان ادعاه رجل اراد ان يشتري داراً من رجل ولم يامن ان يكون البائع قد تصدق على بعض ولده بها او الجاه اليه والي غيره ما الحيلة في ذلك والتوثق له قال يكتب الشراء على الرجل ويكتب التسليم وضمان الدرك على من يتوهم انه الجاه اليه قلت ففي هذا غير هذا قال نعم يكتب الشراء باسم رجل غريب مجهول ويوكله الاجنبي بالدار بمحضرة الشهود و يسلمها اليه ويشهد له في كتاب الشراء انه اشترى له بامرء وماله فلا يكون بينه وبين احد فيها خصومة قلت رجل له داران واراد بيع احدهما فاراد رجل ان يشتريها منه علي انها ان استحققت منه رجوع في الدار الاخرى وكانت له بماله ما الحيلة في ذلك قال يشتري منه هذا المشتري الدار الاخرى التي ليس يريد بيعها ويقبضها منه ثم يشتري منه تلك الدار التي يريد بيعها بملك الدار و يسلمها اليه ويقبض منه تلك الدار التي ابتاعها آخر هذه الدار التي سلمها اليه فان استحققت هذه الدار من يد المشتري رجوع في الدار الاخرى فاحذها قلت رجل اراد ان يشتري داراً او جارية من رجل والبائع غريب ولم يامن المشتري ان يستحق ما يشتريه من يده فيذهب ماله فقال البائع انا اقيم لك رجلاً يضمن الدرك واوكله في خصومتك وفي عيب ان وجدته فيما تشتريه مني فلم يامن المشتري ان يوكله ثم يخرج من الوكالة ما الحيلة في الثقة بها قال ابو بكر يكون الضامن هو الذي يتولى البيع من هذا المشتري ويسلم الغريب البيع ويحيزه ويضمن الدرك عن هذا البائع فيصع ذلك للمشتري فيامن ما يخاف ان شاء الله تعالى قلت رجل اراد ان يشتري داراً من رجل ولم يامن ان يكون البائع قد احدث فيها حدثاً قبل ان يبيعه ايهاا فاراد ان استحققت عالية بعد ان يشتريها ان يرجع على البائع بضعف الثمن ويكون ذلك له حلالاً ما الحيلة في ذلك قال ابو بكر ان كان يريد ان يشتريها بمائة دينار فان استحققت رجوع ثابتي دينار قال يبيع المشتري من البائع ثوباً بمائة دينار ثم يشتري الدار منه بمائة دينار يدفعها اليه وبالمائة دينار التي هي ثمن الثوب فيصير ثمن الدار مائتي دينار ان استحققت رجوع المشتري بهذه المائتين دينار قلت رجل اراد ان يشتري من صير في دراهم بمائة دينار وليس عند الصير في الا خمسمائة درهم ما الحيلة في ذلك قال يشتري منه الخمسمائة بمائتي درهم و ايضا ثم يقرض الصير في الخمسمائة درهم ثم يشتريها منه فيفعل ذلك مراراً حتى تد المائة دينار للصير في ويكون له علي الصير في الدراهم التي تقبل عليه بالقرض قال رجل قال لرجل اشتر هذه الدار بمائة دينار حشيتي اشتر بها منك بمائة

وعشرين ديناراً فلم يامن المأمور ان يشتريها بمائة دينار فيبدو الامر فلا يشتريها
منه ما الحيلة في ذلك قال ابو بكر يشتري المأمور هذه الدار من صاحبها بالمائة
دينار على انه بالخيار ثلاثة ايام فيها ويقبضها منه ثم يخرج الامر الى المأمور
فيقول له قد اشتريت منك هذه الدار بمائة وعشرين ديناراً فيقول له المأمور هي لك
بذلك فيلزم الامر الدار بمائة وعشرين ديناراً او يجب البيع الذي كان بالخيار فيقول المأمور للامر
قد اوهبتها لك فان بدا الامر ولم يطلبها من المشتري كان للمشتري ردها بالخيار قلت
رجل اراد ان يبيع من رجل داراً او جارية او غير ذلك ويؤا من كل عيب الاسرة
او حرة فلم يامن ان يردها عليه المشتري ويقول لم تسم العيوب عيباً عيباً ولم تضع
يده عليها ما الحيلة في ذلك قال باء البائع رجلاً غريباً لا يعرف فبيع ذلك من
هذا المشتري على ان مولى الجارية اورب ذلك الشيء ضمن لما ادرك المشتري في ذلك
من ذك او من سرقة او من حرة ويخرج الغريب فلا يكون للمشتري خصومة في ذلك
العيب على مالك ذلك المبيع قلت فهل في هذا شيء غير هذا قال نعم ان اشهد المشتري
على نفسه انه تصدق بها علي بعض ولده او على غيره وقبضه منه الذبيصة تصدق بعبده
لم يكن بينه وبين البائع خصومة في ذلك رجل له عبد ماذون له في التجارة فاشترى
العبد نفسه من مولاه والمولى في يد العبد اموال ودينون باسمه فازاد العبد من مولاه
ان يشهد له بانه باعه نفسه فمحتج المولى من بعد ذلك من الاقرار له بالبيع كيف
الحيلة للعبد في التوثيق قال ابو بكر يشهد العبد في السر لرجل في السر يثق به بان المال
الذي في يده هو له وبالدوين ثم يشهد بعد ذلك ان ذلك مولاه فان وفي المولى بالاشهاد
له بانه قد باعه نفسه وقبض منه الثمن وفي له العبد وامر ذلك الرجل بالاقرار بما
كان اقر له بمولاه وان لم يقبله المولى جاء ذلك الرجل فطالب بهذا المال حتى يصح
الامر لهما جميعاً وينصف كل واحد منهما صاحبه قلت فان كان المولى هو الذي
يخاف ان لا يفي له العبد كيف الحيلة في ذلك والعبد يريد منه ان يبين الى المولى بالاقرار
له قال يشهد المولى الشهود في السرانه قد باع العبد من رجل يثق به ثم يشهد بعد ذلك
للعبد انه قد باعه لنفسه وقبض منه الثمن فان وفي له العبد بالاقرار وفي له المولى واشهد
على ذلك الرجل الذي كان يشهد له ببيع العبد بان العبد حر وانه لا مسبيل له عليه
فان لم يقبل العبد للمولى جاء ذلك الرجل فطالب العبد حتى يتنصف كل واحد منهما
من صاحبه رجل اراد ان يبيع جارية له من رجل على ان يعنفها وخاف ان يبيعها
لمشتري فان اشترط ذلك عليه في البيع فسد البيع ما الحيلة في ذلك قال ابو بكر يقول البائع
للمشتري اشهد علي نفسك انك اذا اشتريت هذه الجارية فهي حرة فان قال المشتري
اني اكرم ان اعنفها فلا يمكنني وطؤها ولا استخذها ما الحيلة لهما ان يشهد المشتري على نفسه انه

انه متي اشتريت هذه الجارية فهي حرة بعد موتى ولا تعاق الا بدونه قلت فهذا به في قول
اصحابنا فمن خالفنا ليس يقول هذا القول لا نعمل شيئاً لانه اعتق المالك ودير
المالك يملك قال فان اشهد هذا المشتري على نفسه انه اشترى هذه الجارية من فلان وانه دبرها
بعد ما ملكها وجعلها حرة بعد وفاته لزمه هذا الاقرار اذا اشترطوا ويقول بحضرة البائع
اذا اشترتها فهي حرة بعد موتى ثم يبيعها فان باعها اخذته الجارية كما اشهد علي نفسه من التدبير
قلت قال ولها في الامن ان ابيعها ولعل الحاكم ان يذهب الي يبيع المدير فاريده
حيلة لا يقدر علي بيعها قل فان اقر المشتري واشهد علي نفسه انه قد اشترى هذه
الجارية وانها قد ولدت منه ولداً ثم مات فتصير هذه ام ولد له لا يقدر على بيعها ثم يبيعها
منه بمائة بعد ذلك قلت فهل في هذا شيء غير هذا قال نعم قال اذا اراد ان يبيعها
انسه بمائة دينار باعها بمائتي دينار فدين يد عليه في الثمن مائة دينار واشهد عليه انه
يقبض منه مائة دينار ويبقى له مائة فيقول اذا اشتريتها مني فاشهدت بها لها من انها
ام ولد لك حتي لا تقدر علي بيعها ابرائك من المائة دينار الباقية لي عليك فاذا فعل هذا
جاز ذلك فان قال المشتري لائق بالبيع في هذا قال فيتراضيان جميعاً رجل
يكون بينهما فيتولي بيع هذه الجارية من هذا المشتري بمائتي دينار فيدفعها الى المولى
اذا اشترها فوثق لها بما شرط لها ابراء من الباقي في الرجل يكتب الى الرجل وهو في
دنية غير المدينة التي هو فيها يامر ان يشتري له متاعاً يصنف له وعند الرجل المكروب
اليه متاع من ذلك الصنف لنفسه او لغيره وقد امره صاحبه ببيع ما الحيلة ان يصير
المتاع للرجل الذي كتب اليه قل ابو بكر يبيع المتاع بيعاً صحيحاً من يثق به فيدفعه
اليه ثم يشتريه منه الرجل الذي كتب اليه فيجوز ذلك قلت فما تقول في السماسرة
ايكره لاسم ما يخذونه من الاجرة على شراء المتاع قال نعم قلت كيف الحيلة حتي
يطيب لهم ذلك قال يشتري الرجل منه المتاع لنفسه ويقبضه ثم يبيعه ممن يريد ان
يشتري ذلك ويربع فيه بقدر الذكرا الذي يخذله قلت فان كان هذا الرجل يبيع
اليه التجار بالاموال يشتري بها لهم المتاع اجرة وهم غيب عنه فكيف يبيع ذلك منهم
فهل في هذا حيلة حتي يطيب له ما يخذله قال ان اشترى لنفسه متاعاً بمائة دينار ثم
باعه ممن يثق به بزيادة ديناراً ودينارين بقدر ما يريد يخذل من الاجرة ويدفعه الي
المشتري ثم اشتره منه للتاجر الذي بعث اليه بالمال بالثمن الذي باعه فلا بأس
بذلك وقال ابو بكر وفي بيع الجارية للمتنق حيلة غير ما ذكرنا قلت وما هي قال يقول
للمشتري يشتريها قبل ان يشتريها انه كان يملك هذه الجارية وانه اعتقها ويشهد بذلك
على نفسه ثم يقول بحضرة شهود آخرين اني اذا اشتريت هذه الجارية فهي حرة ثم
يشترها فان ذهب من خالفنا الى انها لا تعتنق له بقوله ان اشترتها فهي حرة وفي

الجارية التي تريد ان يشتريها على ان لا يخرجها من ملكه حيلة اخرى بقران مولاهما التي هي في يده قد كان باعها من ابن اولاهما او غيره ممن يثق به المولى منذ شهر ويشهد بذلك على نفسه وتكون الشهادة في رقعة عند المولى الذي يريد ان يبيعها ثم يشتريها هو من مولاهما فيملكها بعد الشراء فان راب المولى منه ريب فيها دفع الرقعة الي الرجل الذي اقر انه كان اشتراها قبله فاذا قام البينة على اقراره بهذا كان اولي بشراء الجارية منه واخذها منه قلت رجل اراد ان يشتري جارية ولا يلزمه اشتراها قال الحيلة في ذلك ان يزوجهما البائع من رجل قبل ان يبيعها ولا يدخلها الزوج ثم يبيعها من الرجل الذي يريد شراها فيقبضها المشتري ولها زوج وتزوجها عليه حرام ثم يطلقها الزوج بعد ذلك فلا يكون علي المشتري استبراء قلت فان ابا البائع ان يزوجهما من رجل ثم يبيعها قال يشتري هذا المشتري ويدفع الثمن ولا يقبضها ثم يزوجهما المشتري من عبده او غيره ثم يقبضها بعد التزوج ثم يطلقها ذلك العبد بعد ذلك فلا يكون علي المشتري استبراء فان خاف المشتري ان لا يطلقها الزوج قال يزوجهما منه علي ان امرها في طلاقها الى المولى كل ماشاء في يد المولى ان تزوجهما فاذا تزوجهما ايام علي هذا كان طلاقها في يد المولى رجل امر رجلا ان يبتاع له ضيعة او دارا او غير ذلك فاراد الوكيل ان يكون الثمن عليه للبائع الي اجل ويكون الثمن له حالا علي امره باخذه منه والبائع يجيبه الي ذلك قال ابو بكر الحيلة له سيف ذلك ان يشتري الوكيل الشيء بالثمن الذي يريد ان يشتريه فاذا تواجبا البيع وجب الثمن للبائع علي الوكيل ووجب الوكيل الثمن علي الامر باخذه منه ثم يوجل البائع الوكيل بالثمن الي الاجل الذي اتفقا عليه فيجوز التاجيل للوكيل ويكون للوكيل ان ياخذ الامر بالثمن حالا الساعة ولا يكون تاجيل البائع تاجيلا الامر الا ترى ان البائع لو ابرا الوكيل او وهبه له كان للوكيل ان ياخذ الامر بالثمن فيكون له بذلك التاجيل قلت ارايت رجلا اراد ان يبيع دارا له او ضيعة او جارية من رجل ولم يامن ان يرد ذلك المشتري عليه يعيب فاراد التوثيق في ذلك قال ابو بكر الحيلة في ذلك ان يقر المشتري بعد ما يشتري ذلك الشيء ان ذلك الشيء قد خرج من ملكه الي ملك غيره اما يبيع او هبة او صدقة فاذا اقر بذلك لم يكن له ان يرد ذلك يعيب

باب في الوديعة

رجل له مال علي رجل او وديعة عند رجل وعينه ديون لقوم وهو مستر فاراد ان يوكل وكيليا في قبض ماله ووديعة فلا يكون لغريمه ان يقبضوا علي هذا الوكيل باموالهم او كان القاضي لا يقبل وكالة الرجل الا في ماله وعليه كيف الحيلة سيف

ذلك قال ابو بكر الحيلة في ذلك ان يقر بالمال الذي له علي الرجل لرجل يثق به او يقر بان تلك الوديعة لرجل وان اسمه في ذلك عارية فيوكل الذي يقر له بالمال يقبض ذلك ويقيمه فيه تمام نفسه فاذا فعل ذلك كان للمقر له ان يقبض ذلك ولا يكون لاحد من غرماء ذلك الرجل ان يثبت عليه الدين الذي له علي المقر قلت وكذلك ان كانت الاموال علي اقوام او وديع عند قوم قال فالسبيل فيهما هكذا ان يقر بها الرجل ويشهد له بذلك ويوكل يقبضه ويؤكده على ما يكتب الكتاب فيه رجل امر رجلا ان يشتري له ضيعة فقال البائع لا اقر اني قبضت الثمن من مال المشتري له لاني لامن ان يقول لم امر هذا بان يشتري الي ويخلف علي ذاك فياخذ الثمن مني قال الوجه في ذلك ان يكتب الشرا هذا ما اشتري فلان لفلان بالمرء ولا يكتب بئله ثم يقول في موضع قبض الثمن وقبض فلان من فلان جميع الثمن ولا يقول من مال فلان ثم يقر المشتري بعد ذلك انه انما قد قبض الثمن من مال فلان الامر ويوكل الامر بالخوض في الدرك والبض وكالة مؤكدة قلت فان قل المأمور يستامن ان يرجع الامر علي بالثمن او يحسد ان يكون امرني بالشراء له فاريد ان ابر من المالك ويكون ونعم الثمن من مال الامر قال فهذا لا يلتزم لانه ان قال دفع الثمن من مال الامر كان الامر ان يحسد ان يبرر ذلك ان شاء علي المأمور وان شاء علي البائع قلت فهل في هذا حيلة حتى يكون الثمن انما يدفعه من مال الامر ولا يكون علي المأمور ولا علي البائع في ذلك رجوع الامر قال معول في الشراء في موضع قبض الثمن وقبض فلان من فلان جميع الثمن وهو كذا وكذا ولا يقول من مال من هو واهم ذلك ثم يقر المشتري في اخر كتاب الشراء اقرارا يفرد به ان الامر فلان دفع جميع الثمن الي البائع اداه عنه وانه انما كتب البائع في الشراء انه قبض الثمن من فلان المأمور ونرا ان يرجع عليه الامر بالثمن فيكون هذا قول المأمور والمشتري فاذا اقر بهذا المشتري جاز اقراره بقبض الثمن من مال الامر فلا يكون للمأمور علي الامر الصمت ولا يكون الامر علي المأمور رجوع بالثمن لانه انما يقر انه دفعه من مال الامر ولا يكون علي البائع في ذلك شيء فارجو ان يكون في ذلك سلامة للثوم ويوكل المأمور الامر بالرجوع بالدرك ويؤكده وكالة بذلك قلت ويجوز هذا وقد اقر المأمور في كتاب الشراء انه هو الذي دفع الثمن فكيف يجوز ان يقر بعد ذلك ان الذي قد دفع الثمن منه هو الامر قلت يجوز هذا لان البائع يقول انا لا اقر اني قبضت هذا الثمن من مال فلان الامر واكن اقر ان المشتري المأمور اقر ان الامر هو الذي دفعه من مال الثمن عنه ودفعه الي البائع وذلك جائز علي نفسه حتى لا يكون الامر الرجوع علي المأمور بالثمن وهذا

اصح ما في هذا الباب رجل اشترى جارية بمائة دينار ودفع الثمن وقبض الجارية
ثم اصاب الجارية عيب فاراد ردها بالعيب فخاف ان يدعي الي البائع انه باعه
هذه الجارية بمائة دينار فيقر انه باعها منه بمائة دينار وينكر قبض الثمن ويحلف
على ذلك فان ردها عليه بالعيب لم يكن للمشتري عليه شيء من الثمن او يقول لم ابعه
هذه الجارية ويحلف على ذلك فيأخذها فاراد شيئا لا يبطل به حقه قال الوجه في
ذلك ان يقول المشتري للبائع فيما بينه وبينه قد اشتريت هذه الجارية بمائة دينار
ومها هذا العيب وقد رددتها عليك بالعيب فاذا فعل ذلك كان له ان يقدمه
الى القاضي ويقول لي على هذا مائة دينار من وجه قد عرفه فان حلف البائع على
انه ما لهذا عليه هذه المائة ولا شيء منها حلف اثما قلت فان كانت الجارية عيب
دله البائع وحدث بها عيب عنده حتى لا يقدر على ردها قال ينظر الى ارش
العيب الذي دله فيدعيه عليه ويحلفه على ذلك فان حلف عليه حلف اثما قلت
فان قال المشتري للقاضي اشتريت هذه الجارية من رجل حر جائز الامر بمائة دينار
ودفعت اليه الثمن وقد وجدت بها هذا العيب ولي الرجوع علي هذا الرجل بهذا
العيب بحق وجب في ذلك لي عليه فان قال القاضي للبائع ما تقول فيما يدعي
عليك هذا فان اقر بالبيع وانه قبض الثمن ناطره في العيب فان جحد ذلك فان
القاضي يحلفه بالله ما ادعاه بسبب هذا العيب ولا له عليك حق بسبب ادعاه ولا
يجب له عليك ردها هذه الجارية بهذا العيب ولا يجب عليك رد ثمن اعياه وهو مائة دينار قلت فان نكل
عن اليمين قال يلزمه القاضي بقض الجارية ورد المائة دينار على الذي في يده الجارية
فلان رجل له ضيعة او دار يخاف ان يخاسمه فيها انسان فاراد ان يدفع الخصومة عن نفسه
قال ان باعها من انسان بسبب ودفعها الي هذا البائع بحضرة شهود ووكله بحفظها
ومرقها وغاب ذلك الانسان ثم جاء انسان فزاعه فيها لم يكن بينه وبين من نازعه
خصومه فيها اذا اقام شاهدين على دفع الرجل اياها اليه وتوكيله اياه بحفظها قلت فهل يحتاج
ان يقيم بينة باعها من ذلك الرجل قال لا اذا اقام بينة ان ذلك الرجل دفعها اليه ووكله بحفظها اجزاء
ذلك قلت وكذلك لو ان ذلك الرجل رهنها لهذا الرجل ودفعها اليه بحضرة الشهود قال نعم لا
خصومة بينه وبين من ينازعه قلت وكذلك ان كانت دارا فاجر هذا الرجل الذي يتغيب من
هذا واشهد على ذلك وسلحها اليه بحضرة الشهود فشهد الشهود على ذلك قال نعم وانما
يحتاج ان يشهد له الشهود على ذلك الرجل الذي دفعها اليه وانها صارت اليه من قبل
ذلك الرجل على غير طريق التملك من ذلك الرجل فاذا كان ذلك لم يكن بينه وبين
احد خصومه والله سبحانه وتعالى اعلم

باب في خيار الروية

رجل باع متاعا من رجل لم يره المشتري فخاف البائع ان يرده عليه المشتري
بخيار الروية قال ابو بكر ان احدث المشتري في ثوب من المتاع عيبا يكون نقصانا من
قيمته لم يكن له بعد ذلك ان يرد شيئا من هذا المتاع قلت فان باعه جراب مروي
قال ان خرق المشتري الجراب او استهلكه لم يكن له ان يرد المتاع بخيار الروية
قلت فان اشترى ضيعة منه او دارا لم يامن ان يردهما عليه بخيار الروية فقال يبيع مع
الضيعة او الدار ثوبا او علقا غير الثوب فاذا تواجبا البيع قطع المشتري الثوب او وجهه
الي انسان او استهلكه بوجه من وجوه الاستهلاك بطل خيار رويته بذلك قلت فان
خاف البائع على ان لا يستهلك المشتري الثوب ولا يهبه حتى يرد ذلك عليه
مع الضيعة او الدار قال يقر هذا المشتري قبل ان يشتري ذلك ان هذا الثوب لهذا
الرجل او لرجل يخص البائع ثم يبيعه بعد ذلك الضيعة او الدار مع الثوب ويدفعه
اليه بحضرة الرجل الذي اقر له فيأخذ ذلك الرجل باقراره له به فيملكه ويبطل
خيار رويته المشتري قلت ولذلك كل ما اشتراه المشتري من رفيق او دواب او غير ذلك
فالوجه في بطلان خيار الروية ما وصفت لي قال نعم رجل له علي رجل مال بغير
شهود فاني الذي عليه المال ان يقر له به الا ان يوجهه او قال له صالحني منه
واراد صاحب المال حيلة حتى يقر له به فلا يلزمه تاجدله ولا مصلحته قال الحيلة
له في ذلك ان يقر صاحب المال بهذا المال لرجل يثق به ويشهد له به وان يقول
اسمعه في ذلك عارية وبوكله بقبضه ثم يتقدم الرجل المقر له بالمال الى القاضي ويقوم
صاحب المال الذي اقر الي القاضي فيقول لي باسم هذا فلان بن فلان كذا وكذا فاذا
اقر به عند القاضي قال المقر للقاضي اسمع هذا المقر من قبض المال وان يحدث فيه حادثا
واحجر عليه في ذلك فيشهد القاضي له على ذلك فيقول اقر فلان بن فلان هذا عندي
ان المال الذي باسمه على فلان بن فلان وهو كذا لعنان بن فلان هذا وقد وكله بقبضه
واقامه فيه مقامه وسألني فلان هذا ان امنعه من قبض هذا المال وان يحدث
فيه شيئا ومنعته من ذلك وحجرت عليه فيه وقضيت له بذلك كله فاذا فعل القاضي
ذلك جاء الذي كان المال باسمه الي الذي عليه المال فاجله ان اراد التاجيل
او صالحه ان اراد الصلح وبقوله في الكتاب بجميع المال ليثبت ذلك له فاذا اشهدوا
على هذا الرجل جاء المقر له بالمال وطالب الذي عليه المال واقام البينة على اقرار الذي
كان المال باسمه وعلى ما قضى له القاضي في ذلك فيسحق المال ويبطل الصلح
والتاجيل ويكون المال للمقر له قلت فلم جوزت هذا على الذي عليه المال قال لان القاضي

قد قضي به فإذا قضي به القاضي جاز ذلك على الذي عليه المال وقال أبو حنيفة رضي الله عنه يجوز قبض الدية كان المال باسمه بعد إقراره لمن أقر له به ويجوز تأجيله بعد إقراره لمن أقر له به ويجوز تأجيله وإبراءه وهبته وما صنع فيه من شيء ويضمن في البراءة والهبة والتأجيل للمال الذي أقر به وإن لم يجز عليه القاضي في ذلك وقال أبو يوسف لا يجوز ما صنع المقر في ذلك والمال على الذي كان عليه على حاله إلا في قبضه فانه جائز إذا لم يجز عليه القاضي وزوي عن زفر أنه قال إذا أقر بالمال لانسان لم يجز قبضه للمال ولا تأجيله ولا إبراءه ولا هبته رجل له قبل رجل مال فطلبه منه فقال قد صار مالك على الناس وهو ظالم حتى في ذلك فإراد حيلة يضمن له ماله وقال أبو بكر الحنبل في ذلك أن يكتب صاحب المال على هذا الرجل الذي باسمه المال كتاب إقرار أن جميع المال الذي باسمه على فلان بن فلان وهو له لأن هذا وفي ملكه على ما كتب الإقرارات ويدخل فيه حرفا حتى يضمن بذلك المال قلت وهذا الحرف قال يكتب في كتاب الإقرار وإن هذا المال لم يزل لفلان هذا وفي ملكه منذ يوم دأب به فلان وإن اسمه في ذلك عارية ومعونة لفلان فانه إذا قال لم يزل لفلان هذا المال منذ دأبت به فلانا قال له صاحب المال قد أقررت أنك دأبت بآلى ولم امرك أن تدأب به فالقول قوله في ذلك ويضمن هذا الذي باسمه هذا المال لانه قد أقر أنه قد أخرج مال الرجل من يده وبأخذه القاضي بذلك رجل له مال بأسم رجل فأقر له به ووكله بقبضه وأقامه فيه مقامه ولم يأمن المقر له بالمال أن يخرج المقرض من الوكالة فأراد الحيلة في ذلك حتى لا يكون له إخراجه من الوكالة قال أبو بكر الحنبل في ذلك أن يقر هذا الذي باسمه المال أن قاضيا من القضاة حكم عليه بأن يوكل فلانا بقبض هذا المال وأن يجعله وصيه فيه فحكم القاضي عليه بذلك وإن ذلك القاضي نهاء عن قبض هذا المال وإن يحدث فيه شيئا وحجر عليه في ذلك ويؤد كذا فإذا أقر بهذا لم يجز قبضه على الذي المال له فإن قبضه كان ضامنا لهذا المال في قولهم جميعا قلت أيجوز إقرار الذي عليه المال فإن إقراره على نفسه جائز فالذي عليه المال فإن له أن يدفع المال إليه ويبرأ منه ولكنه ضامن له بما أقر به فيما حكم به الحاكم عليه قلت فما الحيلة حتى لا يجوز قبض هذا المال ويكون المال على المطلوب على حاله قال الحنبل في ذلك أن يتقدم صاحب المال إلى القاضي ويقوم هذا الذي باسمه المال فإذا أقر بالمال عند القاضي كان عليه أن يمنعه عن قبضه وأن يحجر عليه في ذلك فإذا فعل القاضي ذلك لم يكن له قبض هذا المال من المطلوب

باب الرجل يكون له على الرجل المال

تكفل رجل بنفسه المطلوب فتغيب المطلوب أو يتواري المطلوب فيأخذ صاحب المال الكفيل بكفالة نفسه فقال الكفيل للطالب أنا أودي اليك هذا المال على أن يصير مالك الذي على المطلوب لي وعلى أن تبرئني من كفالة نفسه هل في هذا حيلة قلت إن أدي الكفيل المال عن المطلوب يري المطلوب من المال ولم ينفع الكفيل إقرار صاحب المال له بالمال على المطلوب قلت فما الحيلة في ذلك قلت إن أقرض الكفيل الطالب هذا المال ولم يبرئه الطالب من الكفالة ولكن يكون هذا المال قرضا للكفيل على الطالب وتكون الكفالة على حالها فإن طالب الكفيل صاحب المال بالمال المقرض طالب صاحب المال بالكفالة بنفس المطلوب فإن طالب صاحب المال الكفيل بكفالة نفسه المطلوب طالبه الكفيل بالمال الذي أقرضه وكذلك أن طالب من عليه الدين الذي أقرضه قلت فإن قال صاحب المال أريد أن أخذ مالي ويتحول مالي فيمير لهذا الذي كفل لي بنفس الذي لي عليه المال وكذلك قال إن وهب هذا الكفيل هذا المال لصاحب المال وقبل الهبة وقبض ذلك وأبرأ الكفيل من كفالة نفسه المطلوب وأقر بأن المال الذي باسمه على نفس فلان المطلوب هو له وهذا الكفيل وإن أسس في ذلك عارية ووكله بقبضه وأقامه فيه مقام نفسه فهذا جائز مستقيم قلت فهل في هذا شيء غير هذا قال نعم إن أقر الطالب بهذا المال لابن الكفيل صغير ووكله الأب بقبضه جاز ذلك رجل له على رجل مال فأراد الذي عليه المال أن يتحول بالمال الذي عليه لرجل آخرما الحيلة في ذلك قال يقول الدسي عليه المال للرجل الذي يريد أن يحول المال له ببع عبدك هذا ومتاعك هذا من فلان الذي له على فلان فإذا باع المأمور عبده من صاحب المال الذي له على فلان وقبل صاحب المال البيع من صاحب العبد تحول المال فصار لصاحب العبد على المطلوب قلت إن لم يرد المطلوب ذلك ولكن أراد ذلك صاحب المال قال يشترى صاحب المال العبد من مولا أو المتاع بالف درهم ولا يقول بعته بالالف التي لي على فلان فإذا باع العبد من صاحب المال بالف درهم أحاله بالالف التي لي على المطلوب فإذا احتال بها صارت له قلت فإن لم يقبل الذي عليه المال الحوالة هل يتم له قال لا ليس تتم الحوالة إلا أن يقبل الذي عليه المال الحوالة قلت فأي شيء عندك في هذا قال إذا اشترى العبد صاحب المال بالف درهم أقر بأن الف التي له على فلان لهذا ووكله بقبض ذلك وأقامه فيه مقامه ثم يبرئه صاحب العبد من ثمن العبد أو يبيعه بثمن العبد ثوبا قلت فإن قال صاحب العبد إذا أبرأته من ثمن العبد فطالبني بهذا المال الذي أقر لي به ووكلني بقبضه وقال إنما أنت وكلي فيه ما تقول في ذلك ولا آمن أن يلحقني عليه بين قال يقر في الكتاب أن الذي باسمه على فلان هو لفلان هذا وفي ملكه أو يوكله بقبضه يقر فيه

مقامه ويقول اني ادعيت علي فلان انه وكاني في هذا المال وانني انما اقررت له علي
ما ربي الاجا وقدمته سيفي ذلك الي فاض من القضاة فاستحلفته علي ذلك فحلف
لي فلا يبين لي بعد هذا علي فلان في هذه الدعوي فاذا اقر بهذا لم يكن له علي
المقر له ولا علي الذي عليه المال سبيل رجل له علي رجل مال مسمى فسأله
المطلوب ان يوجله بهذا المال الي وقت معلوم فاجابه الطالب الي ذلك فخاف المطلوب
ان يمتنع الطالب عليه بان يقر بالمال لانسان ثم يوجله او ينتجه عليه فلا يجوز في
قول ابي يوسف التاجيل ولا التنجيم فما التقة من الحيلة عندك للمطلوب مما يخافه واما
قول ابي حنيفة فانه قال تاجيله وتنجيمه جائز فما التقة عندك للمطلوب في قول
ابي يوسف مما يخافه قال ابو بكر الحيلة في ذلك ان يقر الطالب ان هذا المال واجب علي المطلوب
في الوقت الحالي الذي وجب عليه موجلا الي غرة شهر كذا من سنة كذا فان كان متعصبا
وجب عليه منعه الي كذا او كذا نجما او غارة شهر كذا واخرها شهر كذا ونصف التنجيم وانه وجب
عليه في الاصل منجما الي هذه القيوم المشاعة وانه ضمر له ما يدركه سيفي ذلك من درك
من قبله وباسنابه من اقرار او حبة او تملك وتوكيل وشهادة وحدث ان كان
احدانه في هذا المال يستحق به ذلك علي فلان ابن فلان يبطل به هذا التاجيل
او التنجيم فهو ضامن لذلك حتى يخلصه فلان من ذلك ويرد عليه ما يلزمه ويجب عليه
رد في ذلك من حق فهو جائز قلت فان كان الطالب قد اقر بهذا المال لانسان
فجاء المقر له بطالب المطلوب بعد التاجيل او التنجيم قال فللمطلوب ان يرجع علي
الطالب في اخذه بما ضمن له فاما يخلصه من ذلك واما يرجع عليه بالمال فكان عليه
الي وقت اجله او الي التجم هذا احتياط في قول ابي يوسف رحمه الله فاما ابو
حنيفة فانه كان يقول تاجيل الذي باسمه المال وتنجيمه وبرائه وحبته وقبضه كل
ذلك جائز فان كان اقر به لانسان كان لذلك الانسان ان ياخذ المقر له بهذا المال
او يضمنه اياه قلت فهل في هذا حيلة غير هذه قال نعم قلت وما هي قال يشهد الطالب
علي نفسه بقبض ذلك المال كله وببوخ الكتاب الذي يقر فيه بالقبض بيوم معلوم
يقول اقر فلان في يوم كذا من شهر كذا انه قبض من فلان الفلاني جميع المال الذي كان له باسمه
علي فلان الذي بكتاب الصك تاريخه شهر كذا ومن الشهود علي هذا الكتاب فلان بن فلان وفلان
ابن فلان وبسمي جميع الشهود الذين في الكتاب وانه لم يبق لفلان علي فلان الي
هذا اليوم المسخي في الكتاب مال ولا حق علي وجه من الوجوه الا وقد قبضه من فلان واستوفاه منه
ويقر المطلوب ان وجب لفلان بن فلان عليه بعد البراءة التي كتبها علي فلان بن فلان
في يوم كذا من شهر كذا من سنة كذا فقبض فلان منه جميع ما كان له عليه كذا
كذا دينار ا مثاقيل ذهبا عينا وازنه جبارا موزنه علي فلان الي غرة شهر كذا من سنة

كذا او ان هذا المال المسمى في هذا الكتاب وهو كذا وكذا دينارا وجب
لفلان علي فلان بعد قبض فلان من فلان المال الذي كان له علي فلان بالصك
المذكور في هذا الكتاب الذي سمعنا شهودا في هذا الكتاب ويؤكد الاقرار
ويحضران الشهود جميعا فيقولان لهم لا تشهدوا علينا الا بعد ما يقرأ الكتابين جميعا فاذا
قرأنا الكتابين جميعا قلنا لكم اشهدوا علينا بما في هذين الكتابين اواشهدوا بذلك علينا
واذا اقر احدهما وقال لكم اشهدوا علي بما في الكتابين وامتنع الاخر من الاقرار فلا تشهدوا
علي المقر منا بذلك وحده وبضمن الطالب ما يدرك المطلوب فيما يقر بقبضه علي ما يكتب
الكتاب قلت فان تشاهدنا علي ذلك كان في ذلك ثقة لها جميعا قال نعم اذا اقر الطالب
بقبض ذلك المال جاز اقراره فان كان الطالب اقر بالمال لانسان قبل ان يشهد علي نفسه
بهذا القبض لم يدرك المطلوب في ذلك شي من قبله انه ان كان اقر بالمال لانسان يحضر ذلك
الانسان بطالب بهذا المال فغا يرجع به علي الطالب لانه قد قبضه من المطلوب ولم يخلف
ابو حنيفة رضي الله عنه وابو يوسف في القبض انه جائز وانه لا سبيل للمقر له علي المطلوب
قلت فان لم يثق كل واحد منهم بصاحبه وقال لا امن ان اقر بالكتاب الذي يكتب علي
فلا يقر الاخر فيلزمني ما في الكتاب قال يوسف ان امرهما رجل برضاه به فيكتب هذا
المتوسط علي الطالب كتابا باسمه او باسم من يثق به بالي درهم دينا عليه لا انا جملنا
المال كانه الي درهم ويشهد عليه بذلك ويقبض المطلوب الالف درهم التي يريدان
يؤديهما الي الطالب فتكون عنده ويكتب بالالف الباقية كتابا ويبيع كل واحد منهما
من الطالب والمطلوب ثوبا بالمال الذي يكتب به عليه لكن ان لحقته يمين فاستحلف ان المال
الذي بطالب به فهو حق له فدافع علي ذلك لم يدخل عليه في يمينه شي فاذا شهد كل
واحد منهما بالكتاب الذي يكتبه عليه امسك الكتابين والا ان عندك يقول للطالب
اكتب للمطلوب كتاب قبض بالالف ويذهب الي الصك والشهود الذين شهدون عليه ويردخ
هذا الكتاب بعد الكتاب بيوم بعينه ويكتب بضافه تاريخ الذي يقبض الالفين يوم او يومين
ويجملهم وجلا الي الوقت الذي يفتق عليه او منجما علي ما اتفقا عليه فاذا تشاهد علي الكتابين
دفع كتاب القبض الي المطلوب وابطل الكتابين الذين كتبهما عليهما قلت فهل في
البراءة من حيلة حتى يجوز في قول ابي يوسف رحمه الله تعالى قال نعم قلت وما في قال
ان اقر الطالب انه كان اسمه علي المطلوب بهذا المال ولم يكن عليه هذا المال وكان
اشهاد فلان له بذلك باطلا وانما كان اقرار المطلوب له بذلك علي طريق الاجا ولم يكن
له علي فلان هذا المال شي منه ولا علي فلان المطلوب وضمن له ما يدركه في ذلك من
درك ويؤكد ضمان الدرك علي حسب ما شرحناه جاز هذا فان كان اقر به لانسان قبل
هذا فجاء ذلك الانسان بطالب بهذا المال فاستحلفه علي المطلوب كان للمطلوب ان يرجع

علي الذي كان بأصم المثل وأخذ بضمانه له منه الدرك رجل له على رجل مال مسخي فسال
المطلوب الطالب ان يوجهه بالمال فقال لا امن ان تغيب عني في وقت محل هذا المال
وداله ان يعطيه كفيلا بنفسه فلم يأمن الطالب ايضا ان يعطيه كفيلا فاذا
اجله بالمال او نجده عليه جاء الكفيل فييرا منه فاراد حيلة ان تكون الكفالة على
حاله ولا ييرا الكفيل قال الحيلة في ذلك ان يقول الكفيل للطالب اذا حل
مالك هذا على فلان فانا كفيل لك بنفسه فان كان نجده عليه قال كلما حل لك
نجم من هذه النجوم على فلان بن فلان فان الكفيل لك بنفسه عنده محل كل نجم
منها فاذا فعل ذلك لم يكن له ان يسيرا من الكفالة لان الكفالة ان تجب في وقت
محل المال الا ترى ان رجلا لو ابتاع دارا ففقد له رجل نفس البائع ان ادركه فيها
من درك ان الكفالة جائزة وليس للكفيل ان ييرا من هذه الكفالة قبل الدرك
قلت فهل في هذا غير هذا قال نعم ان قال الكفيل كلما حل نجم على فلان من
هذه النجوم فانا كفيل بنفسه فان لم ادفعه اليك عند محل كل نجم منها فجميع
هذا المال الذي عليه وهو كذا وكذا دينار هو لك على هذا فكل على هذا فلم
يحضره وجب عليه المال قلت فان قال انا كفيلا لك بنفسه كلما حل لك نجم
من هذه النجوم فان لم احضره عند محل كل نجم حتى ادفعه اليك قال الذي
يحل لك عليه على وكذلك كل نجم فهو جائز قلت فهل في هذا خلاف بين الفقهاء
قال اما اصحابنا فلا يقولهم ما فسرتك لك فاست امن غير اصحابنا ان يذهبوا فيه
الي غير هذا قلت فما الاحتياط في قول غير اصحابنا قال يقول الكفيل كلما حل
لك على فلان نجم من هذه النجوم فانا كفيل لك بنفسه و المال الذي يحل لك عليه
بذلك النجم فيجوز هذا واستأخاف عليه في هذا مكرها رجل اراد ان ياخذ من رجل
كفيلا لا يقدر الكفيل ان ييرا منه ما الحيلة في ذلك قال الحيلة في ذلك ان يقول الكفيل
قد كملت لك بنفس فلان على فلان اتني كما دنته اليك فانا كفيل لك
بنفسه كفالة محدودة قل فهذا جائز في قول الحسن بن زياد والكفالة على شرط
جائزة

باب في الضمانات

الرجل بضامن المال عن رجل بامر فاراد الطالب بضمانة الكفيل ان ياخذ
منه بعض المال ويبره من الباقي فيكون الكفيل ان يبره ويرجع الكفيل بجميع
ما ضمن منه على الذي ضمن منه فيأخذه به منه ما الحيلة في ذلك قال الحيلة في هذا ان
كان ضمن عنه الف درهم ان يعطيه الكفيل الالف دينار فان كانت الدراية مائة

أخذه منه الطالب بثلاثين درهما فاذا فعل ذلك رجع الكفيل على الذي ضمن منه
بجميع المال ويعطى الطالب له الالف التي كان ضمنها قلت وكذلك ان كان ضمن
عنه دينار فاصطاه احدها وان ييرا جميعا قال الحيلة في هذا ان يشهدا جميعا ان كل
واحد منهما قد وكل صاحبه فلان بن فلان في دفع فلان بن فلان الي فلان بن فلان
بالكفالة التي كفيل له بها فاذا دفعه احدهما يريا جميعا رجل له على رجل مال
فاراد الطالب ان ياخذ من الذي عليه المال كفيلا لا ييرا من الكفالة حتى يصنوقي
الطالب ماله هل في هذا حيلة قال نعم قلت وما هي الحيلة في ذلك قال ان يجمع صاحب
المال على المطلوب من هذا المال مائة درهم او اقل منها الي عشر بن او ثلاثين بها
ويقول للكفيل كلما حل لك على فلان نجم من هذا المال فانا كفيل لك بنفسه على
النجوم الذي فسرت لك في باب الكفالة في الذي قبل هذا الباب فان اراد ان يتوثق
بما قلنا من المال ادخلت ذلك ضمان الكفيل وضمنه المال على نجومه مع الكفالة بالنفس
على ذلك ان قال قلت اوليس هذا جائز قال بلي الا ترى لو ان رجلا استاجر من رجل دارا سنين
مطلومة كل سنة بمائة درهم فيضمن رجل عن المستاجر لصاحب الدار كما وجب عليه
من اجرة هذه الدار ان ذلك جائز فهذا قد ضمن الا يجب بعد وكذلك لو قال الكفيل
في الاجارة كلما مضي شهر من هذه الاجارة فانا كفيل لك بنفس فلان كان هذا
جائز رجل سال رجلا ان يكفل بنفسه لرجل فاراد الكفيل ان يتوثق بالذي كفله
للا يوازي عنه ما الحيلة في ذلك قال ياخذ هذا الكفيل من الرجل الذي ير يدان
يكفل به كفيلا لنفسه ان اخذ الطالب الكفيل الاول بكفالة الرجل اخذ الكفيل الاول
الكفيل الاخر بكفالة له قلت فهل يجوز ان ياخذ منه هنا مكان الكفيل قال لا يجوز
الرهن في هذا الاثر ان الرجل يبتاع الدار فيأخذ من البائع كفيلا الدار فيأخذ من البائع
كفيلا بالدرك فيجوز ولو اراد ان ياخذ منه بالدرك رهنا لم يجز قلت فهل في هذا حيلة
حتى يجوز الرهن مكان الكفيل قال ان اقر المطلوب انه امر هذا الكفيل فضمن منه
مالا لرجل من الناس لم يسمه قد عرفه وانه قد رهنه بذلك المال الذي ضمنه منه هذا
الميد او هذه الامة او الشيء الذي ير يدان يرهنه اياه يكتب بذلك كتابا ولا يسمى
امال حتى يكون القول في مبلغ المال قول المطلوب جاز ذلك قلت فان قال المطلوب
لست امن ان تعلق وهين فيقول الكفيل صاحب المال غايب فالرهن عندي فلا اقضي
منك المال حتى يقدم الرجل اذا دفع اليه المال فليس له ان يحبس الرهن قلت فان اختلفا
في مبلغ المال فقال المطلوب انما ضمنت عين الف درهم وهذه الالف فخذها وادفع الي
الرهن وقال الضامن ضمنت عنك الف درهم قال القول قول المطلوب في مبلغ المال

مع يمينه على ذلك قلت فما يقول ان قال الكفيل قلت امن يرهني هذا الرهن فاذا اكملت بنفسه قال خذ مني هذا المال وسلم الي الرهن فيكون القول قوله في المال ولعله ان يقول انما ضمنت عني مائة درهم فيدفعها وياخذ الرهن وتبقى كفالة في عني قال فالوجه في هذا ان يكون بينهما رجل عدل يثقان به فيكون الرهن على يديه والمال باسمه ويسميان في ذلك مالا يتقل على المطلوب ويكتبان بينهما مواضعه بمحل العدل بما فيها قلت فرجل كهل بنفس رجل علي انه ان لم يوف به يوم كذا فهو ضامن المال الذي عليه فاراد الكفيل ان يوثق من المطلوب برهن ذلك لا يجوز الرهن في كفالة النفس ولكن الحيلة في ذلك ان يضمن الكفيل المال على انه اذا اوفى به يوم كذا وكذا فهو بري من المال وبرهن بالمال الذي ضمن الرهن الذي اتفقا عليه فيجوز هذا قلت فرجل كفيل بنفس رجل ارجل على انه ان لم يوف به في يوم كذا وكذا ففلان عليه بنفسه للطالب وفلان هذا رجل للطالب عليه ما قال هذا جزاء بعض الفقهاء بعضهم لا يجوز ذلك الحيلة في ذلك ان يكفل الكفيل بالنفس الرجائين جميعا على انه اذا وافا لفلان في يوم كذا وكذا فهو بري من كفالة الرجل الاخر فيجوز هذا الشرط قلت فان كفيل بنفس رجل على انه ان لم يوف به يوم كذا وكذا ففلان الذي على المكفول به عليه قال هذا جائز في قولنا والذي هو اجوز من هذا حتى يجوز في قولنا وقول غيرنا ان يقول انا كفيل لك بالمال الذي على فلان وبفسه على اني اذا دفعت اليك فلانا في كذا فانا بري من نفسه ومن المال الذي ضمنته عنه رجل له على رجل الف درهم فمات الذي عليه المال فقال الوارث صاحب المال ان يضمنه هذا المال الى اجل قال لا يجوز التأجيل لرجل قد مات لان المال لو كان في الاصل الى اجل ثم مات الذي عليه المال لحل المال عليه قلت فما الحيلة في ذلك حتى يجوز التأجيل قال الحيلة في ذلك ان يقول الوارث انه كان ضمن هذا المال عن هذا الميت في حياة الميت لفلان الي وقت كذا وكذا الى الوقت الذي يتوافقان عليه ويقر به الطالب ان هذا المال كان موجلا على الميت وعلى كفيه هذا الى الوقت الذي اجله اليه ويقر الطالب انه لم يصل الي هذا الوارث من مال الميت شي فاذا فعلوا ذلك صار الضمان على الوارث الى الاجل الذي يوجه له فلا يكون لصاحب المال مطالبة بالمال الا الى الاجل فاما الميت فقد حل عليه المال قلت فان قال الوارث لا ضمن هذا المال الاول للطالب ولكن ادفعه اليه بعد سنة ورضي الطالب بذلك واراد الحيلة حتى يتم هذا الامر بينهما قال الحيلة في ذلك ان يقول الوارث ان الميت كان ادائه في صحته الف درهم الي سنة ويقر صاحب المال بذلك فاذا اقر بهما جميعا لم يكن للطالب ان يطالب الوارث بالمال الى الاجل ويقر صاحب المال انه لم يصل الي الوارث من تركه الميت شي فان قال الوارث الست تعلم ان القول قول صاحب المال فان القول في الاجل

قول الوارث فاذا قال المال عليك حال كان هذا القول قول صاحبنا واما غيرهم فانه يقول القول قول المترفيعا اقر به فان قال هو الى اجل كان القول قوله في ذلك وليس له بينة بالاجل فما الحيلة في ذلك قال الحيلة ان يقر هذا الوارث انه كان ضمن الميت من رجل من الناس الف درهم الي سنة ويقر الطالب بذلك فيكون القول قول الوارث فيما ضمن انه الى الاجل الذي قال في قول اصحابنا رحمهم الله تعالى وغيرهم ويقر الطالب بذلك قلت فان قال الوارث لا امن هذا الطالب ان يستحلفني بالله اني ضمنت هذا الميت للميت الى سنة قال فيقر العزيم انه قد استحلفه الوارث على ذلك عند قاض من القضاة اي من قضاة المسلمين فلا يكون له بعد هذا خلاف على هذه الدعوى

باب الرجل يموت وعليه دين

فتأخذ الورثة تركته فيجزي العزيم فيطالب به فليقول بعض الورثة خذ مني مقدار حصتي من هذا المال علي قدر مورثتنا عن الميت على ان تبريني من الباقي ولا تطالبني بشي منه وتطالب ساير الورثة بالباقي فاجابه العزيم الى ذلك ما الحيلة في ذلك علي ان لا يتدر على مطالبته قلت الحيلة في ذلك اذا ترك الميت ثلث بنين وترك ستة الاف درهم فياخذ كل واحد منهم الف درهم بميراثه للعزيم على الميت ثلاثة الاف درهم فقال له احد البنين خذ مني الف درهم وابري من الباقي قال ياخذ العزيم من هذا الابن الف درهم ويقرانه لم يصل اليه من تركه الميت الا هذه الف درهم وان قال الابن است امن ان يستحلفني بعد ذلك انه لم يصل الي من تركه الميت غير هذا الف درهم فلا يمكنني ان احلف قلت فيقر العزيم في الكتاب الذي يكتبه الابن انه ادعي ذلك عليه فاستحلفه له قاض من قضاة المسلمين فحلف فلا يمين له عليه بعدها فاذا اقر بذلك لم يكن عليه يمين في هذه الدعوى رجل له على رجل مال فاراد ان يقر بعضه لرجل علي انه ما خرج من هذا المال فهو مسلم الى المقر له فلا يكون الي المقر شي حتى يستوفي المقر له ما له ما الحيلة في ذلك قال ابو بكر الحنبل ان يقر الذي باسمه المال ان رجلا من الناس قد عرفة بعينه واسمه ونسبه وجعل هذا المال باسمه على فلان بن فلان واوصي له به وله فلان بن فلان على ان لفلان كذا وله كذا وعلي انه ما خرج من هذا المال الي كذا وكذا فهو لفلان المقر ليدابه حتى يستوفي ماله به من هذا المال وهو كذا وكذا فاذا استوفي فلان ماسمي له من ذلك كان ما يخرج له بعد ذلك من هذا المال وارث جميع ما ساه لكل واحد منه من هذا

المال وصية من ذلك الرجل وأحل واحد منهما ما شرطا وان ذلك الرجل وكله بعض ذلك وأجاز امره فيه وأوصي اليه في ذلك وقبل منه هذه الوكالة والوصية وان ذلك الرجل توفي وهذا المال يخرج من ثلثه ثم وكل هو هذا الرجل الذي يقر له ببعض هذا المال بقبض ما يقر له به ويوصي اليه في ذلك ويؤكد ذلك على ما يؤكد به الكتب قلت كان اراد ان يقر لهذا الرجل بنصف هذا المال وثلاثة على انه يده هو بما يخرج قبل الذي يقر له قال الوجه في ذلك ان يقر بالمال على مثال ما فسر لك ويقر انه اوصي له ولهذا الرجل بهذا المال على انه له منه كذا ولان كذا وعلى انه ييرا به فيما خرج من هذا المال فيكون له قبل فلان حتي يستوفي ماله من ذلك ثم يكون ما يخرج بعد ذلك من هذا المال لفلان ويؤكد ذلك على ما شرحت لك الرجل يريد ان يدفع الى رجل مالا مضاربة فلا يامن ان يجعله اياه ويثقله بوجه من الوجوه فاراد حيلة ان يضمنه المال فان جرده اياه او ظلم فيه اخذه منه فان تلف المال في المضاربة لم يطالب به قال الحيلة ان يقرض رب المال المضارب الذي يريد ان يدفعه اليه الا درهما ثم يشاركه بعد ذلك الدرهم الباقي فيكون راس مال المضارب الذي اقرضه اياه ويكون راس ماله صاحب المال هذا الدرهم على ان يعمل بالمال فما رزقهما الله من ذلك من فضل فهو بينهما نصفان او كيف احبا قلت فان عمل احدهما بالمال دون الآخر قال فذلك جائز والرجح على ما شرطاه قلت ارايت رجلا اراد ان يدفع الى رجل مالا مضاربة وليس عنده الامتاع كيف يصنع قال يبيع المتاع من رجل بشئ به بقبض المال فيدفعه الى المضارب مضاربة ثم يستوفيه المضارب هذا المتاع من الرجل الذي ابتاعه من صاحبه قلت فان اراد ان يدفع اليه مالا مضاربة على ان يضمنه المضارب ويكون عليه قال لا يسعك ان ياخذ مال مضمون قلت فهل هذا حيلة ان يكون المال مضمونا قال نعم قلت وما هي قال يقرض رب المال المضارب هذا المال كله ثم يدفعه المضارب الذي استقرضه الى رب المال مضاربة بالنصف او بها اراد ثم يدفع رب المال الى المستقرض وهو المال المضارب بضاعة فيعجز ذلك في قول ابي حنيفة وابي يوسف رضي الله عنهما وقال زفرالرجح في هذا الذي يعمل بالمال رجلا بينهما مال على رجل من ثمن شئ باعه اياه فاواد احدهما ان يقبض حصته من هذا المال على ربه ولا يشاركه فيه صاحبه ماله الحيلة في ذلك ومعا عبد الله ومحمد قال ابو بكر الحيلة في ذلك ان يستقرض عبد الله من رجل خمسين دينارا ثم يقرض الذي عليه المال لعبد الله ومحمد وهو زيد هذا الرجل الذي اقرض عبد الله هذا الخمسين الدينار والخمسين دينارا فقد صار زيد على هذا الرجل خمسون دينارا وصار لهذا الرجل على عبد الله خمسون دينارا ثم يقول هذا الرجل لزيد قد وكلتك بان تقبض من عبد الله

الخمسين الدينار التي لي عليه واجزت امرك في ذلك وجعلته لك ان تجعلها قصاصا بالخمسين دينارا التي لعبد الله عليك فيقبل زيد الوكالة ثم يقول زيد بعد ذلك قد جعلت الخمسين الدينار التي لعبد الله علي قصاصا بالخمسين الدينار التي للرجل الذي وكلني وهو فلان علي عبد الله فيكون ذلك قصاصا ولا يشرك عبد الله بمحمد فيها يستقرض ولا زيد فيما جعل قصاصا من قبل ان زيدا انما هو مقضى الخمسين الدينار التي للرجل علي عبد الله وليس بقاص لما عليه ولذلك لم يشرك محمد عبد الله قلت فما تقول ان قال عبد الله للرجل الذي اقرضه الخمسين دينارا لك علي خمسون دينارا ولي علي زيد خمسون دينارا وقد وكلتك بقبض ما علي زيد واجزت امرك فيه وجعلت لك ان تحمل الخمسين الدينار التي لي عليه واجزت امرك في ذلك وجعلته لك ان تجعلها قصاصا بالخمسين دينارا التي لعبد الله عليك فيقبل زيد الوكالة ثم يقول زيد بعد ذلك قد جات الخمسين الدينار التي لعبد الله علي قصاصا بالخمسين الدينار التي للرجل الذي وكلني وهو فلان علي عبد الله فيكون ذلك قصاصا ولا يشرك عبد الله بمحمد فيما استقرض ولا زيد فيما جعل قصاصا من قبل زيدا انما هو مقضى الخمسين الدينار التي للرجل علي عبد الله وليس بقاص لما عليه ولذلك لم يشرك محمد عبد الله قلت فما تقول ان قال عبد الله للرجل الذي اقرضه الخمسين دينارا لك علي خمسون دينارا ولي علي زيد خمسون دينارا وقد وكلتك بقبض مالي علي زيد واجزت امرك فيه وجعلت لك ان تحمل الخمسين الدينار التي لي علي زيد قصاصا بالخمسين الدينار التي لزيد عليك فقال الرجل قد قبلت هذه الوكالة وقد جعلت ذلك قصاصا قال يكون قصاصا ويكون الرجل هو المفتضي ولا يكون الرجل قاضيا ولا يكون لمحمد ان يشرك عبد الله في شئ من ذلك فهل في هذا غير هذا قال نعم وفيه بعض ما فيه قلت وما هو قال يهب زيد الدار على عبد الله ومحمد فيهب لابن عبد الله او لمولود له مقدار حصه عبد الله من المال الذي عليه وذلك خمسون دينارا ويقبل ذلك الموهوب له ثم يقر عبد الله ان الذي عليه الدين هو زيد كان اقره علي زيد وهو محمد مائة دينار انما كان في من ذلك له وهو خمسون دينارا وان كان منه على سبيل الا لجاء لم يكن له علي زيد من هذا المال شئ وانه قد ضمن لزيد جميع ما يدركه في ذلك من دركه من قبله وصبيه ويؤكد في ذلك فاذا فل ذلك لم يكن لمحمد ان يشركه في شئ قلت فما تقول ان لم يقل هذا ولكنه قال قد ابرأت زيدا مما كان اقر لي به من المال الذي باعني واصد محمد عليه فقد ابرأته من حصتي من ذلك وهو خمسون دينارا فيش ابرأته ان لا يكون لمحمد علي عبد الله شئ ذلك سبيل لان عبد الله لم يقبض مالا فالهركه فيه محمد وانما ابرأه من مال قلت اليس هذا المال لعبد الله ومحمد علي زيد قال لي

قال فاه وب زيد لصدقه خمسين ديناراً وقبضها عبد الله منه ولم يمسحها قصاصاً ثم ان
صدقه ابراه زيدا من حصته من المال الذي بينه وبين محمد هل يشرك محمد عبد الله قال
لا قلت فهذا اسهل مما قلت قال نعم هو اسهل مما قلت فان عمل هذا فهو جائز قال فان قال
هذا المال بينهما على ما وصفنا فسال احدهما صاحبه ان يسلم له ما قبض من هذا المال
حتى يشركه حصته من ذلك المال ولم يمان ان يسلم له ذلك قبل القبض فاذا قبض شاركه فيما قبض
فاراد حيلة حتى يتوثق من شريكه بعدما قبض قلت الحيلة في ذلك ان يقر المسلم لشريكه ان شريكه
فلان قد باع من فلان حصته من المال الذي كان بينهما مفردا في صفقة غير الصفقة التي هو باع فيها
فلا حاجة وانما ليس له ان يشركه فيها قبض من فلان من هذا المال الذي باسمهما
على ثلاثة وهو كذا وكذا ويؤكد الكتاب في ذلك فيدخل فيه وان حصته فلان من
هذا وجبت له على فلان مفردة دون حصته فاذا فعل ذلك لم يكن له ان يشركه فيها قبض
قلت فان اراد كل واحد منهما ان يفرد بحقه فان قبض كل واحد منهما شيئا من هذا
المال لم يشركه الاخر في ذلك قال يكتبان بينهما كتابا يقران فيه ان كل واحد منهما
باع من فلان حصته من العبد او من العالو الذي كان بينهما مفردا في صفقة واحدة على
حدته وانهما لم يبيعا ذلك العالون فلان في صفقة على حدة واحدة وان مال كل واحد
منهما حصته من ذلك وجب على فلان مفردة دون حصته صاحبه ويؤكد الكتاب
بذلك فان قبض احدهما شيئا لم يشركه الاخر فيما قبض من المال قلت فان كان
المال باسم احدهما وهو بينهما جميعا وفي الصك الذي كتبه باسمه علي العزيز الذي
ان هذا المال ثمن عبيد اشتراه فلان من فلان فاراد الذي باسمه المال ان يقر لصاحبه
بنصف المال ويحلم كل واحد منهما لصاحبه ما قبض من هذا المال كيف الوجه في ذلك
قال يقول الذي باسمه المال لصاحبه ويؤكد بقبض ذلك وتقر في الكتاب انه باع حصته
من ذلك العبد من فلان مفردة في صفقة على حدة وان حق كل واحد منهما من هذا المال
وهو النصف وجهه على فلان في صفقة على حدته وانه ليس لواحد منهما من هذا المال الا
النصف الذي وجب له على فلان في صفقة نصف هذا المال وان ما في ذلك عارية لصاحبه
على حدة فان ليس لواحد منهما ان يشركه صاحبه فيما يقبضه من هذا المال لفلان ابن
فلان ويقر الشريك الاخر ويؤكد الكتاب بذلك بينهما فلا يكون لواحد منهما ان
يشرك الاخر في شيء مما يقبض من هذا المال والله سبحانه هو الهادي الى الصواب

باب الحوالة

قلت ارايت رجلا له علي مائة دينار فاراد الذي عليه المال ان يعيله على رجل

بهذا المال على انه ان جعده او افلس او مات ولم يترك شيئا لم يرجع الطالب على الذي
احاله بهذا المال بالحيلة في ذلك قال يسحبهم فيقول كان زيد صاحب المال والمال على
عمرو والحال عليه بالمال رجل يقال له خالد فالحيلة في هذا ان يقر زيد وهو صاحب
المال وخالد وهو الذي يحتال عليه بالمال فيقولان جميعا كان زيد هذا على صرمانه دينار
فاحال عمرو زيدا بهذه المائة الدينار على رجل يقال له خدش بن الفضل بن محمد
البجلي الكوفي فيسحبان رجلا مجهولا لا يعرف ويقولان اسمه خدش ابن الفضل بن محمد
البجلي الكوفي بهذه المائة الدينار حواله صحيحه جائزة وقبل زيد هذه الحوالة وقبل
خدش ذلك فصارت هذه المائة الدينار لزيد على خدش ابن الفضل ابن محمد الكوفي
بالحوالة الموصوفة في هذا الكتاب ثم ان خدش بن الفضل الكوفي بعد ذلك احال زيدا
هذا بهذه المائة الدينار التي كان احتال بها عليه خالد بن فلان هذا وقبل زيد هذه
الحوالة وقبلها خالد بن فلان هذا فصارت هذه المائة الدينار لزيد على خالد بالحوالة
الموصوفة في هذا الكتاب فتصير حواله علي خالد لزيد فان عدم خالد او مات ولم يدع
شيئا لم يرجع زيد على عمرو بالمال من قبل انه انما يجب له الرجوع بالمال اذا عدم خالد
على خدش ابن الفضل بن محمد البجلي وهو لا يدري من هو قلت ارايت ان كان
مالا لرجل على رجل فاراد المطلوب ان يحل الطالب بماله عليه على رجل للمطلوب
عليه مال فقال الطالب للمطلوب عندي ائتي من هذا ولا امن ان احتال عليه فيقوي
مالي قال الحيلة في هذا ان يضمن غريم المطلوب عن ما عليه فيكون المال عليهما
والله اعلم بالصواب

باب الرهن

رجل اراد ان يرهن رجلا نصف الضيقة مشاعا قال لا يجوز ذلك قلت فما
الحيلة في ذلك حتى يجوز الرهن قال الحيلة في ذلك ان يشتري الذي يرهن برهن نصف
الضيقة مشاعا بذلك المال على ان المشتري بالخيار في ذلك ثلاثة ايام فاذا تواجبا البيع
تقضى المشتري البيع بعد ان يكون قد قبض ما اشترى فيبقي ذلك بمنزلة الرهن بهذا المال
فان تلف الرهن في يد المشتري بطل المال عن صاحب الضيقة او الهار وان اصاب
بذلك عيب ذهب من الدين بحساب ذلك قلت فان كان الخيار للبايع وقد سلم ذلك
المشتري وقبض منه المال ثم تقضى البيع في الثلاثة ايام قال في هذا يكون ذلك الشيء
مضمونا في يد المشتري المتبعة ان تلف ذلك الشيء او تقضى ذلك الشيء من قيمته بقدوم
المشتري ذلك الشيء من قيمته ولا يكون ذلك من الدين ولكن ينظر الى قيمة ذلك
الشيء فان تلف غريم المشتري قيمة ذلك كله وقام به من دينه فاه على الشيء اخذ وان

تقي عليه شيء اداه الي البائع وكذلك ان كان حدث به يجب في يد المشتري فذهب
النصف منه ضمن المشتري نصف قيمته فقام بذلك من دينه ويبره وان فضلا
ان كان قلت فرجل اراد ان يرتن رهنا من رجل لينتفع به مثل ارض يزورها
او دار يسكنها ما الحيلة في ذلك قال الحيلة في ذلك ان يرتن منه ذلك الشيء
ويقبضه ويتشاهدان على ذلك ثم يستعين لرتن ذلك من الراهن فيقول له اعرفني
اعرف هذه الدار اسكنها اذا قلت قد اعركمها واذنت لك في سكنها طاب
فلك له فقي اراد الراهن والمرتن ان يردا الرهن فرفها وردما الي الراهن فمادت الي
ذلك قلت وكذلك الارض ان اراد زرعها يقول المرتن للراهن اعرفني هذه
الارض ازرعها فاذا اعاره اياها كان له ان يزورها قلت فاذا كان للرجل على الف
درهم وفي يده رهن بالالف فطالبه المطلوب بالالف وقدس الي الحاكم وقال لي علي
هذا الف درهم وكره ان يقول له عندي هذه الالف رهن وهو كذا وكذا فيقول
المطلوب ماله على هذه الالف الذي يدعيها وهذا الذي يزعم انه رهن في يده
هو لي وا هو رهن في اخذ الشيء منه ويطلب المالك قال يدعي عليه الالف ولا
يذكر الرهن فان سال القاضي المطلوب عن المالك فاقر به وادعي انه له رهنا عنده
بهذا المال فيقر الطالب بالرهن بعد ان يقر المطلوب له بالمال وان جحد المطلوب المالك
وادعي الرهن فقال لي في يده كذا وكذا ولم يقل هو رهن فليقل الطالب للقاضي
سلي هذا الرجل هذا الشيء رهن الالف فان ساله القاضي عن ذلك فأنكر ان يكون
رهنا فليقل الطالب ماله عندي هذا الشيء الذي يدعيه وبتولي ماله عندي هذا
الشيء الذي يدعيه بغير رهن فان حلف علي ذلك كان صادقا في مينة انه بس
في يده هذا الشيء غير رهن قلت فان قل المرتن اريد الضيعة ازرعها مادامت
سيفي يدي ارضا او اسكنها ان كانت لا يكون لهذا الرجل ان ياخذ سيفه تعريفا
لهذا الرجل الي مالي هل في هذا حيلة قال نعم الحيلة في هذا ان يقر الراهن ان
رجلا من الناس قد عرفه باسمه وعينه ونسبه دفع اليه هذه الضيعة او هذه الدار
واصره برهنا علي كذا وكذا من المال باجرة له وانه رهن هذه الضيعة ان هذه الدار
مع فلان هذا علي كذا وكذا من المال ويؤكد ذلك علي ما يوكد كسب الرهن بقبض
فلان ذلك منه ثم ان مالك هذا الشيء وهو الرجل الذي امره ان يرهه هذه
الضيعة المسماة في هذا الكتاب اذن له في زواجه هذه الارض ابدا ما كانت في يده
ان اذن له في سكني هذه الدار ابدا ما كانت في يده وثبت ذلك لفلان فليس له
الله يمنع فلانا ان زره هذه الضيعة ولا من سكني هذه الدار ولا له الله
يعرض عليه في ذلك ويؤكد ذلك فلا يكون له ان ياخذ المرتن بتفريغ ذلك فان اراد

ان ينفكها واحضر المالك اخذها وسلم المال الي المرتن فاذا فعل ذلك لم يكن علي
المرتن في ذلك الزرع والسكني سبيل قلت فان قال المرتن لا آخذها علي هذا ولكن
اشترتها بهذا المال شراء صحيحا فاقبضها وأزرعها ان كانت ارضا وان كانت دارا
اسكنها فله علي عهد الله اذا جاءني مالي رددت عليه ذلك ونسخت البيع فيه وقال
صاحب هذا الشيء لست آمن ان يحدث حدثا فيذهب مني هذا فما الحيلة في ذلك
حتي يسلم كل واحد منهما قلت احمد بن عمرو الحيلة في ذلك ان يراضيا برجل ثقة
عدل لما جميعا فيكتب الشراء باسمه ويكتبه الي وقت معلوم فيقتان عليه ويكتبان
مواضعهما يتفقان عليه من ذلك ويكون عند العدل لما جميعا يحملهما عليه فان رد
هذا الثمن في الوقت الذي يوقتان فيه رد الارض الي صاحبه وان مضى الوقت
ولم يحضر الثمن عمل في ذلك بما في المواضع ومنع كل واحد منهما من ظلم صاحبه
قلت فان قال الراهن هذا الشيء يساوي اكثر مما لهذا الرجل علي واست آمن ان
يحدث له حدثا فيذهب شيء هذا قال فالوجه في ذلك ان يكتب له الشراء من
هذه الدار او الضيعة بقدر ماله ويسلمه اليه فاذا سلمه اليه وقبضه تقض الذي
له الخيار منها هذا البيع وليشهد علي النقض فيه فبقي ذلك سيف يد المرتن بمنزلة
الرهن ولا يكون للراهن ذلك ان يخرج من يد المرتن الي ان يؤدي المال الي المرتن
رجل له علي رجل مال فرهته بذلك ضيعة او دار او دين الي اجل فقال المرتن للراهن
سلطني علي بيع هذا الرهن عند محل الاجل فقال الراهن لست آمن ان اسلمتك علي
بيع ذلك فيتواري عني عند محل الاجل ولا تقبض مالك مني وتبيع رهني ما الحيلة لما في
ذلك قال الحيلة ان يجعل هذا الرهن علي يدي عدل يتنها وبسلط العدل علي
بيع الرهن عند محل الاجل فيكون العدل هو الذي يبيع ذلك وان لم يحضر الراهن
المال وان احضر الراهن المال لم يبيع العدل ذلك رجل له علي رجل مائة دينار
والمطلوب رهن بها عند الطالب فقدم الطالب المطلوب الي القاضي وادعي عليه المائة
الدينار وامسك عن الرهن ان يذكره تخاف المطلوب ان يقر بالمال فيجحد الطالب
الرهن ويحلف عليه فيلزمه المالك ويذهب رهنه ما الحيلة في ذلك قال ابو بكر احمد
الحيلة في ذلك ان يقر المطلوب بدینار فيقول له علي دينار ولي عنده رهن كذا
وكذا فاذا قال هذا القاضي سال القاضي الطالب عن الرهن فاذا اقر بالرهن
فينبغي للمطلوب ان يقر للطالب بجميع المائة دينار وان جحد الرهن وحلف
عليه ببيع المطلوب وطالبه بالمائة دينار فينبغي للمطلوب ان يحلف له علي باقي المال
ان كان رهنه قيمته مثل الدين او اكثر من ذلك من قبل ان الرهن ان كان ضاع
فقد بطل الدين وان كان الطالب استهلكه صار قيمته قصاصا بالدين قلت فان

كان المطلوب هو الذي قدمه الطالب الى القاضي وادعى عليه ان له عنده عبدا وجارية
وامسكه ان يقران ذلك رهن فخاف الطالب ان يقر له بان له عنده هذا العبد والجارية فيجده
المطلوب الدين ويحلف عليه فيأخذ الرهن منه اذا لم يقران ذلك رهن * ما الحيلة
في ذلك حتى يسلم الطالب * قال * الحيلة في ذلك ان يقر الطالب للقاضي اذا سأل
عن دعوي المطلوب مال هذا في يد هذا العبد الذي يدعى يجب له اخذه فان رأى
القاضي ان لا يقبل منه ذلك وقال ما معني قولك يجب له اخذه * قال القاضي
قد يكون في يد الرجل الشيء على الرهن او على غيره مما ليس لمدعيه ان يأخذه
فان قبل ذلك منه والا قال مالي هذا في يد هذا العبد وينوي في قلبه انه ماله في
يد هذا العبد يجب له اخذه حتي يؤدي الي مالي * قلت * فما تقول في ذلك ان استعطفه
علي ذلك قال يحلفه وينوي في نفسه ماله في يدي هذا العبد الذي يدعى انه يجب
له اخذه مني حتي يوفيني مالي عليه فانه اذا كان متجاوزا كانت النية في البين
علي ما ينوي * قلت * واجود من هذا ان يقول الطالب للقاضي سل هذا ادعي عن
هذا العبد هل هو رهن بالف درهم فان سأل القاضي عن ذلك فانكر ان يكون
رهنا وسع الطالب ان يحلف له بالله ماله في يد هذا العبد الذي يدعيه وينوي
في نفسه ما قلت ان ماله في يد هذا العبد الذي انكر ان يكون رهنا
بهذا المال * رجل * اراد ان يرتهن من رجل دارا واراد المرتهن ان يسكن
الراهن فيها او كانت ضيعة فاراد ان يقرها في يدي الراهن او كان ذلك في بلد
آخر فاراد ان يرتهنها وليس يمكنه ان يقبضها اليوم واراد ان يصح له الرهن
حتي يأخذه الراهن بتسليم ذلك اليه متى شاء ويحكم القاضي بذلك هل في هذا
حيلة * قال * نعم قلت وما هي قال الحيلة في ذلك ان يكتب عليه الكتاب بالدين
ويقول في الكتاب وقد رهن فلان فلانا جميع هذه الضيعة المعروفة بكذا وكذا
ويحددها ويعرفوها او جميع الدار المعروفة بكذا وكذا ويحددها ويصححان الرهن
علي ما يكتب في المهرن ويقران جميعا بان المرتهن قبض هذا الرهن وصار في يده
ثم يكتب بعد ذلك واقر فلان يعني الراهن انه بعد ان رهن فلانا هذه الضيعة او هذه
الدار وسلمها اليه وقبضها فلانا منه ثم انتزعها من يدي فلان واخذها من يدي فلان ابن
فلان قاهر له تعديا عليه فلان يعني المرتهن اخذ فلان يرد هذه الضيعة الي يديه لتكون
في يديه علي الرهن الموصوف في هذا الكتاب وبوء كد في ذلك فاذا اقر بهذا علي ما وضعت
كان للمرتهن بان يأخذ الراهن فيدفعها الي متى شاء * رجل * في يده ضيعة او دار ورهن
والراهن غائب فاراد ان يثبت ذلك عند الحاكم حتي يسجل له ذلك ويحكم بانها رهن
في يده قال الوجه في ذلك ان يدس رجلا يدعي رقبة هذه الضيعة ويقدم

هذا الرجل المرتين الي القاضي في ذلك فاذا سأل القاضي المرتين عن دعوي الرجل قال
للقاضي هذه الضيعة لفلان رهنها بكذا وكذا من المال الذي لي عليه فأت
القاضي يقول له هات شهودك على هذا والا جعلتك خصما لهذا المدعي فيحضر بينته
وتشهد عند القاضي على ذلك فيحكم القاضي بانها رهن في يده من فلان ويدفع
خصومة المدعي بذلك عن نفسه فان قال فائل فلم يوجب الرهن على الغائب بهذه
البينة قلت له من قبل ان هذا المرتين لا يدفع الخصومة عن نفسه الا بان يثبت
الرهن من الغائب الا ترى ان رجلا لو ادعى رقب رجل فقال هذا مملوكي فقال الذي
ادعيت رقبته اني كنت عبدا لفلان فاعتقني واقام علي ذلك بينة اني احكم بعقبة
من قبل الغائب واجعله حرا وامنع هذا المدعي منه وكذلك لو ان رجلا قذف رجلا
او قطع يده فقدمه الي القاضي فقال القاذف او القاطع ان هذا مملوك لفلان
فقال المقذوف او المقطوع قد كنت عبدا لفلان فاعتقني واقام علي ذلك بينة اني
احكم بعقبة واضرب قاذفه الحد واقتص له وفي هذا الكتاب اشياء كثيرة أشبه هذا
ونحوه * رجل * اراد ان يرتهن من رجل دارا فلم يامن ان يستحق انسان بعض هذه
الدار متاعا فيبطل الرهن فيما بقي من الدار ويخرج ذلك من يده * قال * ما الحيلة في
ذلك ان يشتري الدار كلها على انه بالخيار فيها سنة او سنتين وقبضها لي وينقض البيع فيها
فيكون في يده سنة بالرهن فلا يكون للراهن اخراجها من يده فان استحق منها
شيء بقي مالم يستحق في يده علي الراهن فان اشتراها كلها على انه بالخيار فيها وقبضها
ولم ينقض البيع فيها لم يضره ذلك فان استحق انسان منها شيئا كان الباقي في
يده ولم يكن للراهن اخراجها من يده الا باداء المال * قلت * فان قال المرتين لست آمن
ان يستحق انسان بعضها ولم يساوي ما بقي منها مالي فما الحيلة في ذلك * قال * يكتب
كتاب هذا الشراء ويكتب علي الراهن بالدين كتاب افرار ويشهد عليه بذلك ويضعان
كتاب الدين عند عدل يثق به الراهن والمرتين ويكون الشراء في يد المرتين
بان احتاج الي كتاب الدين دفع كتاب الشراء الي العدل ليكون في يد واحد
منهم كتاب الدين وان اراد ان يطالبه اي ان يطالب الراهن بما فيه ويكتبان
بينهما مواضعة بذلك

باب الوكالات

رجلان بينهما مال على رجل من ثمن عتده اياه او غير ذلك فقل احدهما لصاحبه
ثم باقضاء هذا المال فاني مشول عن ذلك واريد سفرا علي ان اجعل من حق شيئا قال
لا يجوز ذلك لانه اذا كان شيء بين رجلين يعمل فيه احدهما لم يكن له اجرة علي

ذلك قلت فما الحيلة في ذلك حتي يجوز ما جعل له منه اجرة قال الحيلة في ذلك ان يبيع الذي يريد ان يقوم باقتضاء المال من صاحبه ثوبا بمقدار ما يجعل له من حصته من ذلك المال وكان مقدار المال الذي بينهما الف دينار فضمن له مائة دينار فيوكل احدا يشتري الثوب من صاحبه باقتضاء حصته من هذا المال وهو خمسمائة دينار ويجعل له ان يقبض شيئا من ذلك وهو مائة دينارو يشترط عليه ان يكون ضامنا لا يأخذ لها هذه الخمسمائة دينار وتكون هذه المائة ثمنا للثوب وليشهد عليه بضمن الثوب . قلت . فان قال الشريك لا آمن ان يلزمي ثمن الثوب مائة دينار ان توي هذا المال فتكون هذه الدنانير المائة علي فاريده حيلة ان يخرج هذا المال آخذ هذه المائة دينار فان خرج شيئا منه آخذ بحساب ذلك وان توي المال لم يلزمه المائة دينار . قال . الوجه في ذلك ان يامر هذا الرجل عبده او امته ليشتري هذا الثوب من صاحبه بمائة دينار او يامر رجلا غريبا لا يعرف بشراء مائة دينار ويقره وان لهذا المشتري هذا الثوب من الخمسمائة دينار التي باسمه مائة دينار بحق قد عرفه ثم يضمن عنه المائة دينار التي هي ثمن الثوب علي ان يدفع ذلك من المائة الدنانير التي باسمه علي الغريم ثم يوكل شريكه باقباض هذا المال وبقيته في ذلك مقامه فان اخرج المال ادعي اليه المائة دينار وان اخرج بعضه كان له ان يقسطه وان لم يخرج شيئا لم يكن له عليه شيء لانه انما ضمن له من الخمسمائة دينار فان توي المال لم يلزمه منه شيء . قلت . رجل له علي رجل مال فوكله اي وكل رجلا بتقاضي هذا المال واستخراجه علي ان يجعل له نصف هذا المال او ثلثه هل يجوز ذلك قال لا فان وكله علي هذا الشرط فان اقتضى المال كان له اجرة مثله لا يجاوز به شيء اي ما جعل له فان كان جعل له نصف المال لم يجاوز اجرة مثله نصف المال وان كان جعل له الثلث لم يجاوز اجرة مثله ثلث المال فان اقتضى بعض المال كان له بحساب ذلك . قلت . فهل له حيلة حتي يكون له ثلث المال فان خرج شيء كان له وان لم يخرج شيء لم يكن له اجرة . قال . نعم الحيلة في هذا ان يقر هذا النسبة باسمه المال لابن الوكيل او لرجل يبيعه له الوكيل بثلث المال بحق عرفه له ويوكله بقبضه علي ما شرحناه ثم يوكل الذي باسمه المال والمقر له بالثلث هذا الوكيل باقتضاء هذا المال والقيام به فان خرج المال كان للمقر له الثلث من ذلك فان خرج بعضه كان له بقسطه منه . قلت . فان قال صاحب المال لا آمن ان يتوي هذا المال او يطالبني الوكيل باجرة مثله قال يشهد علي الوكيل ان يوكل في اقتضاء هذا المال بغير اجرة فلا يكون له عليه مطالبة . قلت . فان قال صاحب المال اريد ان اقوت بثلث هذا المال لمن يريد التوكيل فاذا وقعت الشهادة علي بذلك لم يقم هذا الوكيل بتقاضي هذا المال لو حدث حدث يبطل به هذه

الوكالة فقد صار هذا الرجل شريكا في هذا المال فله ثلثه فما الحيلة في ذلك قال بيدلان كتاب الاقرار علي يدي من يتقون به ويكتبون مواضعة بينهما يكون علي يدي رجل عدل بعمل بما فيها ويحملهم عليها فان خرج هذا المال بتقاضي هذا الوكيل وقيامه به كان لهذا الرجل منه الثلث وان خرج بعضه كان له بقسطه فان لم يخرج من هذا شيء او لم يقم الوكيل بذلك او رجوع او حدث حدث يبطل الوكالة لم يكن للرجل المقررة بثلث المال شيء ورد العدل منهم المكتاب علي من يجب رده عليه ويجعلوا سيف المواضعة امرهم كله ليعمل العدل بينهم بذلك . قلت . رجل له ضياع في يد سلطان او سيف يد رجل قد غصبه عليها فقال لرجل آخر استخرج لي هذه الضياع علي ان لك عشرةا قال لا يجوز هذا . قلت . ما الحيلة حتي يجوز ما يجعل له من ذلك ان استخرجها فان لم يستخرجها لم يكن له شيء . قال . الحيلة في ذلك ان يكتب هذا الرجل الذي يقوم باستخراج هذه الضياع علي صاحب الضياع عشرةا بثلث معلوم اما ثوب واما عرض من العروض ويدفع الثمن الي صاحب الضياع ويكتبون مواضعة من يكون فيها امرهم علي وجهه ويعملون ذلك علي يدي رجل عدل يتقون به فيعمل العدل بينهم بما في مواضعتهم قلت فان قال صاحب الضياع لاحب ان يكون الشراء باسم هذا الرجل قال فيدخلون بينهم عدلا يكون الشراء باسمه فيشتري عشرة هذه الضياع بالعرض الذي يدفعه اليه الرجل الذي يريد ان يقوم باستخراجها فاذا استخرج هذه الضياع دفع اليه العدل كتاب الشراء والشهد له بانه اشترى ذلك بثمنه او بامره وماله فان استخر بعضها كانت له بقسطه من ذلك وان لم يستخرج شيئا رد كتاب الشراء الي صاحب الضياع واقله البيع في ذلك قال والذي هو اسلم لما جميعا ان يكون الشراء باسم رجل عدل يكون بينهما يعمل في ذلك بما وصفناه

❀ باب الوكالة ❀

رجل . له ضياع فاراد ان يدخل يد رجل معه فيها فيجعل له شيئا من غلتها علي ان يقوم بامره ويدفع عنه جور السلطان وتعبه فكيف الحيلة في ذلك حتي يكون امرا صحيحا لما جميعا ولا يكون لهذا الرجل سيف رقاب الضياع شيء ولكن يكون له من غلتها ما يجعل له ما دام يقوم بامره . قال . الحيلة في ذلك ان يتعار فان كان يريد ان يجعل له من غلتها الثلث او الربع ينظر كم يكون مقدار ذلك من اكرار الحنطة والشعير فاذا عرفوا مقدار ذلك بالخز جعل ذلك مسلما في كل سنة براس مال سلم يعلم ذلك اليه ويدفع اليه راس مال السلم فيأخذ ذلك منه في كل سنة فاذا . قال . الرجل الذي يريد ان يقوم بامره هذه الضياع اريد ان يكون لي اسم في هذه الضياع حتي

يجوز في الكلام فيها والدفع عنها فان شاء كتب له كتابا باقرار وكتاب شراء بالثمن بينهما وعدلوا الكتاب علي يدي عدل يراضيان به جميعا وكتبوا واطاعة بما يتفقون عليه عند العدل يعمل بما فيها فان كره ذلك صاحب هذه الضياع وقال لا احب ان يكتب لهذا الرجل شيء من هذه الضياع فيستحق علي شيء من رقبها قلت بان يجعل الكتاب بذلك باسم العدل الذي بينهما فهو لم مما يخاف الرجل في العاقبة قال فان كان لهذه الضياع ما يقع عليه المساحة ايضا مع الخططة والشعير فاراد ان يجعله له من ذلك شيئا فكيف الحيلة في ذلك قلت هذا شيء لا يعرف الا بالحزر والظن فينبغي ان ينظر مقدار ذلك في كل سنة مما هو فاذا عرف ذلك باع الذي يريد ان يقوم بامر الضياع لصاحبها غلتها بمقدار ذلك لعشرة سنين ويكتب عليه كتابا منجما في كل سنة كذا وبعدلان الكتاب فان قال له صاحب الضياع لست آمن ان لا تجيء غلته في بعض السنين فيلزمني اي هذه الاكراو وهذه الدراهم ويؤاخذني هذا الرجل بما اقررت له اي من الغلة والدراهم فالتفت لهما جميعا ان تكون هذه الكتب له باسم هذا العدل ويكون عنده مع واطاعة فيما بينهما قد شرحا فيها اي امرها وما انفق عليه فيعمل العدل في ذلك بما فيه النصفة قال فان جاءت غلته ازم صاحب الضياع في ذلك ما يلزمه وان لم تأت غلته في بعض السنين اسقط عن صاحبها ما يشترط اسقاطه عنه رجل يكون له الدين ويكون عليه الدين يوكل وكيفا باقتضاء ديونه ويتواري عن غرمائه فاراد رجل ثا له دين علي المتواري حيلة في اقتضاء دينه منه قلت الحيلة في ذلك ان يجيء هذا الرجل الذي له دين علي المتواري الي رجل من المتواري عليه دين من يثق به فيقول قد وكلتك لتقبض جميع مالي علي فلان بن فلان اعني المتواري وبالمقصود في ذلك ووكلتك ان تجعل ماله عليك قصاصا بمالي عليه واجزت امرك فيه وما عملت فيه من شيء فيقول الوكيل قد قبلت ما اسندت الي من ذلك ويشهدان علي ذلك شهودا من اهل العدالة ثم يشهد الوكيل اولئك الشهود وغيرهم فيقول اشهدوا ان فلانا وكلني بقبض ماله علي فلان وان اجمعه قصاصا بما لفلان علي واجاز امري في ذلك وما صنعت فيه من شيء وقبلت من فلان بن فلان ما جعل لي من ذلك فاشهدوا اني قد جعلت الالف درهم التي لفلان ابن فلان علي قصاص بالالف التي لفلان الذي وكلني عليه فاذا اشهدا علي ذلك كانت الالف قصاصا ويتحول ما كان للرجل المتواري علي هذا الوكيل للرجل الذي وكله رجل يكون له علي رجل مال فيقرب الرجل الذي عليه المال ويؤيد الرجل ان يثبت ماله حتي يحكم له الحاكم عليه وهو غائب ما الحيلة في ذلك قال الحيلة ان يجيء رجل فيضمن بهذا الذي له المال جميع ماله علي الرجل الغائب ويسميه ويبينه ولا يسمى مبلغ المال ويشهد علي ذلك ثم يقدمه الي القاضي فيقر الضمين بالضمنان

فيقول قد ضمنت له ماله علي فلان بن فلان ولا ادري كم له علي فلان بن فلان من المال ولا ادري الي علي فلان مال ام لا فان القاضي يكلف المضمون له ان يحضر بينته علي ماله علي الرجل الغائب فاذا حضر بينته قبلها القاضي يحضر من هذا الرجل الضمين وحكم علي الغائب وعلى هذا الضمين بالمال بضمائه بذلك ويجعل القاضي هذا الضمين خصما عن الغائب لانه قد ضمن ماله ولا يجوز الحكم علي هذا الضمين حتي يحكم به علي المضمون عنه ثم يحكم بذلك علي الضمين

باب في الغصب

غصب رجل ضيعة له واي ان بردها عليه وقال بعنيها وهو بقره بها في السر ويجعده في العلانية فاراد حيلة يخلص بها ضيعته قال الحيلة في ذلك ان يبيع المغصوب منه الضيعة من يثق به ويشهد علي ذلك شهودا عدولا يبيعها بعد ذلك من الغاصب ويكون بينة البيعين من مدة ما يعرف الشهود ذلك حتي يوقتوا ذلك عند الشهادة فاذا شاهد هذا المغصوب الغاصب جاء الذي اشهد له المغصوب بالشراء او لا فاقام البينة علي انه اشترى هذه الضيعة من المغصوب قبل ان يبتاعها هذا منه فيحكم له الحاكم بها لانه اولي بها ويرجع الغاصب علي المغصوب بالثمن الذي دفعه اليه قلت فما يقول انه اقر بها المغصوب لرجل يثق به باصر حتي عرضه له ثم باعها بعد ذلك الفاص بتاريخ بعد تاريخ الاقرار ثم جاء به المقر له فاقام البينة علي الاقرار والوقت قال جائز ويحكم له الحاكم بها وانما ينظر الحاكم في ذلك لا الوقت الاول فيحكم لصاحبه قلت فان خاف الغاصب جهده الحيلة فقال للمغصوب ليت ابتاع منك هذه الضيعة ولكني آمر من يبتاعها منك فاراد المغصوب حيلة ترجع اليه ضيعته ما الحيلة في ذلك قال يبيعها اولامن يثق به ولا يكتب في الكتاب الذي يكتبه لذلك الرجل قبض الضيعة ولا ان سلمها اليه ثم يبيعها بعد ذلك من الرجل الذي يشتريها للغاصب ويكتب هذا الشراء للرجل الذي يبيعه قيمه الغاصب بقبضها فاذا اقر وكيل الغاصب بقبض الضيعة من المغصوب ثم جاء الرجل الذي كتب له المغصوب الشراء كان اولي بها من وكيل الغاصب لان وقت شرائه اقدم من وكيل الغاصب باقراره بقبضها وبسلمها الي الرجل المشتري لها او لا ويرجع وكيل الغاصب علي المغصوب منه بالذي دفعه اليه من الثمن رجل له دار وغصبا منه انسان فاني ان بردها عليه ثم قال له بعنيها مع انه مقر له بها فما الحيلة في ذلك قل الحيلة ان يوكل وكيل الغاصب علي المغصوب اليه قلت فان قال وكيل الغاصب لا اقر لك بقبض هذه الضيعة قال له المغصوب فلا يجوز ان يكتب بعض الثمن ولا يكتب قبض الضيعة فان قال الغاصب للمغصوب اكتب لي كتاب اقرار بان هذه

ولا يتكف قبض الضبعة فان قال الغاصب للمعصوب اكتب لي كتاب اقرار بان هذه الضبعة لي فعلي هذا الذي وصفك او يكتب الاقرار على في كتاب ان الضبعة في يدي الغاصب وقد كان كتب كتاب الشراء مع من يشق به وكان تاريخه قبل تاريخ اقرار الغاصب فاذا فعل ذلك اخرجها الحاكم من يده ودفعها الي الذي اشتراها نولا

باب في القرض ومذكور فيه ما يناسب الحوالة

رجل . يستقرض من رجل مالا ثم سأل ان يؤجله بالمال قال التأجيل في القرض لا يجوز . قلت . في الحيلة في ذلك حتى يجوز التأجيل لانه لا يمان ان يحدث بالطالب حدث فطالبه ورثته بالمال قال يعجل المستقرض صاحب المال بماله هذا علي رجل الي سنة او سنتين الي الوقت الذي يريد ان يؤجله فيكون المال على المحتال عليه الى ذلك الاجل ولا يكون للطالب ولا لورثته علي المستقرض من سبيل ولا علي المحتال عليه الى الاجل . قلت . فان مات المحتال عليه قال يحل المال عليه ويؤخذ ذلك من ماله . قلت . فان لم يكن له مال قال يرجع الطالب بذلك علي المستقرض . قلت . فان اراد المستقرض ان يوثق حتى لا يرجع عليه القرض ولا ورثته بشيء . قلت . يقر المستقرض ان هذا المحتال عليه موسر بهذا المال بملك اضعافه حتي لا يقدر ان يرجع علي المستقرض بالمال الا ان يقيم بينة انه مات . مدهما . قال . ووجه آخر ان احال المحتا عليه صاحب المال بالمال علي رجل اخر الي ذلك الاجل كانت الحوالة جائزة . قلت . فان مات المحتال عليه الاول لم يكن لصاحب المال علي تركته ميل ولا علي المحتال الثاني الي محل الاجل قلت فان مات المحتال عليه الثاني قال فان الطالب يأخذ المال من مال هذا المحتال عليه الميت فلا يرجع ورثته علي المحتال الاول لانه لا علي الاجل لانه ليس علي المستقرض فيكون المال حالا عليه والله تعالى علم بالصواب

باب الايجارات

رجل . يريد ان يستأجر الضبعة او الدار فيخاف عليه المستأجر ان تنقض الاجارة بتموته او بوجوب المالك لها بعذر يعتذر به . الكفا له ما الحيلة في ذلك اذا اراد التوثيق من ذلك قال الحيلة في ذلك ويجعل لكل سنة من اول سنتين الاجارة اجرا قليلا مما يريد ان يستأجر به الارض ان يجعل اكثر الاجرة للسنة الاخيرة من هذه السنتين فاذا راد اخراجها من يده بجيلة من الحيل لم يلزم المستأجر من الاجر الا القليل ويسقط عنه الكثير من الاجرة قلت ارايت ان قال المستأجر اريد ان اتفق في هذه الارض نفقة واعمرها ولست آمن ان تنقض هذه الاجارة فتذهب نفقتي فاريد حيلة ان انتقضت

هذه الاجارة قبل تمام هذه السنتين ان يرجع علي رب الارض بهذه النفقة واجابه رب الارض الي ذلك ما الحيلة له في ذلك قال ينظر في ذلك مقدار هذه النفقة ليعرف في يده فيعمل آخر محل اجر السنة الاخيرة من سني الاجارة مع هذه النفقة اجرا للسنة الاخيرة ثم يكتب الي سائلك ان تسلفني من اجرة السنة الاخيرة كذا وكذا اعني مقدار هذه النفقة وانك اسلفتني ذلك وقبضته منك فاذا انتقضت هذه الاجارة قبل تمام هذه السنة رجح المستأجر علي رب الارض هذا الذي اقر انه اسلفني وهو مقدار النفقة وان تمت الاجارة لم يكن له علي رب الارض سبيل . قلت فان قال المستأجر لا آمن ان يستخلفني المؤجر علي هذا السلف اني قد اسلفتك اياه قال فيبيعه بهذا السلف ثوبا وبدفعه اليه فان حلف لم يدخل عليه في ذلك شيء . قلت فان كان رب الارض او رب الدار الذي يخاف الضر من المستأجر ما الحيلة في ان يوثق منه قال الحيلة في ذلك ان يجعل اعظم الاجرة للسنة الاولى من هذه السنتين ويجعل ما يبقى من الاجرة لما يبقى من السنتين بعد هذه المدة . قلت فان اراد رجل ان يؤجر داره يخاف رب الدار ان يؤجرها او ان يخرجها المستأجر من يده بضرب من الضروب فيدفعها للذي يصير الدار في يده ولا يكون لرب الدار علي المستأجر سبيل . قلت وكيف لا يكون لصاحب الدار علي المستأجر سبيل اذا خرج الدار من يده قال يخرجها بان يؤجرها من رجل فاذا قبضها ذلك الرجل ادعاها فان اراد رب الدار ان يوثق من المستأجر هل في ذلك حيلة قال نعم قلت وما هي وقد اجابه المستأجر الي ان يوثق له قال الحيلة في ذلك ان يجيء رجل فيقول لرب الدار ان الدار التي في يدي فلان يعني المستأجر ويحددها اعني صاحب الدار او يسلمها اليك واجب علي واني ضامن لذلك وانه واجب لك علي تسليم هذه الدار بامر حق ثابت واجب حتي يسلمها اليك واقبضك اياها وادفعها اليك ليكون لصاحب الدار اخذ الضامن بالدار حتي يسلمها اليه . قلت فاذا اقر الضامن بهذا صارت الدار مضمونة قال نعم وهذا رجل يجيء به المستأجر حتي يضمن ذلك . قلت فان قال رب الدار اخاف ان اخذن لهذا الرجل تسليم هذه الدار ثم ان طالبته ان يقول للحاكم هذه الدار كانت اجارة . قلت ارايت مشكلة الدار اذا اراد صاحبها ان تكون مضمونة فقلت يجيء لرجل فيضمن تسليمها اليه علي ما وصفت لك ارايت ان قال صاحب الدار لست آمن ان يستخلفني الضامن ان هذه الدار لم تكن اجارة في يدي فلان واني انما ضمننت تسليمها عنه فان حلف علي ذلك حلف عليه آتيا فاراد الحيلة في ذلك حتي لا يلزم بمن قال الحيلة في ذلك ان يقبض هذا الرجل الذي يريد ان يضمن تسليم هذه الدار قبل ان يستأجرها المستأجر فيأخذها من غير ان يدفعها اليه مائتها ولا يمان بقبضها

فاذا صارت في يده اقربان هذه الدار لفلان بن فلان في يديه مضمونة له وان تسليما
الى فلان واجب عليه حتى يسلمها اليه ويقبضه اياها ويدفعها اليه ثم يواجرها بعد ذلك
صاحبها من المستاجر بعد ان يقبضها من يدي الضامن من قبل ان يواجرها فيلزمه الضامن
رجل كان له ارض فقال لرجل اتفق على في زراعة ارضي حتى ازرعها فما رزق الله
تعالى من غلتها استوفيت نفقتك من ذلك وما بقي كان بيني وبينك نصفين قال لا يجوز
هذا . قلت فما الحيلة له في ذلك حتى يجوز قال الحيلة ان يستاجرها الذي يريد ان يتفق
على هذه الارض من صاحبها سنة باجر قليل فتكون الارض في يدي المستاجر ويعينه
صاحبها بنفسه وقيامه حتى يزرعها وتكون الغلة لهذا المتفق فيستوفي من ذلك نفقته وما بقي
قسمه المتفق نصفين فاخذ نصفه وهب لصاحب الارض نصفه . قلت فان قال صاحب
الارض لست آمن ان لا ياتي لي هذا المتفق بنصف ثباتها واريد ان اتوثق منه قال
يستاجر الذي يريد ان يتفق على الارض من صاحب الارض باجر بقدر ما يتوهم انه
يكون مقدار نصف ما ياتي بالحرز والظن ويعد لان الكتاب بذلك ويكتبان مواضعة ويكون
ذلك ممدلا على يدي ثقة فيعرف امرهم ويحملها على ما فيه الثقة . قلت فان قال
المستاجر لست آمن ان لا ياتي من الغلة شيء بعد النفقة فيطالبني رب الارض بالاجرة وسخلفني
عليه قال يكتبان المواضعة ان نصف الغلة بعد النفقة ان زاد على ما استاجرته من الارض
كان ذلك للمستاجر ولم يكن لصاحب الارض . قلت ارايت ارضا فيها زرع اراد رجل
ان يستاجرها قال لا يجوز ذلك . قلت فما الحيلة في ذلك قال الحيلة فيها ان يبيع رب
الارض الزرع الذي سيفي هذه الارض من الرجل الذي يريد ان يستاجرها ثم يواجرها
الارض بعد ذلك فيجوز الاجارة . قلت فان كان فيها نخل او شجر فيه ثمر قال يبيع الثمر
الذي في ذلك ثم ياذن له في ترك ذلك الى ان يدرك . قلت فان قال المشتري لا آمن
صاحب الارض ان ياخذ في جذاذ هذا الثمر قبل بلوغه قال الحيلة في ذلك ان يشتري
منه الثمر الذي في النخل والشجر ثم يقرر ذلك النخل ان هذا النخل بارضه في يدي هذا
المشتري الثمر اشهر معلومة بقدر ما يبلغ الثمر باصر حق واجب عرف ذلك له عليه فانه
ليس له اخراج ذلك من يده الى هذا الوقت فاذا فعل ذلك لم يكن لصاحب الارض ان
يتعرض له . قلت الاتري ان مالكا اذا اخرجها من المستاجر وقد كان قبضها من الضامن
ليس في هذا براءة للضامن اتري لو ان رجلا غصب رجلا دارا فقبضها من الغاصب رجل
آخر ثم ان صاحبها اخذها من الغاصب اثباتي انه في ذلك براء لها جميعا من ضمانها قال
يلي . قلت فهل في هذا شيء غير هذا قال نعم يقر المستاجر بان هذه الدار لفلان بن
فلان لرجل يثق به صاحب الدار وان تسليما الى ذلك الرجل واجب عليه ويؤكد ذلك

فني اراد المقر له ان ياخذ المقر باقراره اخذه بذلك ووجه آخر ان يجب صاحب الدار هذه
الدار لرجل يثق به ويدفعها اليه ثم ياخذها المستاجر منه بغير امره ثم يقر بها له ويضمن
تسليما اليه على ما وصفت ثم يستاجرها بعد ذلك من الذي كان يملكها وهو الذي وهبها
للموهوب له فيجوز الضمان على هذا . قلت وكذلك ان استاجرها من مالكا الاول ثم اقر
بعد ذلك بها للموهوب له وضمن له تسليما قال نعم هو جائز . قلت فان لم يرد رب الدار
ان تكون مضمونة ولكنه قال اخاف ان يغيب المستاجر ويبقى عياله فيها ولا اقدر على
اخراجهم فاراد التوثيق من ذلك قال الحيلة في ذلك ان يحصل المستاجر بعد ما استاجرها
صاحبها وكيله في ذلك ووصيه في قبض هذه الدار ممن كانت في يديه او يمنعه اياها
او نازعه فيها ويؤكد الوكالة في ذلك والوصية . قلت فان قال المستاجر لا آمن ان يوكلي
على ما وصفت ثم يخرجني من الوكالة والوصية بعد ذلك قال يكتب الوكالة والوصية على
ما وصفت ثم يدخل له ضمينا يضمن له تسليم الدار اليه على ما شرعنا . قلت ففي هذا شيء
غير هذا قال نعم قلت وما هو قال يواجرها من امراة المستاجر ويكون الزوج هو
الضامن عنها على ما وصفت . قال ارايت ان جمعت المرأة الدار او انكرت حق مالكا او
ماتت اليس الضامن واجبا على الزوج قال نعم وقال الحسن لا يجوز ضمان الزوج الا ان يقر
ان المرأة جمعت صاحب الدار داره وان يضمن له تسليما اليه فاذا كان هذا في الضامن
جاز الضامن على هذا وينبغي ان يدخل هذا الاقرار في الضامن حتى يجوز واجرة ما في هذا
الباب ان ياتي المستاجر برجل يضمن عنه فيقر الضامن ان هذا المستاجر استاجر هذه
الدار من فلان بن فلان هذا ثم ان المستاجر جمعت صاحب الدار داره ومنعه اياها وانه
ضمن عنه لصاحبها ان يسلمها اليه ويقبضه اياها ويدفعها اليه ويؤكد الضامن بذلك فيجوز
هذا الضامن . رجل استاجر من رجل دارا فاراد ان يبنى فيها فاذن له صاحب الدار ان
يبنى فيها ويحتسب بذلك من اجرتها قال جائز . قلت فهل يقبل قول المستاجر فيما انفقه
في البناء قال لا . قلت فما الحيلة في ذلك قال الحيلة في ذلك ان يستاجر الدار ويجهل
لصاحبها اجرتها بقدر ما يحتاج اليه البناء ويشهد عليه بذلك ثم يدفع ذلك رب الدار الى
المستاجر ويامر به بانفاقه في البناء ويكون القول قوله في ذلك . قلت فرجل اراد ان
يواجرها دارا له من رجل منه وخاف رب الدار ان يمنعه المستاجر من الدار بعد مضي
السنة وماطله بذلك ما الحيلة في التوثيق له قال الحيلة في ذلك ان يواجرها الدار منه السنة
بما قد اتفقا عليه ثم يقول قد آجرتك هذه الدار بعد مضي هذه السنة في كل يوم بدينار
او باكثر من ذلك ويقبل المستاجر ذلك ويشاهدان على ذلك فان حبسها عليه بعد مضي
السنة كان عليه كل يوم دينار . قلت فان قال المستاجر لا آمن ان يغيب عني صاحب

الدار ليؤمى بهذا الكراء بعد مضي السنة ولكن اريد ان يكون لي نقض الاجارة بعد مضي السنة وان ابرا من الدار ومن هذا الدينار اذا انا سلمتها اليه فما الحيلة في ذلك قال الحيلة في ذلك ان يجعل عدلا بينها فيؤكله رب الدار يواجر هذه الدار من المستاجر بعد مضي السنة كل يوم بدينار فيكون العدل هو الذي يعتقد الكراء بعد مضي السنة كل يوم بدينار فاذا انقضت السنة جاء المستاجر فسلمها الى العدل وناقضه الاجارة التي كانت بينه وبين صاحبها ويسلمها العدل الى صاحبها رجل له ارض اراد ان يواجرها من رجل على ان اخراج على المستاجر قال لا يجوز ذلك . قلت فما الحيلة في هذا حتى يجوز قال الحيلة فيه ان ينظر مقدار ما يلزم هذه الارض من اخراج في السنة فيزيد على الاجر ويوجه بجميع ذلك ويأمره ان يؤدي خراج هذه الارض عنه من اجرتها . قلت فهل يقبل قول المستاجر انه قد ادى ذلك قال لا ولكن الثقة له في ذلك ان يصح ذلك لصاحبها ويشهد عليه ويقبض ذلك منه ثم يدفع صاحب الارض الى المستاجر ويأمره ان يؤديه عن هذه الارض في خراجها فيقبل قول المستاجر في ذلك به . قلت فرجل له ارض فيها نخيل وشجر فاراد بعد هذا ان يواجر الارض من رجل على ان يسلم ثمرة النخل والشجر للمستاجر قال لا يجوز هذا . قلت فما الحيلة في ذلك قال يواجره الارض ما يريد من السنين بمال معلوم ويدفع اليه النخل والشجر معاملة هذه السنين على ان يبنى ذلك فما رزق الله من غلته في كل سنة من هذه السنين كان لصاحب النخل والشجر سهم من الف سهم وكان الباقي من ذلك للعامل فيجوز هذه المعاملة . قلت ارايت رجلا استاجر ارضا بيضاء سنين فيزرعها ويواجرها ممن شاء فآجرها باكثر مما استأجرها به هل يطيب له ذلك الفضل قال لا ولكنه يوم ان يتصدق به . قلت فما الحيلة في ذلك حتى يطيب له قال الحيلة في ذلك ان يواجر المستاجر هذه الارض وشيئا يزيد من عنده اما ثوب واما غيره فيواجر ذلك ممن اراد ويزداد من الكراء ما شاء فيطيب له ذلك الفضل . قلت ارايت ان دفع مع الارض فدانا او سكة القدان واشيئا من آلة الزرع فآجر ذلك مع الارض قال لا يطيب له الفضل

باب المزارعة

قال احمد ابن عمرو . قلت فما تقول في المزارعة في قول ابي حنيفة رضي الله تعالى عنه بالنصف او الثلث او الربع قال لا يجوز ذلك . قلت فما الحيلة في ذلك حتى تجوز المزارعة في قول ابي حنيفة قال الحيلة في ذلك ان ياخذها مزارعة ثم يتنازعان الى قاض يري ان المزارعة جائزة فيجوزها عليهم فيجوز ذلك اذا قضى به قاض . قلت فان لم يتبها امر القاضي هل في ذلك حيلة قال نعم يكتبان كتاب اقرار عنها يقران ان قاضيا قضى عليهما بانعقاد هذه المزارعة فيجوز اقرارها

بذلك على انقسمهما . قلت ففي هذا شيء غير هذا قال نعم يكتبان كتاب اقرار بينهما جميعا يقران فيه ان رقية هذه الضيعة لفلان الذي هو مالكها ويقران في هذا الكتاب ان مزارعة هذه الارض اعني الذي ياخذها مزارعة لفلان وبسعيان بالسنين فيزرعها ما يبداله من غلة الشتاء والصيف يبذره في نفقته واعوانه فما اخرج الله من غلته في هذه السنين كان ذلك له باصر حق عرفه له رب الضيعة ولزمه الاقرار له به . قلت فما حال صاحبها في الغلة قال ينبغي ان يوثق الذي ياخذها مزارعة للمالك من نصف الغلة وان يكتب المزارع على نفسه كتاب اقرار لرجل يثق به رب الضيعة ان نصيب ما اخرج الله من غلة هذه الضيعة له بحق عرفه له فيكون ذلك الرجل المطالب بنصف الغلة ويدفعها الى مالك الضيعة . قلت ارايت هذا الذي قلت في الرجل يكون له الارض وفيها نخل وشجر فيؤاجرهما من رجل باجر معلوم ويدفع النخل والشجر اليه معاملة على ان ما رزق الله من غلة ذلك كان للمالك سهم من الف سهم والباقي للعامل هذا شيء يجوز لملك ذلك ان يفعلها فاما وكيل الرجل لو وكله بان يواجر ارضه او وصي يقيم او أمين قاض على يقيم او ارض وفق هل يجوز لاحد من هؤلاء ان يفعل هذا قال لا . قلت فما الحيلة فيه قال الحيلة اما الوكيل والوصي وامين القاضي فانهم ينبغي لهم ان ينظروا الى الارض فيؤاجروها بما تساوي ويعاملون المستاجر في النخل والشجر معاملة لا يتباين فيها ولا يجعلون له من الثمرة اكثر من اجرة مثله لقيامه بالمعاملة فمن جعل منهم من ذلك شيئا اكثر من اجرة مثله لقيامه وعمله لم يجز ذلك وكان مخالفا فيما يعمل به من ذلك . قلت فهل يجوز في الاجارة اذا استأجر ارضا عشر سنين او اكثر من ذلك باجر معلوم واراد حيلة حتى لا تنقض الاجارة بموت المستاجر والمؤاجر قال نعم . قلت وما هي قال بقر رب الارض ان مزارعة هذه الارض ونخلها لفلان بن فلان عشر سنين يبذره ونفقته واعوانه فما رزق الله تعالى من غلتها فهو له وان ذلك صار له باصر حق ثابت واجب لازم عرفه فلان بن فلان واقرب به ولزمه الاقرار له بذلك . قلت فاذا اقر بهذا ثم مات احدهما لم تنتقض الاجارة قال لا . قلت فما حال الاجر كيف يستحقه صاحب الارض وانما له ان يقبض ذلك الاجر عند انقضاء كل سنة قال يجيء برجل من قبل المستاجر فيقر من غير ان يحضره المستاجر في كتاب يكتبه على نفسه ان فلان بن فلان استأجر من فلان ابن فلان جميع الارض التي حدها كذا عشر سنين في كل سنة بكذا على ان يؤدي كل سنة منها عند انقضائها وقبض فلان بن فلان جميع ما استأجره منه مما سمي ووصف في هذا الكتاب فاول هذه السنين غرة شهر كذا من سنة كذا وآخرها سلع شهر كذا من سنة كذا وقبض فلان ذلك غرة شهر كذا وانه ضمن لفلان عن فلان جميع ما يجب عليه من اجرة هذه الارض ضمنا

صحيحاً جائزاً تماماً ان يؤدي اليه اجرة كل سنة من هذه السنين عند انقضائها . قلت
 فاذا اقر بهذا لم الضامن ذلك قال نعم . قلت وكذلك الدار يقر صاحبها ان يسكنها فلان
 عشر سنين بامر حق ان عرف ذلك له يسكنها او يسكنها من يجب ويؤجرها من يجب
 هذه السنة على ما وصفت في الارض وكذلك امر الاجر قال نعم * روى عن ابي يوسف
 انه قال اجعل ذلك صلحاً من حق ادعي عليه فكتب انك اذا ادعيت على كذا وكذا فلم
 اقر بذلك ولم انكر وانني صالحتك عن دعواك هذه على سكي داري التي حلها الاول
 كذا والثاني والثالث والرابع عشر سنين اولها غرة شهر كذا وآخرها سلخ شهر كذا من
 سنة كذا تسكنها او تسكنها من احببت ودفعتها اليك وقبضتها مني في غرة شهر كذا . قلت
 وكذلك الارض يقر صاحبها اني صالحتك على زراعة ارضي التي حلها كذا عشر سنين
 اولها غرة شهر كذا يزرعها او تزرعها من احببت يذكرك وتفنك واعوانك فما اخرج الله
 من غلتها في هذه السنين فهو لك ودفعتها اليك وقبضتها مني في غرة شهر كذا من سنة
 كذا . قلت ففي هذا الباب شيء غير هذا ان اراد ان يأخذ ضياعاً بما فيها من النخل
 والشجر فيكون في يديه وفي يدي عقبه من بعده خمسين سنة او اكثر قال نعم . قلت
 وما هو قال الحيلة في ذلك ان يقر المستأجر والمواجر ان رجلاً من المسلمين دفع القرية
 المعروفة بكذا وكذا وجميع ارضها التي من رستاق كذا الى فلان بن فلان وامره ان
 يؤجرها ويحمل فيها برايه وان المستأجر استأجرها لرجل من الناس ويكتب في ذلك
 كتاباً ولا تنتقض الاجارة بموت احدهما ويبقى في يدي المستأجر على ما وصفنا . قلت
 فكيف يكون هذا الكتاب قال يكتب هذا ما اشهد عليه الشهود المشمولة في هذا الكتاب
 ان فلان الفلاني ابن فلان وفلان بن فلان اقرا عندهم واشهداهم على انفسهما في صحة
 من عقولهما وابدانها وجواز امورها طائعين غير مكهرين ولا علة بها من مرض ولا غيره
 وذلك في شهر كذا من سنة كذا ان رجلاً من المسلمين حائز الامر له وعليه قد عرفاه
 باسمه وعينه وحسبه دفع جميع القرية المعروفة بكذا من رستاق كذا وجميع ارضها
 المعروفة بها والمنسوبة اليها واجره باجارة ما يقع عليه المعاملة بينها مما سمي ووصف في
 هذا الكتاب جميع هذه القرية وما لها من الارض المعروفة لها والمنسوبة اليها ويشتمل على
 ذلك ويحيط به حدود اربعة احد حدود جماعة ذلك ينتهي الى كذا والثاني والثالث
 والرابع اقر فلان بن فلان ان هذا الرجل الذي قد عرفاه بعينه واسمه الموصوف امره في
 هذا الكتاب دفع جميع هذه القرية وارضها المحدودة بجميع ذلك كله الموصوفة وامره بما
 فيها من ارض يضاء وما يقع عليه الاجارة منها من يريد ان يؤجر لك كله من
 الناس كلهم ما راي من السنين والشهور على ما راي بما راي من الارض وان يدفع

ما فيها من نخل وشجر وكرم ورطاب وما يقع عليه الاجارة وفيها ما راي من السنين
 والشهور بما راي فيها من النخل والشجر والكرم والرطاب وما يقع عليه المعاملة فيها بمعاملة
 ما راي من السنين والشهور على ما راي في ذلك وان يعمل في جميع ذلك كله برايه
 واقامه في ذلك مقام نفسه واجاز امره في جميع ذلك وما عمل فيه من شيء وقبل فلان
 من هذا الرجل ما اسنده اليه من ذلك وتولى القيام به على ما سمي ووصف في هذا الكتاب ثم ان
 فلان بن فلان المسمي في هذا الكتاب بعد ذلك سال فلان بن فلان المسمي في هذا الكتاب
 ان يؤجر جميع ما في هذه القرية المسماة الموصوفة في هذا الكتاب من ارض يضاء وما نزلها
 ومستغلاتها ومساكنها وما يقع عليه الاجارة منها بمحدود ذلك كله وارضه وبنائه وسفله
 وعلاه وشربه في سواقيه وطرقه ومعاليه ومرافقه ورسومه وكل حق هو له داخل فيه وخارج
 عنه من حقوقه وكل قليل وكثير هو لذلك فيه وهما للرجل الذي امره ان يستأجر
 ذلك مائة سنة متوالية اولها غرة شهر كذا من سنة كذا وآخرها سلخ كذا من سنة كذا
 كل سنة من هذه السنين المسماة في هذا الكتاب بكذا وكذا دينار ذهباً عينا وزنه جيداً
 على ان للرجل الذي استأجر ذلك ان يزرع هذه الارض البيضاء التي وقعت عليها هذه
 الاجارة الموصوفة في هذا الكتاب وما شاء منها ما بداله من غلة الشتاء والصيف و يزرع
 ذلك ما احب او يؤجر ذلك ممن احب ويغرس في ذلك ما بداله من النخل والشجر والكرم
 وعلى ان يسكن ما وقعت عليه هذه الاجارة الموصوفة في هذا الكتاب ويستغل ذلك بوجوه
 غلاته ويسكن ذلك ويسكنه ممن احب ويؤجر ذلك ممن احب ويؤدي الى فلان بن
 فلان المسمي في هذا الكتاب اجرة كل سنة من هذه السنين المسماة في هذا الكتاب عند
 انقضائها فاجاب فلان فلاناً الى جميع الذي ساله مما سمي ووصف في هذا الكتاب واجره
 للذي وكله بجميع الذي ساله ان يؤجره اياه مما سمي ووصف في هذا الكتاب هذه المائة
 سنة المسماة في هذا الكتاب بالاجر المسمي في هذا الكتاب فقبل فلان بن فلان جميع
 ذلك كله من فلان بن فلان الرجل الذي امره ان يستأجر ذلك له ثم ان فلان بن فلان
 المسمي في هذا الكتاب بعد ذلك على غير شرط كان في عقدة هذه الاجارة الموصوفة في
 هذا الكتاب يسال فلان بن فلان المسمي في هذا الكتاب ان يدفع اليه للرجل النسي
 وكله جميع ما في هذه القرية وارضها من نخل وشجر وكرم ورطاب بمواضعه من الارض
 بمعاملة هذه المائة سنة المسماة في هذا الكتاب على ان يقوم في ذلك الرجل على ذلك بنفقه
 واعوانه ويسقيه ويلقى نخله ويكسح كرومه وعلى ان مارزق الله من غلة ذلك كل سنة من
 هذه السنين المسماة في هذا الكتاب للرجل الذي وكل فلان بن فلان ان يدفع ذلك
 بمعاملة من ذلك سهم واحد من الف سهم نخله وشجره وكرومه ورطابه وما بقي بعد

ذلك وهو كذا وكذا فالرجل الذي وكل فلان بن فلان ان ياخذ ذلك له معاملة فاجابه
فلان بن فلان الى جميع الذي سألته مما سمي ووصف في هذا الكتاب ودفع اليه الرجل
الذي وكله بجميع الذي سألته ودفعه اليه معاملة هذه السنين المسماة في هذا الكتاب على
الشرط الموصوف فيه وكيل فلان بن فلان وافقدت بين فلان وفلان عقدة هذه الاجارة
والمعاملة الموصوفتين في هذا الكتاب اجارة ومعاملة صحيحتين جائزتين قابلتين على شروطهما
الموصوفين في هذا الكتاب وبعد ان عرف فلان بن فلان جميع ما وقعت عليه عقدة
هذه الاجارة والمعاملة الموصوفتين في هذا الكتاب وتصحيحها عن تراض منهما جميعاً بجميع
ذلك قبض فلان جميع ما وقعت عليه عقدة هذه الاجارة الموصوفة في هذا الكتاب
يدفع فلان بن فلان ذلك اليه من رغباً غير مشغول في شهر كذا في سنة كذا جميع ما وقعت
عليه عقدة هذه الاجارة والمعاملة الموصوفتين في هذا الكتاب بذلك في يدي الرجل الذي
وكله فلان على الاجارة والمعاملة الموصوفتين في هذا الكتاب بذلك الى انقضاء هذه السنين
المسماة فيه . قلت فاذا اقر بما في هذا الكتاب له تنقضى هذه الاجارة بموت احدهما قال
لا . قلت ولم قال لان المواجه اقر ان ذلك الرجل امره ووكله بان يواجر ذلك ويدفعه
معاملة وكذلك اقر المستأجر كذلك ان رجلا امره ان يستأجر ذلك معاملة بما يقع عليه
المعاملة ولا يقع عليه الاجارة فيتم الاذن بينهما على ما عقده ولا يبطل ذلك بموت احدهما
قلت فان اراد ان يستأجر سهماً من بيت رحا واحجاره فيه كيف يكتب قال يكتب
هذا ما شهد عليه الشهود المسمون في هذا الكتاب شهدوا ان فلان بن فلان الفلاني وفلان
ابن فلان اقرؤا عندهم واشهدوهم على انفسهم في صحة عقولهم وابدانهم وجواز امورهم
طائعين غير مكرهين ولا علة بهم من مرض ولا غيره في شهر كذا من سنة كذا وكذا
ان رجلاً حراً من المسلمين جائز الامر له وعليه قد عرفوه بعينه واسمه ونسبه دفع كذا
سهماً من كذا وكذا سهماً من جميع بيت الرحا والاحجار الثلاثة اللواتي في هذا
البيت ومن جميع المسطح الذي ينقي فيه الطعام لهذه الرحا مشاعاً في جميع ذلك كله غير
مقسوم ومحدود ذلك كله وجميع حقوقه الداخلة فيه والخارجة عنه الى فلان بن فلان
وفلان بن فلان المسميين في هذا الكتاب وهذا البيت الذي فيه الاحجار الثلاثة والمسطح
الذي ينقي فيه الطعام لهذه الرحا والقرية المعروفة بكذا التي هي في سطوح كذا من
رستاق كذا بجميع هذا البيت الذي للحجارة الثلاثة والمسطح ويشتمل على ذلك كله
ويحيط به حدود اربعة الحد الاول ينتهي الى كذا والثاني والثالث والرابع اقر فلان
وفلان وفلان بن فلان ان هذا الرجل الحر المسلم الذي عرفوه الموصوف امره في هذا
الكتاب دفع هذا الكذا والكذا السهم من الكذا والكذا السهم من جميع بيت الرحا

الذي فيه الاحجار الثلاثة ومن جميع المسطح المحدود جميع ذلك الموصوف في هذا
الكتاب مشاعاً في جميع ذلك كله غير منقسم بمحدود جميع حقوقه الداخلة فيه والخارجة
عنه الى فلان بن فلان وفلان بن فلان المسميين في هذا الكتاب وامرهم ان يواجروا ذلك
من راوا ان يواجروه من الناس كلهم مما راوا من السنين والشهور بمباراه من الاجر
وان يعملوا في جميع ذلك تمامه بعينه واجاز امرهم في ذلك كله وما عملوا فيه من
شيء وقبل فلان وفلان بنوا فلان المسمون في هذا الكتاب من ذلك الرجل الحر المسلم
ما جعله اليهم من ذلك على ما سمي ووصف في هذا الكتاب وتولوا القيام به
وقضوا جميعاً منه جميع هذه السهم المسماة الموصوف امرها في هذا الكتاب وصارت في
ايدىهم فافر فلان بن فلان وهذا النفر المسمون في هذا الكتاب ان رجلاً حراً من
المسلمين جائز الامر له وعليه قد عرفوه بعينه واسمه ونسبه جعل الى فلان بن
فلان المسمي في هذا الكتاب ان يستأجر جميع بيت الرحا الذي فيه الاحجار الثلاثة
والمسطح المنسوب الي هذه الرحا المحدود جميع ذلك كله الموصوف في هذا الكتاب
من السنين والشهور بكذا وكذا من الاجر وان يعمل في جميع ذلك كله براهه وافاه
في ذلك مقام امره واجاز امره في جميع ذلك كله وما عمل فيه من شيء وقبل فلان بن
فلان ذلك الرجل الحر المسلم ما جعل اليه من ذلك على ما سمي ووصف فيه وتولى القيام ان
فلاناً بعد ذلك كله فلاناً وفلاناً بنى فلان المسمين في هذا الكتاب ان يواجروا
جميع هذه الكذا والكذا اسما من جميع بيت الرحا الذي فيه هذه الاحجار الثلاثة والمسطح
المحدود ذلك كله الموصوف في هذا الكتاب مشاعاً في جميع ذلك كله غير مقسوم بمحدود
ذلك كله وبجميع حقوقه الداخلة والخارجة عنه للرجل الحر المسلم الذي وكله ان يستأجر
ذلك مائة سنة متوالية اولها غرة شهر كذا سنة كذا وآخرها سلخ شهر كذا من سنة كذا
بكذا وكذا ديناراً ومائتين واربعة جبالاً على ان الرجل الحر المسلم الذي استأجر ذلك له
ان يستغل ذلك ويواجره من احب وراي وعلى ان يؤدي فلان بن فلان المسمي في
هذا الكتاب الى النفر المسمين في هذا الكتاب اجرة كل سنة من هذه المائة سنة المسماة
في هذا الكتاب عند انقضائها فاجاب فلان وفلان وفلان بنو فلان الى جميع ذلك اسماً
الذي سألهم بما سمي ووصف في هذا الكتاب واجروه للرجل الحر المسلم الذي جعل الى
فلان بن فلان ان يستأجر له جميع هذه الكذا وكذا سهماً من بيت الرحا والمسطح
المحدود جميع ذلك كله الموصوف في هذا الكتاب مشاعاً من جميع ذلك كله غير مقسوم
بمحدود ذلك كله وجميع الحقوق الداخلة فيه والخارجة عنه وبجميع هذه السهام الواقعة عليها

هذه الاجارة الموصوفة في هذا الكتاب من الاحجار الثلاثة اللواتي في هذا الكتاب
وادواتها من الحديد والخشب وعجاري مياه وطرقه ومرافقه الداخلة فيه والخارجة عنه
هذه المائة سنة التي اولها غرة شهر كذا من سنة كذا بكذا وكذا ديناراً مثاقيل ذهباً
عينا وازنة جيداً اجارة صحيحة جائزة تامة وقيل فلان بن فلان ذلك منها وقبوه منه
فانقذت هذه الاجارة الموصوفة في هذا الكتاب بين فلان بن فلان وبين هؤلاء النفر
المسمين في هذا الكتاب للرجل الذي جعله الى محمد بن عبد الله ان يستأجر ذلك له
اجارة صحيحة جائزة تامة على ما سمي ووصف في هذا الكتاب جميع ما وقعت عليه عقدة
هذه الاجارة الموصوفة في هذا الكتاب يدفعها ذلك اليه في غرة شهر كذا من سنة كذا
مفرغاً غير مشغول وذلك بعد ان عرف فلان بن فلان وهؤلاء النفر المسمين في هذا
الكتاب جميع ما وقعت عليه هذه الاجارة الموصوفة في هذا الكتاب وبعد ان اقر فلان بن
فلان انه قد نظر الى جميع هذا البيت والرحا والاحجار اللواتي في هذا البيت والمسطح
الذي بين بيت الرحا ونجر جميع ذلك كله ورضيه وتفرقوا بعد عقدة هذه الاجارة
وتصحيحها بينهم عن راض منهم جميعاً لجميع ذلك كله فان اراد ان يعمل لم الاجر كنب
في ذلك الموضع ثم ان فلانا وفلانا بن فلان بعد ذلك كله سألوا فلان بن فلان
على غير شرط كان في عقدة هذه الاجارة الموصوفة في هذا الكتاب ان يعمل لم اجر هذه
المائة سنة المسماة في هذا الكتاب على انهم ضامنون لفلان بن فلان الذي وجب له
الرجوع بشيء من ذلك لسبب من الاسباب وعلى كل واحد منهم كميل ضامن عن
صاحبه بامر صاحبه لفلان بجميع الذي لفلان على صاحبه بسبب الاجارة والضمان
الموصوفين في هذا الكتاب الى ان لفلان بن فلان ان يأخذ بجميع ذلك كله لهما شاء ان
شاء اخذهم بذلك جميعاً وان شاء اخذهم به كيف شاء ومتى شاء وكما شاء واحداً بعد
واحد وجميعاً وشقي ولا براءة لكل واحد منهم باخذ فلان احدهم بذلك دون اصحابه حتي
يستوفي جميع ذلك كله وكل واحد منهم كميل بانفس اصحابه امر اصحابه فلان بن فلان
كلما وجب له الرجوع بشيء من ذلك وكل واحد منهم وكيل لاصحابه امر اصحابه في
خصومة فلان بن فلان فيما يطالب به اصحابه في ذلك من حق وقيل كل واحد منهم الوكالة
في ذلك من اصحابه بمحض من اصحابه فاجابهم فلان بن فلان الى جميع الذي سألوه بما
سمي ووصف في هذا الكتاب وعمل لم اجرة جميع هذه المائة سنة المسماة في هذا الكتاب
ودفع اليهم ذلك وقبضوه منه تاماً وافياً وهو كذا وكذا ديناراً مثاقيل ذهباً جيداً وكان
دفع فلان بن فلان ذلك اليهم على ما شرطوا له على انفسهم من الضمان الموصوف في هذا
الكتاب وقيل فلان بن فلان بن فلان جميع هذا الضمان الموصوف في هذا الكتاب في الكفالة

والوكالة بمخاطبته ايام على ذلك كله اشهد فلان بن فلان وفلان بن فلان وفلان بن فلان على
انفسهم بجميع ما سمي ووصف في هذا الكتاب واقروا بجميع ما فيه والزموا انفسهم بعد ان قري
عليهم فاقروا بقبضه ومعرفته حرفياً في شهر كذا في سنة كذا . قلت اليس انتقاض الاجارة
بان كئيب الاجارة لانسان لا يعرف ولا ينتقض الاجارة بموته ان مات واحتيطت بان
رجلاً حراً مسلماً امر فلان بن فلان ان يستأجرها له على ما سمي ووصف في هذا الكتاب
ووصف من شرائطها بان لا ينتقض الاجارة بموته فكيف تنتقض به الآن تنتقض بعد
هذا الاحتياط قال ان استحق هذه الاجارة او هذه الارض التي استوجرت انسان انتقضت
هذه الاجارة . قلت بان لم يستحقها انسان فاذما تنتقض به الاجارة قال ان خربت هذه
الرحا او تعطلت بانقطاع الماء عنها انتقضت الاجارة فاك . وكذلك الارض ان غلبت
عليها دجلة او الفرات فغرقت فلم ينضب عنها الماء او غلب عليها واد من الاودية فصارت
لجة لا تصلح للزرع او صارت سبخة لا تزرع ولا تصلح للزرع انتقضت الاجارة فيها وكذلك
كل ما اخرجها من حال الزرع الى حال لا تصلح فيه للزرع بطلت الاجارة فيها قال نعم . قلت
فالرجل يريد ان يواجر ارضه من رجل فلا يامن من ان تخرج الارض من يديه انه
ان ضمنه اياها لم يجز الضمان لانها من اجرة ذلك والاجارة في يدى المستاجر على الامانة
وقد اخبرت بما في ذلك من الحيلة فيل في هذا حيلة غير ما ذكرت قال نعم . قلته وما
هي قال يبيع صاحب الارض هذه الارض من يثق به ويشهد له على ذلك او يقرها لانسان
يثق به فيشهد على ذلك ويسلمها اليه بحضرة شهود يمانية القبض ثم يواجرها بعد ذلك من
الرجل فيكون تاريخ الاجارة بعد تاريخ الشراء والافرار فاذا انتقضت هذه الاجارة فلان
روها المستاجر على صاحبه بعد انتضاء الاجارة والا جاء المشتري واقام البينة على ذلك فان
المستاجر في معنى الغاصب وكان له ان يأخذ بقيمتها على مذهب محمد بن الحسن رحمه الله
تعالى ولا يدع ان يكتب في كتاب الاجارة وكالة المستاجر للمواجر في قبضها بعد وفاته
. قلت فان قال لصاحب الارض است آمن ان يغيب هذا المستاجر فاما الوكالة في قبضها
والوصية في ذلك فقد احتطت بها فان وجب لي عليه من الاجر شيء والا فليس طالب
له قال يأخذ منه ضمناً بالاجر فيقول وقد ضمن فلان عن فلان لانه بامر جميع
ما وجب ويجب لفلان على فلان من بعده هذه الضيقة المحدودة الموصوفة في هذا الكتاب
ويجمل المستاجر الضامن وكيله في خصومة المواجر وما يطالب به من الاجرة المسماة في هذا
الكتاب ويؤكد الوكالة والضمان ويحمله وصيه بعد وفاته في جميع الذي وكله به بما سمي
ووصف في هذا الكتاب فيكون في هذا احتياطاً في الاجر ان شاء الله تعالى . قلت فان
كان يريد ان كان يوقع له الارض مزارعة قال فذلك جائز بقران ذلك على

سبيل المزارعة والله اعلم . قلت وكذلك لو اخذت خلا بغيره معاملة او اخذت شجرة
قال نعم الامر في ذلك كله سواء اذا اقر بذلك علي هذا اية على هذا السبيل جاز
ذلك . قلت فهل للذي اجر ان يقبض الاجر لكل الساق سنة من هذه السنين ابدا حتى
تقبض . قال نعم وكذلك ياخذ اجرة المسم الذي للمعاملة قال نعم . قلت فان حدث
علي المؤجر حدث الموت قال له ان بوصى بذلك الى من شاء ويقوم وصيه بذلك مقامه
في ذلك . قلت فان حدث الموت علي المستاجر قال فالاجرة عليه في ماله . قلت فما
القول في ماله هل يقسمه الوارث اذا كان الامر علي هذا قال الاجر في ماله فان
اقتسموا ما لم يمتعوا من ذلك الا ترى ان الدرك قد يشتمه الانسان فيقسم ماله ثم يدرك
الدرك بعد ذلك فيكون ذلك في مال الضامن الا ترى ان رجلا لو استاجر من رجل دارا
عشر سنين كل سنة بالف درهم وضمن رجل عن المستاجر لصاحب الدار جميع ما يجب
عليه وله من الاجرة علي المستاجر ثم مات الضامن بعد سنة من السنين اي من في هذه
الاجارة ان الضامن جاز علي حاله وجميع ما يجب من اجرة ذلك فهو علي الضامن في ماله
لا يبطل ذلك عنه وكذلك المستاجر اي امر المستاجر كذلك فان اراد الذي اجر هذه
الاجارة ان يتجمل الاجر للسنين كلها فاجابه المستاجر الى ذلك فهو جائز
رجلان لكل واحد منهما ارض فاراد كل واحد منهما ان ياخذ ارض صاحبه مزارعة
بارضه قال لا يجوز ذلك والله اعلم . قلت فما الحيلة في ذلك قال ان يؤجر احدهما من
صاحبه ارضه بدرام او بدنانير او بعرض من العروض فيجوز ذلك . قلت وكذلك سكي
دار بسكي دار وخدمة عبد بخدمة عبدا وركوب دابة بركوب دابة قال هذا كله سواء
والسبيل فيه ان يؤجر ذلك كله علي ما وصفت . قلت فان استاجر دارا بخدمة عبد
قال جائز اذا اختلف ذلك فهو جائز . قلت ارايت رجلا استاجر عبدا بخدمته سنة بمائة
درهم وبطعام العبد قال لا يجوز ذلك . قلت فما الحيلة فيه حتي يجوز قال ينظر الى مقدار
طعام العبد هذه السنة فيزيد علي المائة درهم التي هي اجرة الغلام ثم يوكل رب العبد
المستاجر بان يطعم هذا العبد من الكد الكذا ما يكتفي فان اراد ان يبرأ من ذلك
نظر الى مقدار الطعام كم مبلغه فاسلف المؤجر ولم يقبضه ثم يدفنه المؤجر الى
المستاجر لينفقه علي العبد في طعامه . قلت وكذلك علف الدابة قال نعم لان
هذا مجبول الا ترى ان ابا حنيفة رحمه الله تعالى استحسن ان يميز ذلك في الظئر خاصة
قلت ارايت رجلا استاجر دارا مشاهرة فلف ان لا يسكنها شهرا او شهريين فان
دخل في الشهر الآخر يوم او يومان وهو ساكن في الدار يلزمه اجرة الشهر كله قال
الحيلة في ذلك ان يستاجرهما مياومة كل يوم بكذا وكذا فتي سافر عنها فلا يلزمه الا اجرة

ما سكن . قلت ارايت رجلا يستاجر العبد بخدمته مشاهرة فاراد ان يؤجره من غيره
قال له ذلك . قلت فان استفضل من اجره شيئا هل يطيب ذلك له قال لا . قلت
فما الحيلة حتي يطيب له الفضل قال يدفع مع الغلام شيئا اما قميصا او ثوبا غيره فيقول
قد اجرتك هذا العبد وهذا القميص كل شهر بكذا وكذا فيطيب له الفضل في ذلك
عما كان استاجر العبد به قال وكذلك ان استاجر دابة مشاهرة فاراد ان يستفضل
في كرائتها فان كان استاجرها بغير سرج ثم اسرجها بسرج من عنده واجرها مع
السرج طاب ذلك له قال واما الدابة اذا استاجرها ليركبها هو او ليركبها انسانا بعينه لم
يكن له ان يؤجرها من احد لان الركوب مختلف . قلت فان استاجر دارا فاراد ان
يؤجرها ويستفضل من كرائتها قال لا يطيب له ذلك . قلت فما الحيلة في ذلك حتي
يطيب له الفضل قال ان رثها بماء او طين كان له الفضل وكذلك الارض ليستاجرها
قال ان كرا انهارها واسراها او عمل لها مسنة او عمل فيها عملا يكون زائدا فيها طاب
له الفضل من كرائتها . قلت فان استاجر دابة مشاهرة كل شهر بدرام معلومة وعلق
الدابة او كان غلاما ناستاجر في كل شهر بدرام مساة وطعامه قال لا يجوز ذلك وهي
اجارة فاسدة . قلت فما الحيلة في ذلك حتي تجوز الاجارة قال ينظر كم مقدار علف الدابة
في كل شهر ويزيده علي الدراهم التي سماها كل شهر وانما استحسن الامام ابو حنيفة رضي
الله تعالى عنه ان يميز الطعام في الظئر خاصة وهو ان يستاجر الرجل المرأة ترضع ولده
في كل شهر بدرام مساة وطعامها فاجاز ذلك استحضانا قال لانه من امور الناس وقال
غيره من اصحابنا لا يجوز ذلك ولكن ينظر مقدار طعام الظئر في الشهر فيزيد علي الدراهم
قلت رجل اراد ان يستاجر من رجل ارضا سنين معلومة بمال مسعى وفي الارض عين
يخرج منها القار او عين يخرج منها النفط فاراد ان يكون العين في يده ويستخرج منها القار
او النفط ولا يخرج من يديه ان حدث بالمؤجر حدث الموت فما الوجه في ذلك قال الوجه
في ذلك ان يستاجر منه الارض سنين مساة بمال معلوم ويشترط ان له ان يزرع هذه
الارض ما شاء من غلات الشتاء والصيف ويكتب عليه بذلك كتابا علي ما يكتب
الاجارات . قلت فعين القبر وعين النفط يقع عليهما الاجارة قال لا يقع عليهما الاجارة
قلت فما الحيلة للمستاجر في ان يستغل هاتين العينين هذه السنين قال يقر صاحب الارض
ان العينين في يدى المستاجر هذه السنين له ان يستغلهما . قلت وهل يجوز الاقرار قال
نعم الاقرار جائز . قلت فما يوجب هذا الاقرار فانما يقر انها في يديه سنين معلومة
يستغلهما وليس هو اقرار بملكه لها والاجارة لا تنفع عليهما والمعاملة لا تجوز فعلى اية شيء
يحمل هذا الاقرار قال ما اجد له وجهاً غير هذا الا الوصية . قلت وهل يجوز لرجل له عين

قير اربعين نطق يوحى له بغلتهما سنين قال نعم . قلت فان مات المقر قبل ان يستكمل هذه السنين قال تبطل الوصية فيما يبق من السنين . قلت فان اراد ان تكون في يديه او في يدى وارثه ان حدث به الموت الى تمام هذه السنين ما السبيل في ذلك للسنين وهل يعرف له وجه قال ان اقر ان هاتين العينين والارض في يدى فلان بن فلان يستغلها كذا وكذا سنة اوها غرة شهر كذا من سنة كذا وآخرها صلح شهر كذا من سنة كذا فان حدث بفلان حدث الموت قبل تمام هذه السنين فيكون في يدى ابنه فلان ابن فلان مابقي من هذه السنين يستغلها فلان بن فلان الى ان يستكمل هذه السنين وكذلك ان كان له ابن آخر صارت في يديه ان حدث بالابن الاول حدث الموت قبل ان يستكمل استغلال هذه السنين وان ذلك صار لكل واحد منها ما سمي له منه باصرحق واجب لازم ثابت عرفه فلان بن فلان لكل واحد من فلان وفلان ووليه الاقرار لهم بذلك على ماسمي ووصف في هذا الكتاب فاذا حدث على فلان حدث الموت كان لفلان وفلان ابني فلان ان يستغلا جميع هذه العبارة ما بقي منهم احد الى ان ينقضى هذه السنون المسماة في هذا الكتاب . قلت ارايت ارضا فيها زرع اراد رجل ان يستاجرها قال لا يجوز ذلك . قلت فما الحيلة في ذلك قال الحيلة في ذلك ان يبيع رب الارض الزرع الذي في هذه الارض من هذا الرجل الذي يريد ان يستاجرها ثم يواجره الارض بعد ذلك فيجوز الاجارة . قلت فان كان فيها نخل وشجر فيه ثرة قال يبيع الثمر الذي في ذلك النخل والشجر ثم ياذن له في ترك ذلك الى ان يدرك . قلت فان قال المشتري لذلك لا آمن صاحب الارض ان ياخذني بجذاذ هذه الثمرة قبل بلوغها قال الحيلة في ذلك ان يشتري الذي في النخل والشجر ثم يقرب النخل ان هذا النخل والشجر بارضه في يدى هذا المشتري الثمر اشهر معلومة بقدر ما يبلغ الثمر فيه باصرحق واجب عرف ذلك له وانه ليس له اخراج ذلك من يديه الى هذا الوقت فاذا فعل ذلك لم يكن لصاحب الارض ان يعترض له

باب الوكالة

رجل امر رجلا ان يبيع جارية له فاراد الوكيل ان يشتريها لنفسه ما الحيلة في ذلك قال يقول لمولى الجارية قد وكلتني ببيع هذه الجارية واجزت امرى فيها وما عملت به في هذا من شيء فاذا قال ذلك وقبل الوكالة فينبغي للوكيل ان يوكل وكيلا لئلا امر انه يبيع هذه الجارية ثم يشتريها الوكيل الاول من هذا الوكيل الثاني فيجوز ذلك له . قلت اليس هذا الوكيل الثاني هو الوكيل الاول قال لا لان المولى قال للوكيل الاول قد اجرت امرك في هذه الوكالة وفي امر هذه الجارية وما عملت من شيء في ذلك كان الوكيل الثاني

وكيلا لمولى الجارية لان وكالته انما جاءت من قبله . قلت فان لم يكن المولى اجاز امر الوكيل الاول فويل للوكيل حيلة ان يشتري هذه الجارية قال نعم . قلت وما هي قال يبيعها من رجل ويستقص ثمنها ويكون الرجل الذي يبيعها منه عن يثق به فاذا وجب البيع له نال له بعد ذلك اقلني من هذا البيع في هذه الجارية فاذا اقاله البيع فيها صارت هذه الجارية له . قلت وكذلك ان سأل له ان يوليه اياها فولاه او قال بعنيها فباعه اياها قال نعم ذلك كله جائز والجارية للوكيل . قلت ارايت الموصى له ان يشتري من متاع الميت شيئا لنفسه قال لا . قلت فما الحيلة في ذلك قال الحيلة له ما قلناه في الوكيل وهو بمنزلة في جميع ما وصفته لك . قلت ارايت رجلا وكل رجلا ان يشتري له جارية بعينها او دارا او ضيعة بعينها فقبل الوكيل الوكالة ثم اراد ان يشتري ذلك لنفسه ما الحيلة في ذلك قال الحيلة له في ذلك ان كان الامر امره ان يشتريها بشمن معلوم ان يشتريها بخلاف ذلك الثمن الذي امره بان كان امره ان يشتريها بالف درهم فاشترها بالف درهم وعشرة دراهم او اشترها هذا الوكيل بخمسين دينارا وكذلك للوكيل ان يشتريها بعرض من العروض واذا كان امره ان يشتريها بمائة دينار فاشترها بمائة دينار ودينار قال فهي للوكيل ولا تكون للآمر . قلت ارايت ان كان امره ان يشتريها بالف درهم فاشترها بالف وعشرة دراهم او اشترها بخمسين دينار قال هي للوكيل ولا يكون للآمر شيء . قلت فان امره ان يشتريها ولم يسم له ثمنًا قال فان اشترها بدرهم او دنانير فهي للآمر . قلت فما الحيلة في ذلك حتي يشتريها لنفسه . قال ان اشترها بمنطقة بعينها او بغير عينها او بشعير بعينه او بغير عينه او اشترها بثوب بشمن او بعرض من العروض فهي للوكيل ولا تكون للآمر . قلت فان اشترها بالف وبثوب بعينه او بالف درهم وبعرض من العروض بعينه مع الالف درهم واشتري الضيعة او الدار بمائة الف درهم وبعبد او جارية مع المائة الالف او بثوب او بكر حنطة مع الدراهم . قال فالضيعة للوكيل ولا تكون للآمر اذا ادخل في الثمن عرضا من العروض صارت للوكيل . قلت فلم لا تكون للآمر فيما اصاب المائة الالف الدرهم ويكون ما اصاب العبد او العرض الذي مع المائة او الالف للوكيل قال لا يكون للآمر منها شيء من قبل انه امره ان يشتري له الضيعة كلها فلو جعلها للآمر حصصا المائة والالف صار له بعضها وصار للوكيل بعضها وهذا شيء لا يجوز ولكنها تكون للوكيل دون الآمر . قلت ففي هذا شيء غير هذا قال نعم . قلت وما هو . قال ان امر الوكيل ان اشترى ذلك الشيء وليس الوكيل حاضرا لذلك فيقول للوكيل ولا يكون للآمر . قلت فان قال الوكيل الاول للوكيل الثاني ان فلانا وكلني في شراء هذه الضيعة وقد وكلتني ان تشتريها فاشترها الوكيل الثاني . قال ليس في

لوكيل الاول ولا تكون للامر الا ان يكون الامر قال للوكيل الاول اعمل في ذلك
برايت فان كان قال له اعمل فيه برايت فهي للامر ان اشتراها بدراهم او دنانير او غير
ذلك . قلت ارايت هذا الوكيل اذا امره رجل ان يشتري له شيئاً كما وصفت فاحتال
بشيء مما ذكرت حتي اشترى ذلك لنفسه هل يسمه ذلك قال هذا موسع عليه الا تري
انه لو فسخ الوكالة ثم اشترى ذلك لم يكن جائزاً على الموكل له وكذلك هذا . قلت وكذلك
الرجل يوكل الرجل ببيع الشيء فيحتال في شراء ذلك لنفسه . قال هو جائز ولست اكراه
ذلك اذا كان قد استقصى في الثمن الذي باعه به . قلت ارايت الرجل يامر الرجل
ان يشتري له المتاع من بلد من البلدان يخاف الوكيل ان يبعث بالمتاع مع غيره
فيضمن ما الحيلة في ذلك . قال الحيلة فيه ان يقول للذي وكله اجعل الامر الى في ذلك ان
اعمل فيه برايتي فاذا فوض ذلك اليه وقال له اعمل فيه برايتك فان بعت بالمتاع او اودع
المال فلا ضمان عليه في ذلك . قلت الرجل يوكل الرجل ببيع ضيعة او جارية او غلام
او غير ذلك وليس يا من الوكيل فيبيع ذلك ويأخذ الثمن فيدفعه الي الذي وكله ثم يرد
المشتري ذلك عليه بيب او يستحق ذلك فيحتاج ان يرد الثمن . قال الحيلة في ذلك
ان يوكل الوكيل رجلاً غيره فيبيع ذلك الذي يامره الوكيل بمحض من الوكيل ذلك
الشيء فيجوز البيع ولا يكون الوكيل الاول وكيلاً في الخصومة في ذلك ان استحق او اراد
المشتري ان يرد به بيب . قلت فان قال الوكيل الثاني للوكيل الاول اخمن الدرك حتي
اذا طلب ذلك المشتري قال ان ضمن الدرك الوكيل الثاني للوكيل الاول
ثم وجد المشتري عيباً لم يكن الضامن خصماً له في ذلك وكذلك ان خصم الوكيل
الذي باعه في ذلك فقصى له عليه يرد له على ضامن الدرك سبيل في الثمن
. قلت لا في الوكيل يبيع الشيء من رجل فاراده المشتري على ان يحط عنه من الثمن
شيئاً . قال ان حط الوكيل شيئاً كان الحط في ماله في قول الامام ابي حنيفة رضي الله
تعالى عنه واعاناً ببركته واما في قول ابي يوسف رحمه الله فان الحط لا يجوز . قلت ما الحيلة
في ذلك حتي يجوز الحط قال يهب الوكيل للمشتري دراهم او دنانير فاذا قبضها المشتري
فضاها الوكيل من ثمن العبد فيكون ذلك بمنزلة الحط ويسلم المشتري في قول ابي يوسف وابي
حنيفة رضي الله تعالى عنهما . قلت ارايت الرجل هل له ان يشتري من متاع ابنه
الصغير شيئاً . قال نعم شراؤه جائز من متاع ابنه ما اشترى . قلت فهل له ان يبيع من
مناعه شيئاً لابنه الصغير قال نعم ذلك جائز . قلت فاذا اشترى من متاع ابنه شيئاً بمائة
دينار اليس تكون المائة دينار عليه فكيف يبره منها . قال الوجه في ذلك ان يخرج الاب
مائة دينار من ماله فيقول اني قد اشتريت من متاع ابني كذا وكذا مائة دينار وهذه مائة

دينار فقد اخرجتها من مالي شيئاً لهذا الذي ابتعته وقد قبضتها لابني تكون في يدي ويشهد
على ذلك . قلت فما تقول في الجد ابي الاب اذا كانت الاب ميتة ولم يكن الاب اوصى
الى احد هل له ان يشتري من متاع ابن ابنه او يبيع منه قال نعم هو في ذلك بمنزلة الاب
اذا لم يكن الاب حياً ولم يوص الى احد . قلت ارايت رجلاً امر رجلاً ان يبيع جارية له
وامره رجل ان يشتري له هذه الجارية هل يجوز ذلك له قال لا . قلت فما الحيلة في
ذلك حتي يجوز له قال الحيلة في ذلك ان يبيعها الوكيل ممن يثق به بشئ يستقصي فيه
فاذا وجب البيع اشتراها بعد ذلك من المشتري للذي امره ان يشتريها له فتصير للامر الذي
امره ان يشتريها له . قلت ففي هذا شيء غير هذا قال نعم يقول الوكيل للرجل الذي امره
ببيعها اجز امري في بيع هذه الجارية وما عملت في ذلك من شيء فاذا فعل صاحب الجارية
ذلك قبل الوكيل الوكالة ثم يوكل الوكيل رجلاً يبيع هذه الجارية ويقبل الوكيل الوكالة ثم
يشتريها الوكيل الاول من الوكيل الثاني للرجل الذي امره ان يشتريها له فتصير الجارية لذلك الرجل
. قلت ارايت رجلاً امر رجلاً ان يشتري له ضيعة او داراً فقال البائع اكراه ان اكتب
انني قبضت الثمن من مال فلان يعني الامر فلا آمن ان يقول لم امر فلان ان يشتري
ذلك لي فيرجع على البائع ناراد الحيلة في ذلك . قال ان كتب الشراء ولم يكتب فيه هذا
ما اشترى فلان بن فلان فلان بامره وماله ولم يكتب في موضع قبض فلان جميع الثمن
من مال فلان فاذا فرغ من كتاب الشراء اقر المشتري اقراراً اتقيد به انه قد قبض الثمن من
مال فلان الامر ثم يوكله بالرجوع بما يجب له منه لسبب الدرك وهذا جائز ولا يرجع على
البائع منه شيء . قلت فان قال المشتري لست آمن اذا اقرت بهذا ان يرجع على
الامر فيقول لم امرك بالشراء وليست لي عليه بينة بانه امرني بذلك ما الوجه في ذلك
قل الوجه ان تكتب في كتاب قبض فلان انني البائع جميع الثمن من فلان ولا يكتب
من مال فلان لم يلحق المشتري في ذلك شيء . فان قال قائل اني هذا امر من مال الامر لان
المشتري ان يرجع بالثمن على الامر فيأخذ منه وان لم يأخذه الآن منه فاستحق هذه
الدار لم يكن للامر ان يرجع بالثمن على احد قبل في ذلك شيء يكون فيه السلامة لهم
جميعاً قال نعم . قلت وما هو قال يقر في اسفل الكتاب بعد تمام الشراء والاشهاد عليه فيقر
المشتري ويشهد على نفسه ان الثمن الذي اقر به البائع في هذا الكتاب انه قبضه من
فلان يعني الامر وان فلاناً قد قبض جميع هذا الثمن للبائع عني ويوكله بالرجوع بما يجب وبوصي
اليه في ذلك ويؤكد ذلك ويسلم القوم جميعاً . وان كان استحقاق يرجع الامر بالثمن
بوكله المشتري اياه بذلك او باقراره الذي وصناه من قبل ان المشتري اذا اقر ان الامر
هو الذي قد قبض الثمن للبائع عنه فلم يقر انه هو الذي دفع ذلك من مال الامر ولا اقر البائع

انه قد قبض ذلك من مال الامر فلا يكون للمشتري ان يرجع على الامر فيقول رد على
الثن لاني قدت الثمن من مالي عنك . باب الكفالة . رجل له على رجلين
من ماله وكل واحد منهما كفيل ضامن عن صاحبه فوكل الطالب وكيفا في قبض ماله قبلهما
والخصومة في ذلك فقال احد الرجلين لوكيل خذ مني اعلى خاصة نفسي وهو النصف
وابرئ من النصفين من صاحبي قال ان كان الطالب اجاز امره في ذلك جاز ان يفعل ماسا له
الرجل من البراءة . قلت فان لم يكن الطالب اجاز له ذلك ولكن اجاز اقراره قال ان
اقر ان الذي وكه كان ابراء من ضمانه ما على شريكه جاز ذلك وبأخذ منه النصف الذي
عليه في خاصة نفسه وبشره بهذا . قلت فان كان الطالب لم يجوز اقراره عليه مالا لئلا
يجب عليه في ذلك ان اقر بهذا قال يخرج من الوكالة في مطابقة هذا بالنصفان ويكون له
ان يطالب للشريك وليس له ان يطالب هذا بعد اقراره له بان صاحب المالك قد ابراء
من ضمانه عن شريكه فاذا جاء الطالب كان له ان يطالب بذلك الشريك والله سبحانه
وتعالى اعلم

باب الشركة

قلت ارايت رجلين ارادا ان يشترقا ومع احدهما مائة دينار ومع الآخر الف درهم
فقاما ان يضع احد المال في قبل ان يشترقا بالمالين شيئا فيكون ما يضع من مال صاحب
واراد ان يكون ذلك عليهما ما الحيلة في ذلك . قال الحيلة في ذلك ان يبيع صاحب
الدينارين نصف الدينارين من صاحب الدرهم بنصف الدرهم فاذا فصل ذلك صار المالان
جميعا نصفين بينهما في المالكين ضاع كان من ماله جميعا ويتعاقدان الشركة على ما يريدان
قلت فان كان لاحدهما متاع ومع الآخر مال فارادا ان يشترقا قال لا يجوز الشركة
في المتاع . قلت فما الحيلة في ذلك حتى تجوز . قلت يبيع صاحب المتاع من صاحب المال
بنصف ذلك المال فيصير المتاع والمال بينهما نصفين ثم يتعاقدان الشركة على ما يريدان
قلت فان كانت مع كل واحد متاع واراد الشركة قال لا يجوز الشركة . قلت فما الحيلة
في ذلك قال يبيع كل واحد منهما نصف متاعه من صاحبه بنصف متاع صاحبه ويتعاقبان
ويتفقان ويشتركان على ما يتفقان عليه . قلت ارايت ان كان متاع احدهما اكثر من متاع
الآخر وليست الشركة بينهما نصفين قال الوجه في ذلك ان ينظر فان كان متاع احدهما
فيتمه اربعة الاف درهم وقيمة متاع الآخر الف باع الذي قيمة متاعه اربعة الاف درهم
اربعة اقسام متاعه من متاع صاحبه بنصفه من متاع صاحب المال الكثير فيصير المتاع كله
بينهما اقسام اربعة المتاع الكثير اربعة اقسام والمتاع الف باع الذي قيمة متاعه اربعة الاف درهم
فجعلين مع احدهما نصف درهم ومع الآخر الف درهم فان ارادا ان يشترقا على ان الربح

بينهما نصفان والضيعة عليهما نصفان قال لا يجوز هذه الشركة فان اشتركا على هذا كان
الربح بينهما بمعاملة والضيعة على قدر رؤس اموالهما قلت فما الحيلة في ذلك حتى يكون
الربح والضيعة نصفين قال الحيلة في ذلك ان يقرض صاحب الاثنين صاحب الالف
خمسة دراهم من ماله ثم يشتركان على ان الربح والضيعة بينهما نصفان فتجوز الشركة على
هذا . قلت فان كان مع احدهما خمسة الاف ومع الآخر الف فارادا ان يشترقا على ان
الربح بينهما نصفان والضيعة عليهما اثلاثا قلت هذا لا يجوز قلت فما الحيلة في ذلك حتى
تجوز الشركة على ما ارادا قال يقرض صاحب الخمسة الاف صاحب الالف من الخمسة
الاف درهم التي درهم ثم يشتركان على ان الربح بينهما نصفان والضيعة اثلاثا فتجوز الشركة
على هذا . قلت فان كان رجل معه مال والاخر لامل له فارادا ان يشترقا على ان يعمل
بمال صاحب المال على ان الربح بينهما نصفين قال لا يجوز هذه الشركة . قلت فما الحيلة في
ذلك حتى يجوز الشركة قال يقرضه نصف المال ثم يشاركه على ما يريد واشكره ان
يقرضه نصف المال فيقرضه عشرة دراهم ثم يشاركه على ان رأس ما بقي في يده من المال
ورأس مال الآخر هذه البشارة درهم على ان الربح بينهما على ما يريدان . قلت ارايت
الشريكين اذا اراد احدهما ان ينقض الشركة التي بينهما وشريكه غائب فما الوجه في ذلك
قال الحيلة فيه ان يوكل وكيفا بسير الى شريكه فيقول له ان فلانا شريكك يقول لك
قد نقضت الشركة التي بيني وبينك ونقضت الشركة ويشهد عليه بذلك فاذا فصل
انقضت شركتهما وبطلت . قلت شريكتان في تجارة ارادا ان يفترقا ولهما ديون على الناس
وعليهما ديون فارادا احدهما ان يفترق بالدين الذي هما على الناس واراد الآخر ان يبرأ
من الديون التي عليهما للناس قال الحيلة في ذلك ان يقر الشريك الذي يريد ان يبرأ
من الديون ان جميع ما يسمونه وامر شريكه فلان بن فلان من الدين الذي على الناس وهو
على فلان كذا وعلى فلان كذا وبسمى جميع ما يسمونه من الدين على رجل وينسب كل
واحد منهما الى ابيه وجده وما يعرف به ويقر ان هذا المال كله لشريكه فلان بن فلان
وفي ملكه دونه ودون الناس كلهم جميعا بامر حق واجب ثابت لازم عليه لشريكه فلان
وبوكله بقضه وبجمعه وصيه . وفي ذلك فيصير هذا الدين لشريكه قال واما الدين الذي
لناس عليهما فان الحيلة فيه ان يقر هذا الشريك الذي يريد ان يفترق بالدين ان عليه
دينانا لانا من منهم فلان له عليه كذا ومنهم فلان له عليه كذا فيسمى رجلا رجلا منهم
وما لكل واحد منهم من الدين ولا يذكران ذلك من مال شريكه ويقران جميع هذه
الاموال المسماة في هذا الكتاب عليه لولاء الغير المسمين في هذا الكتاب دون فلان
بن فلان اعني شريكه وانه كان امر فلانا هذا ففهم فيه بامر جميع هذه الديون

الموصوف امرها في هذا الكتاب وجميع ما يلزم فلانا من ذلك فلو لاء النفر المسمين
في هذا الكتاب وجميع ما يدركه من قبل احد منهم لسبب هذه الديون ففلان الرجوع
عليه به ويؤكد ذلك وان كان الدين فكا كما لهذا المال او ببعضه وكان في الصك ان
لكل واحد عليهما اي منهما كقيل ضامن فبسه عن صاحبه ذكرت في الكتاب الذي
يكتبه شريكه ان لفلان عليه كذا وكذا او ان فلانا كتب عليه وعلى فلان بذلك كتاب
صك تاريخه شهر كذا من سنة كذا وضمن كل واحد منهما ماعلى صاحبه من ذلك ولم
يذكر في هذا الصك ان هذا المال عليه دون فلان فافلان ان جميع هذه الاموال
عليه للنفر المسمين في هذا الصك دون فلان وان فلانا ضمن ذلك لم علمه بامره ويؤكد
ذلك على ما يكتب الكتاب به . قلت وجلان تعافدا على ضيعة بر يدان شراوها فقال
كل واحد منهما لصاحبه ان اشتريت هذه الضيعة فانت شريك فيها بالنصف قال فهذا
جائز فان اشتراها واحد منهما كانت بينهما نصفين قلت فان اراد احدهما ان يشتريها
لنفسه خاصة ولا يكون للآخر ان يشاركه فيها قال فانت امر انسانا فاشترها له وليس
الامر بمحاضر للشراء في الذي امر خاصة دون الآخر . قلت لم لا يكون للآخر
فيها شيء قال من قبل انهما تعافدا على انه ان اشتراها واحد منهما كانت بينهما فلما امر
احدهما انسانا فاشترها لم يكن هو المشتري لها فلذلك لم يشاركه صاحبه فيها قال ووجه
اخوان يسأل احدهما صاحب الضيعة ان يهبها له على عوض سواء له فيفعل ذلك فهي
للذي وهبت له دون الآخر . قلت اوليس اقية على عوض بمنزلة الشراء لوجوب
الشفعة فيها فلم لا تكون في هذا الموضع بمنزلة الشراء قال لانهما اتفقا على ان
اشترها احدهما فالآخر شريك فيها وهذا ليس بشراء الا ترى انه اذا امر غيره فاشترها
له المأمور انها تكون للآخر دون الشريك الآخر فاما الشفعة فهي واجبة فيها الا ترى
انها اذا تعافدا على شرائها واشتركا على ذلك فان كل واحد منهما وكيل لصاحبه في
انت يشتري له النصف منها فاذا امر احدهما انسانا ان يشتريها له لم يكن المشتري له
وكيلا للشريك في شراء ذلك النصف لان الشريك اتفقا وكل شريك الذي عاقده ان
يشتري له النصف منهما فلما وكل الشريك غيره خرج من وكالة صاحبه في النصف
فالغلبة في هذا الموضع ابعد من ان يأمر انسانا ان يشتريها له قال فما نقول ان اشتراها
لابن له فغيره قال فشرائه جائز ويكون لابنه نصيبا ويكون للذي عاقده على الشركة
لصفا . قلت لم لا يكون للابن الاخر كلها قال من قبل انه اتفقا عاقده على انه يكون
فصل واحد منهما النصف فيما اشتراه المشتري الذي عاقده الشركة واما النصف
الآخر فهو لابن المشتري لان الرجل اذا دخل في وكالة رجل في شراء سلعة له ولم يكن له

ان يتوكل في شرائها لغيره حتى يباح الاول الوكالة الذي كان توكل له فكذلك هذا
حصه نفسه فهي لابنه لانه قد رضى بان اشتراها لابنه واما حصه الشريك فهي للشريك
على حالها . قلت رجل له ام ولد فاراد ان يجعل لها دارا او ضيعة او متاعا ولا يكون ذلك
من ثلث ماله وذلك في صحة منه هل في ذلك حيلة قال نعم قلت وما هي قال يقر المولي
ان هذه الدار التي حدها الاول ينتهي الى كذا والثاني والثالث والرابع كذا وكذا او ان
هذا المتاع ويسميه وديصفه ويريه الشهود حتى ينظروا اليه ويكتب بذلك كتابا اقرارا
منه ويشهد عليه ان هذا الشيء لرجل حر قد عرفه وملكه وانت ذلك الرجل الذي
ملك هذا الشيء اودع ام ولده فلانة ان تقبل وديعة هذا الرجل اياها ذلك وانها قبضت
ذلك من الرجل الذي اودعها بامر مولاه وبأذنه لها في قبول ذلك وقبضه منه وانت
جميع هذه الدار المهددة الموصوفة في هذا الكتاب وديعة لذلك الرجل في يدي ام ولدي
فلانة الفلانية . قلت فاذا فعل ذلك لم يكن لاحد من ورثته على ذلك سبيل قال لا
والله سبحانه هو الهادي الى الصواب

باب العتق

رجل له جارية فعرض عليها النكاح والتدبير ففكرت ذلك وقالت البيع احب الي
فاراد ان يرصى وتوضع في موضع وهو يعلم ان الوضع يحتاج ان يحيط من اثمن هل يجوز
هذا قال لا قلت فما الحيلة في ذلك حتى يجوز قال ان قال بيعوها في موضع وحطوا من
ثمنها الثلث او الربع او غير ذلك لم يجوز هذا الان هذه ليست بوصية لانسان بعينه
قال ولكن الذي يجوز في هذا ان يقول بيعوها من احب او حيث ارادت او حطوا
عن المشتري من ثمنها الف درهم فاذا قال هذا جازت الوصية بذلك وكان هذا بمنزلة
رجل قال قد اوصيت بثلاثي الى فلان بعينه يضعه حيث احب فاذا قالت الجارية بيعوني
من هذا الرجل كانت الوصية لذلك الرجل بعينه وجازت له . قلت فانت اراد ان
تكون الوصية للجارية فقال بيعوها من ارادت او من احب او حيث احب وادفعوا اليها
بعد بيعها من ثمنها الف درهم وصية لها قال فهذا جائز فاذا احب ان تباع من انسان باعوها
منه ودفعوها ودفعوا اليها من ثمنها الف درهم وكانت هذه الالف وصية للمشتري لانها كما
حب ان تباع من انسان وجبت الالف وصية لذلك الانسان . قلت رجل له مملوك
فساله المملوك ان يدبره فلم يأمن المولي ان يدبره فيفسد عليه فيريد بيعه بعد ذلك
فلا يمكنه فاراد حيلة يعتق بها بعد موته ويكون له بيعه متى ما اراد ذلك ما دام حيا قال
الحيلة في ذلك ان يقول المولي للعبد ان مت في ملكي فانت حر بعد موتي فاذا قال له ذلك
تم له الامر على ما اراد فان اراد بيعه مادام حيا كان له ذلك فان مات وهو في ملكه عتق

قلت وكذلك ان قال الرجل لبعده ان مت في مرضي او سفري هذا فانت حر بعد موتي قال نعم هو مثل قوله ان مت وانت في ملكي فانت حر بعد موتي الا ان هذا ان ابري من مرضه ذلك او رجوع من سفره بطل هذا القول ولم يعتق السيد موت السيد بعد ذلك مال وكذلك ان قال ان مت ما بيني وبين عشر . حين فهو مثل هذا وله ان يبيعه في هذا كاه ما دام حيا قال وكذلك ان قال انت حر بعد موتي بسنة او يوم او شهر او باكثر من ذلك فيذه وصية وله ان يرجع فيها وهذا الوجه لا يعتق العبد فيه حتى يمتقه الوصي او الوارث . قلت فجارية قالت لمولاها احب ان تعتقي وتزوجني فكره ذلك المولى واراد ان يعطيها نفسها ما الحيلة في ذلك قال يبيعها ممن يثق به سرا ويهب له ويقبضها الموهوب له والبيع في هذا اجود لانه لا يحتاج الى قبض ويشهد على البيع ثم يدعولاً ثم يعتقها بخصرة اولئك الشهود ويتزوجها بخصرتهم ثم يقول للذي باعها منه انا في البيع فيها فاذا اقاله رجعت الى ملكه وانفسخ النكاح وكان له ان يطأها بملك الجين ولا تعلم الجارية بشيء من هذا فتطليب نفس الجارية وهي مملوكة بحاشا . قلت دخل له جارية اراد ان يضعها في موضع صالح عند رجل يدبرها او يتخذها ام ولد ولا يبيعها فان اشترط عليه في عقد البيع فسد البيع فما الحيلة في ذلك . قال الحيلة في ذلك ان يقول المشتري اذا اشتريت هذه الجارية فهي مديرة فاذا فعل ذلك ثم اشتراها صارت مديرة ولم يقدر على بيعها قلت فهذا جائز في قول اصحابنا وما قول غيرنا فان هذا لا يجوز فهل من حيلة حتى يجوز هذا القول في قول من خالفنا . قال الحيلة في ذلك ان يقر هذا الذي يريد شراء الجارية ان كانت اشترى هذه الجارية من مولاها هذا وانه دبرها بعدما اشتراها وجعلها حرة بعد وفاته فاذا اقر بهذا عند الشهود ثم اشتراها بعد هذا والشهود لا يلزم من اشتراها جاز اقراره على نفسه فيلزمه تدبيرها قلت لما كان المشتري من يذهب الى ان هذا القول لا يعمل قبل ان يتكلم فلا يجب تدبيرها قال اذا اخذت الجارية بذلك الاقرار واقامت عليه تلك البيئة حكم عليه بالتدبير . قلت فان قال مولاها لا امن ان تعبروا الى قاضي يرى بيع المديرة فيحكم له يبيعها فما الحيلة في ذلك . قال يشهد عليه قبل ان يبيعها منه انه كان تزوج بهذه الجارية من مولاها تزويجا صحيحا وانها ولدت منه ولدا ثم يشتريها بعد ذلك فتصير ام ولد له ولا يقدر على بيعها . قلت فني هذا غير هذا . قال نعم يترافى البائع والمشتري برجل ثقة عدل بينهما فيأمره ولي الجارية ببيعها من هذا الرجل ثمن ويزيد في الثمن ويشهد عليه بذلك ثم يقبض المأمور الذي باع الجارية من المشتري الثمن الذي خارجه عليه وترقف الزيادة عليه فاذا هم يبيعها اخذه المولى الدل بياق الثمن

ويكون الزيادة في الثمن زيادة ثقل عليه . قلت فان خاف العبد ان يتخلفه على هذه الزيادة قال فلا يعلم المولى ما فارقته عليه من الثمن ولكن بقول البائع هذه الجارية بيع هذه الجارية من هذا الرجل بمائة دينار واقبض منه خمسين دينارا واقبض الباقي عليه فان باع الجارية يوما نذره بالخمس دينار الباقية فيجوز هذا . قلت رجل له جارية لها منه موقع فطلبها منه انسان ان يبيعها منه فكره ان يرده فاراد الحيلة ليمتد بها اخراجها من ملكه . قال الحيلة في ذلك ان لمولى هذه الجارية ان يبيعها ممن يثق به سرا ويشهد على ذلك قوما من اهل العدالة ثم يظهر انه قد اعتقها ويشهد على عتقها قوما يكونون حجة له عند الذي يطلب الجارية او يقر عندهم انها قد ولدت منه ولدا وقد استبان خالفه وبقر بذلك وابست في ملكه بعد ما يبيعها ممن يثق به ويشهد على ما ينفعه من ذلك ثم يشتريها من الذي كان باعها منه سرا فتعود الى ملكه . قلت فان قال ان فعلت هذا ثم اشتريتها يطلبها مني الرجل بعد ما قد اشتريتها فان قلت لما انما حرة عتقت بهذا القول لانها يوم اقول هذا القول هي في ملكي فيحكم القاضي بعقوبتها وكذلك ان قلت قد ولدت مني فيكون البيع ممن يثق به من النساء اما أم واما اخت او بنت ويتزوجها ويشركها على ملك الله يبيعها منه ويكون له ان يطأها بالنكاح وان اقر بشيء من هذا لم يلزمه ذلك . قلت ارايت رجل له مملوك فساله ان يزوجه جارية له وامراة حرة واراد المولى ان يجيبه الى ذلك ولم يأمن انه يشتري المملوك عليه بعد التزوج فلا يمكنه فيه حيلة فاراد حيلة ان يقر بان يفرق بينهما كان له ذلك قال يقول ازوجك جاريته فلانه او هذه المرأة الحرة على ان امرها في طلائها بعد تزويجي اياها يدي كلما شئت فاذا تزوجه اياها جاز الشرط ففهم رايه شيء . قلت ان يفرق بينهما قال وكذلك ان قال له في الحرة قد اذنت لك في تزويجها على ان امرها في طلائها بعد تزويجك لها يدي كلما شئت فاذا فعل ذلك كان الامر بيد المولى . قلت ارايت عبدا بين رجلين اراد كل واحد منهما ان يدبر نصيبه منه ولا يضمن واحد منهما لصاحبه شيئا في قول النبي يوسف رحمه الله تعالى . قال الحيلة في ذلك ان توكل رجلين بغير الصد عليهما جميعا في كلمة واحدة فيقول الوكيل قد دبرتك عن فلان وعن فلان او يقول قد جمعت نصيب كل واحد من فلان وفلان مدبراً عنه فيكون مدبراً لهما جميعاً . قلت وكذلك ان اراد كل واحد منهم ان يكتب نصيبه من هذا العبد قال نعم يوكلان بذلك وجلا يكتب العبد منهما جميعاً . قلت فان كاتب الوكيل نصيب احدهما البيع قد صار في قول بعض الفقهاء مكاتباً كله للذي كاتب نصيبه ويكون للشريك ان ينقض الكتابة قال بلى . قلت فما الحيلة حتى يكون مكاتباً لهما جميعاً ولا يشرك واحد منهما صاحبه فيما له من الكتابة

قال الحيلة في ذلك ان يقول احدهما للوكيل قد وكلتك ان تكتب نصبي منه على الف درهم وتول الاول قد وكلتك ان تكتب نصبي منه على خمسين ديناراً لى كل واحد منهما غير الذي صا به ثم يبدأ الكاتب فيقول للوكيل قد كتبت حصّة مولاي منى على الف درهم وكتبت حصّة مولاي منى على خمسين ديناراً فيقول الوكيل محبباً قد كتبتك على ذلك فيكون مكاناً لهما جميعاً ولا يضمن كل واحد منهما لصاحبه اذا قل الوكيل ما وصفت لك . قلت فان اراد احدهما ان يعتق نصيبه من العبد ولا يضمن لشريكه حصته قال الحيلة في ذلك ان يقول هذا الشريك الذي يريد ان يعتق نصيبه ان الذي باعنا هذا العبد قد كان اعتقه قبل ان باعنا فاذا قال ذلك يعتق نصيبه من العبد ولا يضمن لشريكه ويسعي العبد لشريكه في نصف قيمته . قلت فان كان العبد ولد في ملكهما وقد عرفنا ذلك فما الحيلة في ان يقع العتق عليه ولا يضمن هذا الشريك شيئاً قال فان قال ان شريكي هذا قد اعتق هذا العبد عتق العبد بهذا القول ولا يضمن لشريكه شيئاً فان كان الشريك المشهود عليه بالعتق معسراً منى لهما جميعاً في قيمته بينهما وان كان موسراً يسعى للموسر المشهود عليه في نصف قيمته . هذا قول ابي يوسف رضى الله تعالى عنه . واما على قول ابي حنيفة رضى الله تعالى عنه فانه يسعى لهما جميعاً في قيمته كلها كان المشهود عليه معسراً او موسراً . قلت فحق هذا شيء غير هذا قال نعم . قلت وما هو ان قال هذا الشريك لشريكه قد وكلتك ان تعتق نصبي منه فقبل الشريك الوكالة واعتق نصيب الذي وكله منه فهو جائز ولا يضمن الموكل لصاحبه شيئاً قلت ووجه آخر فان باع هذا الذي يريد ان يعتق رجلاً معسراً حصته من هذا العبد فاعتقه المشتري وهو معسر لم يكن له عليه ضمان . قلت فان لم يرد ان يعتقه واراد ان يشتري نصيبه منه قال يقول ان مت ونصبي من هذا العبد في ملكي فهو حر بعد موتي فيجوز هذا القول ولا يضمن شيئاً فان مات عتق العبد كله من ثلث ماله وكان عليه في جميع ماله حصّة شريكه من قيمة العبد . قلت ارايت رجلاً له عبد فاراد ان يعتقه والمولى مريض ولم يأمن المولى ان ينكر ورتة تركته فيأخذ العبد بالسعاية وله مال يخرج العبد من ثلثه فما الحيلة في ذلك قلت فان الحيلة في ذلك ان يبيعه نفسه بمال ويقبض المالك منه بمحض من الشهود فيعتق العبد حين اشترى نفسه ثم يبرأ من المالك بقبض المولى ذلك منه قلت فلو لم يكن عند العبد مال يدفع المولى اليه مالا في السر فيشترى نفسه به ويدفعه الى المولى بمحض من الشهود فاذا فعل ذلك عتق ولم يكن عليه سبيل للوارث . قلت فرجل كان اعتق عبداً له في صحته ولم يكن اشهد عليه له على العتق فلما مرض اراد ان يوثق العبد من العتق قال هذا اذا لم يكن

يعلم انه كان اعتقه في صحته فان كان العتق في المرض كان من الثلث ولم ينفع العبد اقرار المولى وهو مريض ان كان اعتقه في صحته . قلت فهل في هذا من حيلة حتى يجوز اقراره ولا يكون من الثلث قال ان كان المولى قال لرجل يا فلان هذا عبدك فقال الرجل ليس هذا العبد لي ولكنك حر فان العبد يعتق ولا سبيل عليه وكذلك ان كانوا جماعة عبيد قد كان اعتقهم في صحته ولم يكن اشهد لهم بذلك تخاف ان اقرهم الرجل بالعتق في مرضه ان يعتقوا من ثلثه قال ان اقرهم الرجل فقال هؤلاء عبيدك يا فلان فقال فلان هؤلاء احرار وليس هم عبيدي قال فهم احرار ولا سبيل عليهم . قلت فرجل له عبد سبي المذهب فاراد المولى ان يحدث في امره شيئاً بعد موته لا يباع ولا يلحقه عتق ويبقى مملوكاً قال ان اوصى بخدمته لرجل ما عاش ذلك الرجل ثم من بعد ذلك الرجل يخدم فلاناً رجلاً آخر ما عاش قال فهذا جائز ويكون مملوكاً ابداً ما دام هؤلاء احياء فاذا ماتوا وقد خدمهم رجع الى ورثة هؤلاء . قلت فان مات الثاني والاوّل بالحياة ثم مات الاوّل بعد ذلك هل تصير خدمته للثالث قال الذي هو اوثق في هذا ان يقول قد اوصيت بخدمة عبيدي فلان لفلان وفلان وفلان ما عاشوا وكلما مات واحد منهم كانت خدمته لمن يبق منهم حتى يموتوا جميعاً فهو اجد لها . قلت فان قال يخدم عبيدي هذا ابني ثم هو حر بعد ثلاثين سنة قال فهو جائز . قلت فان قال العبد لا اقبل وصيته لي في العتق ولكن اريد البيع هل له ذلك قال لا ليس له ان يأبى الوصية بالعتق الا ترى ان رجلاً لو اوصى بعتق عبده عند موته فقال العبد بعد موت مولاه لا اقبل هذه الوصية كان قوله هذا باطلاً ولا يكون له ان يرد الوصية بالعتق . قلت فما تقول ان اعتقه الورثة قبل الثلاثين سنة او اعتقوه في المسئلة الاولى التي اوصى فيها ان يخدم النفر الثلاثة اليس يجوز عتقهم ويضمنون قيمته ويشتري بها عبد مكانه يخدم الموصى له قال بلى . قلت فانما يريد حيلة لا يعتق بها قال فيوصي بخدمته هؤلاء الثلاثة التفرع على ما فسرنا ويقول فاذا مات هؤلاء يكون وصية لفلان لانسان آخر فلا يجوز عتق الورثة بينهم والله اعلم . قلت فرجل اعتق عبداً له قيمته الف درهم ثم جرد المولى العتق له ما الحيلة له قال الحيلة ان يدرس العبد الى مولاه مسراً من يقول له قل لعبدك هذا اذ الي الف درهم وانت حر فيقول له الرجل خذ منه الف درهم فاسلم لك فان هذا غلام يدعي عليك العتق فاذا قال المولى لعبده اد الى وانت حر يشهد عليه بذلك ثم يجيء العبد الى رجل يثق به فيستقرض منه الف درهم ويشهد له بذلك على نفسه ثم يؤدي الى مولاه منها الف درهم بمحضرة الشهود فيعتق العبد ويقبض الف فلا يظهرها فاذا شهد الشهود على المولى بقبض الف من العبد عتق

بها ثم يجيء الرجل الذي افترضه اى اقترض العبد التي درهم الى المولى فيقول له قد استقرض
عبدك منى التي درهم وقد ادى اليك منها الف درهم فاد منها الي فاني احق بها منك لانه
عبد ما ذون له في التجارة فيحكم له القاضي باخذ هذه الالف درهم من المولى فاذا اخذها
قال له ايضا لي على عبدك الف درهم اخرى وقد اعتقته فلي ان اضمنك قيمته لانك قد
منعتك بالعتق من ان يباع لي في ديني فيضمنه الف درهم اخرى فياخذها منه فيدفعها الى
العمد مرا فيكون العبد قد استوفى قيمته اذ كان المولى قد ظلمه حين اعتقه ثم جمده
العتق فان شاء العبد ان يستقرض الف درهم من الرجل فيدفعها الى المولى حتى يعتق بها
ثم يجيء الرجل فياخذها من المولى فيكون احق بها فقد عتق بها وخرجت الالف من يد
المولى . قلت فاذا فعل هذا اليس يرجع المولى عليه بالف مكان هذه الالف فياخذها قال
بلى فن اجل هذا . قلت يستقرض العبد فيعمل فيها بما وصفت لك . قلت رجل له عبد
فاراد ان يديره واراد ان لا تجب عليه سمائة لورثته وليس له مال غيره والمولى صحيح
ليس بمريض ما الوجه في ذلك قال يشهد له بانه قد دبره ويكتب له بذلك كتابا
ويكتب له كتابا آخر يقر فيه المولى بان رجلا حرا جائز الامر اودع العبد هذه
الالف درهم وانه اذن له في قبول هذه الوديعة من رجل آخر فقبل الوديعة وقبضها وهي
الف درهم وصارت في يده للرجل الحر الذي اودعها اياها ويقر المولى انه اخذ هذه
الالف درهم من عبده واستهلكها وانفقها فصارت ديناً عليه فيجب لبعده اخذها منه لتكون في
يده لذلك الرجل الذي اودعها اياها ويشهد له بذلك فان حدث على المولى حدث عتق المدير
ولم يكن للورثة عليه سبيل في السعاية لان هذا المال دين على المولى لا يجب على العبد ان
يسعى فيه فيكون سمائة باخذها العبد فتكون في يديه وديعة للرجل الحر فان شاء ان
يقر لرجل يثق به بدين الف درهم يشتري بها ثوباً من الرجل لكنى اخاف ان يستحلف
الرجل ان هذه الالف له واجبة لخلف له لم ياتهم ويكتب للرجل كتابا على نفسه بالالف
ويقر في هذا الكتاب انه رهن عنده من هذا الرجل ثوباً بهذه الالف وانه دبر العبد
بعد ذلك فيصير العبد مديراً فاذا حدث حدث الموت بالمولى سعى في قيمته بهذه الالف لصاحب
الالف ولم يكن للورثة عليه سبيل فيكون الدخول من يثق به العبد هذا اذا كانت قيمة العبد
الف درهم فان كانت اكثر من الالف درهم كان العمل في ذلك على قدر القيمة والله
اعلم بالصواب واليه المرجع والمآب

باب الشفعة

رجل اراد ان يشتري داراً من رجل غاف ان يشتريها فيلزمه الشفعة للشفيع قال
فالوجه في هذا ان يقر صاحب الدار لهذا الذي يريد شراءها بان الدار له بامر حق واجب

عرفه له ويشهد على ذلك شهوداً ثم يهب الذي يريد الشراء الثمن لصاحب الدار فلا يكون
وقع بينهما بيع ولا يلزمه شفعة ويشهد الدرك في الدار على ما يجوز فيلزمه ذلك وفيها
وجه اخر فيما يريد ان يلزمه من الشفعة . قال احمد بن عمرو . قلت فان ادعى ان الدار
لاين صغير له وانها في يدي هذا الرجل ثم صالح الذي في يديه على ان يدفع اليه مائة
دينار ولم يقل انها عن مال ابنه على ان يسلم الذي في يديه المال هذه الدار لابن
هذا الرجل قال هذا جائز ولا شفعة فيها ولا يمين على الاب في ذلك . قلت فان قال في
هذا الامر يلزمه من هذه الدعاوى فهل في هذا الباب ما يتخلص منه قال نعم . قلت
وما هو قال يأمر الاب بمالوك ان يشتريها لابنه من صاحبها بالثمن الذي يتوافقان
عليه ويكون سرا فاذا باعها مالكمها في السر من هذا المالك لابن الرجل جاء الاب بعهده
ذلك فادعي ان هذه الدار لابنه ولا يقول اشتراها له اخر فيكون صادقا في دعواه فان
انكر صاحب الدار ان تكون لابن هذا المدعي ثم صالحه الاب عن ابنه بهذا المال
على ان يسلم الدار لابنه فهو جائز ولا شفعة فيها ويسلم المال لصاحب الدار . قلت ارايت
الرجل اذا اراد ان يشتري داراً وخاف ان ياخذ منه بالشفعة هل يحصل له ان يحتال في
الشفعة قال كره ذلك بعض اصحابنا ورخص بعضهم فقال انما تجب الشفعة بعد البيع
ولا باس بذلك قبل ان تجب لانه انما يدفع المائتم عن نفسه ولا يجب عليه حق الشفعة
قلت فما الحيلة في ذلك قال ان اراد ان يشتري داراً وخاف ان تؤخذ منه بالشفعة ان
ياخذ منها سهماً واحداً من مائة سهم منها بثالث الثمن الذي يريد ان يشتري به
الدار او يبيع ثمة ثم يشتري بعد ذلك في عقدة ثالثة ما بقي من الدار بباقي الثمن فان
اراد الشفيع ان ياخذ بالشفعة كان له السهم الاول ولم يكن له شفعة في الباقي
منها فينقل عليه ان ياخذ ذلك السهم بذلك الثمن فان قال المشتري است آمن ان
ياخذ الشفيع السهم الاول بذلك الثمن بالمضاربة منه لي قال فيحصل ثمن ذلك
السهم في درهم ثم يدفع اليه بالثمن عشرة دنانير ثم يشتري ما بقي من الدار بتسعين
ديناراً . قلت فان قال المشتري لا آمن البائع اذا اشترت منه هذا السهم بهذا
الثمن الكثير ان يبعني ما يبقى من الدار بباقي الثمن الذي كذا توافقنا عليه قال فان
خاف هذا فليقر له الذي يريد ان يبيع الدار بسهم واحد من الف سهم من
هذه الدار مشاعاً فيها ثم يشتري منه باقي الدار بالثمن قال فعلي هذا لم يكن
للشفيع ان ياخذ منها شيئاً بالشفعة قال فان قال البائع لا آمن ان اقر بهذا السهم من
داري فنصير شريكاً في الدار ثم لا تشتري مني باقي الدار . قلت فيدخلان بينهما
رجلاً يثقان به منهما جميعاً فيكون الاقرار بهذا السهم له ثم يشتري هذا الرجل المقر له

بالمهم باقي الدار فقام كل واحد منهما صاحبه وفي هذا الباب وجوه فنها ان يتصدق صاحب الدار بيت من الدار بطريقه علي الذي يريد شراء الدار ثم يشتري منه باقي الدار بعد ذلك بشئ فلا يكون للشفيع فيها شفعة لانه قد صار شركا في الدار بذلك البيت ومن ذلك اذا اراد ان يشتري الدار بمائة دينار اشتراها بخمسة الاف درهم ثم يعطيه بالخمسة الاف مائة دينار فاذا استخلفه انه قد انقذه بخمسة الاف خلف على ذلك لم يخش . ووجه آخر من هذا الباب بان وهب صاحب الدار هذه الدار بحدودها لهذا الذي اراد شرائها ثم عوضه الموهوب له في ذلك ما يرضاه فهذا جائز ولا شفعة للشفيع في هذه الدار . قلت فما تقول ان فعل ذلك هذا ثم قال الشفيع للقاضي حلفه انه ما احتال بهذا في ابطال شفيعي قال لا يجب عليه ان يحلفه على هذا . قلت وكذلك ان حلفه ما دلست ولا لبست قال نعم . قلت وكذلك ان حلفه حين اشتراؤه بخمسة آلاف درهم واعطاه بذلك مائة دينار فاحلفه انك قد اوفيت الثمن خلف على ذلك قال يحلف اذا ولا يخش . قلت وكذلك ان اراد ان يشتريها بعشرة الاف درهم فلم يواجبه البيع حتى اشتراها منه بعشرين الف درهم ودفع اليه العشرين الف درهم دنائير يكون قيمتها عشرة الاف درهم فخلف على ذلك قال لا يحلف . قلت فان قال البائع فلست آمن ان يستحق الدار فيرجع علي العشرين الف درهم ينقذه من الثمن تسعة الاف درهم وخمسة مائة درهم ثم يدفع اليه العشرة الاف والخمسة مائة الباقية بالعشرة دنائير او عشرين دينارا فان استحق رجع المشتري علي البائع بتسعة الاف والخمسة مائة درهم التي دفعها اليه بالعشرة الدنانير او العشرين دينارا لانه اذا استحققت الدار بطل الصرف الذي كان بينهما ولم يرجع المشتري علي البائع الا بما دفع اليه فاما الشفيع فليس له ان يأخذها الا بالعشرة الاف درهم . قلت فان دفع الشفيع اليه الدنانير قوما بالعشرة الاف وخمسة مائة درهم او عرض من العروض غير الثوب قال هذا ان استحققت الدار فيرجع المشتري علي البائع بالعشرين الف درهم كلها . قلت فان كره المشتري البيع واحب الفلص من ذلك حتى لا يلزمه بين الشفيع قال يشتريها لابن له صغير بعشرين الف درهم وينقد تسعة الاف وخمسة مائة ويدفع بتمام العشرة الاف درهم عشرين دينارا ويكون للشراء بعشرة الاف ويستشهدان علي ذلك ويكتب المشتري هذا ما اشتري فلان لابنه فلان بماله وهو يومئذ صغير في حجره يتولى عليه امره ولا يكون علي الاب بين في ذلك . قلت ولم لا يكون عليه بين قال من قبل انه اذا علم انه اشتراها لابنه لم يكن عليه ان يحلف عن ابنه ومن قبل انه قد وقع منه الاقرار في الشراء بعشرين الف درهم ولو اقر هو بعد هذا انه اشتراها لابنه بعشرة الاف درهم لم يصدق علي ابنه اذ بطلت من ثمن داوه عشرة

الاف درهم . ووجه آخر من هذا ان امر هذا الرجل امرأته فاشتريت هذه الدار او امر رجلا مجهولا لا يعرف فاشتراها وشاهد البيع ثم دفع المشتري الدار الي هذا الرجل الذي اراد شرائها ويوكله بحفظها ويشهد علي الدفع اليه والتوكيل حتى لا يكون بينه وبين الشفيع خصومة في هذه الدار . وكذلك لا يكون بينه وبين انسان ان ادعاها خصومة ثم ان راد يشهد له المشتري شهودا في السرانه انما اشتراها بأمره وماله وبوثق له من ذلك . ووجه آخر يبطل فيه البيع عن المشتري . قلت وما هو قال يجي رجل فيوكل الذي يريد شرائها ان يشتريها له ويقول اجزت امرك في شرائها ويشهد علي هذا شهودا عدولا ويقبل منه الوكالة ثم يشتريها بعد ذلك ويكتب هذا ما اشتري فلان لفلان بأمره وماله ويزيد في الثمن ما اراد ويتشاهدان علي الشراء فان طلبها الشفيع بالشفعة قال اشتريتها لفلان بكذا وكذا فاما محمد بن الحسن فقال ليس هنا بين المشتري وبين الشفيع خصومة في الشفعة وقال ابو يوسف رحمه الله هو خصم ما دامت الدار في يده فانما سلمها الي المشتري له كان المشتري له هو خصم في ذلك ما دامت الدار في يده فاذا سلمها الي المشتري كان المشتري له هو الخصم في ذلك فمن جعله خصما للشفيع لم يلزمه البيع علي الثمن لانه لما قال اشتريتها لفلان بعشرين الف درهم لم يجوز قوله بعد ذلك لو قال اشتريتها بعشرة الاف فاذا كنت لا اقبل قوله ان نقص من الثمن لم احلفه علي ذلك ولكنه اذن احتاج ان يكون علي الوكالة شهود عدول لانه اذا علم القاضي انه اشتراها لغيره لم يوجب عليه في ذلك يمينا او انما سمي في الوكالة الثمن فزاد فيه فقال اشتريتها لي بعشرين الف درهم وان شاء لم يسم الثمن اذا قال اجزت امرك في شراء هذه الدار لي قال ووجه اخر . قلت وما هو قال بوكل البائع الشفيع بيع هذه الدار ويقول له اني اريد ان اغيب فتقول بيع هذه الدار فاذا قبل الوكالة اشتراها الذي يريد شرائها من الوكيل الشفيع فيبطل شفيعه حين باعها ولا يجوز ان يأخذها بالشفعة . قال ووجه اخر ايضا قال ان باع صاحب هذه الدار من الرجل الذي يريد شرائها علي ان يغيب الشفيع عن البائع الدرك للمشتري لم يكن للشفيع ان يأخذها بالشفعة قال وكذلك ان قال البائع ابيعك هذه الدار علي ان يجوز ذلك البيع فلان هذا فاشتراها واجاز له شرائها وهذا المجيز هو الشفيع فشفعته تبطل ايضا ولا يكون له ان يأخذها . قلت ارايت ان اشتراها هذا المشتري علي ان ضمن الشفيع عنه الثمن للبائع قال له الشفعة . قلت فان امر المشتري الشفيع ان يشتريها له فان اشتراها له قال فلا شفيع ان يأخذها بالشفعة له قال ووجه اخر تبطل به شفعة الشفيع . قلت وما هو قال يجي رجل الي الشفيع ويشتري منه داره التي الي جانب هذه الدار

ويؤيده في الثمن ويرغبه فشيئها منه على ان المشتري فيها بالخيار عشرة ايام او اقل
او اكثر بعد ان يسمي اياما ويشهد على ذلك ثم يشتري بعد ذلك هذا الرجل الذي يريد
شراء هذه الدار من صاحبها فاذا تعاقدا البيع عليهما وتشاهدا عليه جاء الرجل الذي كان
اشترى دار الشفع منه بالخيار فناقضه البيع في داره بخياره الذي كان له ترجع دار
الشفع اليه بالمناقضة ولا يكون له شفعة في الدار الاخرى لاز مشتريها اشتراها وقد
زال ملك الشفع عن داره التي كان له ان يأخذها بشفعتها والله سبحانه وتعالى هو
المهدي الى الصواب

باب ما يبطل به الشفعة بعد الشراء

قال ارايت رجلا اشترى دارا وقد اثنى وقبضها فطلبها الشفع منه بشفعته
فقال له المشتري انت احببت ان اوليكها بما اشتريتها به فقال له الشفع فوليكها
تبطل شفعته بهذا القول ويحتاج ان يكون هذا القول بحضرة شهود يشهدون عليه ان
خاف المشتري ان يخلف في ذلك قال وكذلك ان دس اليه المشتري من يقول له ذلك
فقال له ذلك الرجل ان فلانا قد اشترى هذه الدار بكذا وكذا وهو يقول لك ان احببت
ان اوليكها بما اشتريتها به وليتكها . قلت نعم فوليكها فانه تبطل بهذا شفعته . قلت
فان اجمع المشتري والبائع على ان هذا البيع فاسد قال لا شفعة للشفع فيها . قلت
وكذلك لو اجمعا ان البيع كان تلجئة ولم يكن بيعا صحيحا قال نعم لا شفعة للشفع في
هذه الدار اذا تصادقا على هذا . قلت وكذلك لو اجمعا على ان البيع بالخيار في هذا البيع
قال لا شفعة ايضا للشفع فيها . قلت فما نقول لو دس المشتري الى الشفع رجلا فقال
له قد كنت انت اشتريت هذه الدار من فلان يعني البائع قبل ان يشتريها فلان تبطل
شفعته ايضا بهذا . قلت وكذلك لو قال ان هذه الدار لك وايسر لفلان هذا البائع
فقال نعم هذه الدار دارسي قال فلا شفعة له ايضا فيها . قلت فان قال له المشتري قد
اشتريت هذه الدار بمائة دينار وقدت الثمن وان احببت جعلتها لك بمائتين دينار فقال
نعم او قال قد احببت ذلك قال فلا شفعة له ايضا فيها وقد بطلت شفعته بهذا القول
قال وكذلك لو قال قد اشتريتها بمائة دينار فان احببت ان احطك من ثمنها عشرة
دنانير قال تبطل شفعته فان قال ان احببت ان احط لك من ثمنها قال نعم او قال
حط لي من ثمنها عشرة دنانير قال تبطل شفعته بهذا ولا يكون له شفعة . قلت ولم
يبطل في هذه الاشياء قال لان الشفعة انما تجب للشفع ان يأخذها بالثمن الذي وجب
به البيع فاذا خرج من هذا المعنى صار ذلك بمنزلة المساومة في البيع والمساومة والبيع
يبطلان الشفعة . قلت وكذلك ان قال المشتري للشفع قد اشتريت هذه الدار بمائة

دينار فسلم لي نصفها واودع اليك نصفها قال نعم او قال قد فعلت قال فهذا تسليم منه
للشفعة . قلت فان قال المشتري للشفع قد اشتريت هذه الدار بمائة دينار وانت راغب فيها
وحريص على اخذها قال يعني فيها عشرة دنانير حتى اسلم اليك بذلك فقال قد فعلت
قال فهذا تسليم منه للشفعة . قلت وكذلك لو قال ذلك لاني لانسان عن المشتري فقال
الشفع قد فعلت وحضر ذلك شهود فقال قد فعلت فهذا تسليم منه للشفعة . ووجه آخر
ان جاء انسان الى الشفع فاشترى منه داره التي هو بها شفع ورغبه في الثمن وزاده
فاشترى داره على ان المشتري بالخيار ثلاثة ايام فباعه الشفع على هذا الخيار ثم ان
المشتري من الشفع قال لو ان الشفع ابطل البيع الذي كان بينه وبين الشفع فيها
قال تبطل شفعته لانه قد اخرج داره من ملكه ولا يجوز له ان يطلب شفعة بدار قد
كان باعها واخرجها من ملكه بعد قبوله فيما بقي من الدار ~~باب~~ ايضا ~~الذي~~ قد ذكرت
في باب من ابواب الشفعة ان بعض الفقهاء قد رخص في الحيلة في الشفعة قبل ان يقع
البيع قال بلى وهذا بمنزلة رجل كانت عنده مائة درهم فلما كان قبل الحول يوم تصدق
منها على مسكين بدرهم فحال الحول وقد نقصت الدرهم عن المائتي درهم فلم تجب عليه
الزكاة قال وكذلك رجل له الف دينار فلما كان قبل الحول بيوم وهما لابن صغيره
قال قد صارت في ملك الابن ولا يجب على الاب زكاة . قال وكذلك رجل له مال
عظيم وله اولاد صغار ففرقه فيهم فذهب لكل واحد منهم شيئا من المال معاوما مفرقا
وعزله قال يخرج من ملكه ويصير في ملك اولاده ولا يجب على احد منهم زكاة . قلت
فهل على هذا اثم فيما فعل قال لا اثم عليه في هذا ان شاء الله تعالى . قلت ارايت
رجلا اراد ان يشتري دارا فلم يامن ان يأخذها الشفع قال فالوجه في ذلك ان يؤاجر
هذا الرجل الذي يريد المشتري مملوكا له (٣) او ثوبا من هذه الدار سنة او شهرا بهذه
الدار ويقبضها فلا يكون فيها شفعيا . قلت فان قال صاحبها داري تساوي مائة دينار
واجرة هذا المملوك انما هي مقدار عشرين دينارا او لا اسلم داري بخدمة هذا العبد شهرا
ويقبضها منه ويجب له او يقول لا اليس (٣) هذا الثوب سنة قال لو اجر العبد شهرا
ويقبضها منه ويجب له الدينار فلا يكون يلزمه شفعة قال هذا جائز علي . ما قلت ولكن
على الذي ياخذ الدار في هذا القبض ما فيه . قلت وما هو قال ارايت ان استعنت الدار
من يده هل يرجع الا باجر مثل المملوك لتلك المدة قال انه لا يرجع بذلك . قلت فما
الثقة لها جميعا قال ان اجره العبد شهرا يسهم واحد من الف سهم منها فاذا مضى يوم
او يومان اشترى منه باقي الدار وهو تسعمائة وتسعون سهما بالمائة دينار فلا يلزمه
شفعة . قلت فان كانت النسيئة نقيسة تساوي عشرة آلاف دينار قال هذا جائز مستقيم

في الضيقة وفي الدار اذا فعل هذا لم يلزمه شفعة . قلت فان كانت ضيقة للرجل فيها سهام شائعة فاراد رجل ان يشتري السهام الباقية التي للشريك فلا يكون لصاحب السهام الاخر شفعة في ذلك . قلت فان ادعاها لابنه كما قلنا في الابواب المتفرقة وجعد صاحب السهام دعوى الاب لذلك وصالحه الاب عن ابنه على خمسمائة الف دينار والصحيح انه خمسة آلاف دينار على ان يسلم هذه السهام لابنه قال فهذا جائز ولا شفعة للشفيع في ذلك . قلت فهل في الدار حيلة ان كان يريد ان يشتريها بمائة دينار فقد قلت ان استأجرت مملوكا الذي يريد شراءها منه بهذه الدار لم يكن فيها شفعة فان قال الذي يأخذ الدار فان استحققت الدار من يدي لم يكن لي ان ارجع الا بأجر مثل العبد وقد دفعت الى صاحبها مائة دينار قال الوجه في ذلك ان يقر صاحب الدار انه كان استأجر من هذا الرجل دارا له ببغداد في موضع كذا عدة سنين ويحددها بهذه الدار وان الدار التي استأجرها من هذا الرجل صارت في يده هذه السنين فوجبت هذه الدار لفلان اجرة هذه السنين فان اجرة تلك الدار التي استأجرها لهذه المدة وهي مائة دينار ان استحققت الدار التي هي الاجرة رجع على صاحبها باجرة مثل هذه الدار التي كان استأجرها وذلك مائة دينار . والله تعالى يوفقنا للصواب

باب النكاح

قلت ارايت رجلا اراد ان يتزوج امرأة تخافت المرأة ان يخرجها من ذلك البلد فارادت التوثيق منه بغير عيّن قال الحيلة في ذلك ان تزوجه نفسها على مهر مسمى على ان لا يخرجها من هذا البلد فان اخرجها من هذا البلد فلها تمام مهر نساؤها و يقر الزوج ان مهر نساؤها كذا وكذا شيء اكثر مما سمي لها بما يشق على الزوج ويشهد على نفسه بذلك فان هو عزم على اخراجها من ذلك البلد اخذت تمام مهر نساؤها على ما اقر به . قلت وكذلك ان خافت ان يتزوج عليها او يسرى ففعلت هذا فقال نعم هذا وذلك سواء ان اشترطت ذلك لزمه ما اشترطته عليه من المهر . قلت فان زوجته نفسها ولم تشترط ذلك عليه ثم اراد ان يخرجها من ذلك البلد وانما يريد بذلك اضرارها هل في ذلك حيلة قال نعم . قلت وما هي قال تقرر لبعض اهلها من ثقب به اما ولدها واما اخرها او غيره من ثقب به بما يشهد به عليها فان اراد ان يخرجها اخذها ذلك الرجل التي اقرت له بالمال بذلك المال ومنعها من الخروج . قلت فان خاف الذي تشهد بالمال له ان يستخلفه على ذلك ويقول له احلف ان لك عليها هذا المال ولم يأمن ان يداينه الزوج الى قاض يري استخلافه على ذلك قال يبيعها بذلك المال ثوبا او عرضا من العروض فان حلف لم يكن عليه اثم . قلت فرجل اراد ان يزوجه ابنته من عبده وخاف ان ينسخ

النكاح بموته فما الحيلة في ذلك قال يكتب العبد على مال فان مات لم ينسخ النكاح بموته . قلت فهل في هذا غير هذا قال نعم ان باعه ممن يشق به ثم مات المولى لم ينسخ النكاح بموته فان كره بيعه فداه فانه يعتق بموته ولا ينسخ النكاح . قلت ارايت رجلا حلف ان لا يتزوج امرأة بالكوفة قال يخرج الزوج والولي من الكوفة فيعقدان النكاح بأمرها خارج الكوفة ولا يبحث في بيته . قلت وكذلك ان وكلت رجلا ان يزوجه و وكل الزوج رجلا ان يزوجه اياها فخرج الوكيلان جميعا فعقدوا النكاح خارج الكوفة قال لا يبحث . قلت ارايت رجلا قال ان تزوجت فلانة فهي طالق ثم اراد ان يتزوجها ما الحيلة في ذلك قال يتزوجها ويقع عليها تطليقة ويلزمه نصف الصداق ثم يتزوجها ثانية على النصف الذي بطل عنه فتصير امراته ويعود الصداق عليه على ما كان . قلت ارايت رجلا له جارية فاراد ان يكتبها وان يطاها في الكتابة أميل له ذلك قال لا . قلت فما الحيلة في ذلك حتى يكون له ان يطاها قال يبيعها لابن له صغير ثم يتزوجها وهي على ملك ابنه ثم يكتبها لابنه بعد التزوج فتكون امراته وهي مكتوبة لابنه وله ان يطاها بالنكاح . قلت فان فعل هذا ثم ولدت الجارية منه ما حال ولدها قال هم اخوات لان مولاهما اخوهم فيعتقون اقربتهم منه . قلت فان عجزت بعد ذلك عن الكتابة فهل تكون أم ولد له قال لا وهي على ملك ابنه الصغير يبيعها وما على ذلك النكاح على ما كانا عليه . قلت ارايت رجلا خطب امرأة الى نفسها فاجابته الى ان تزوجه نفسها وكرهت ان يعلم بذلك اولياؤها فجعلت امرها في تزويجها اليه هل يجوز ذلك في هذا النكاح قال اما في قول اكثر اصحابنا فان تزوجه الرجل واشهد على ذلك وكان كفوا لهما فالنكاح جائز حلال . قلت فان كره الزوج ان يستشهد عند الشهود قال اذا جعلت امرها اليه في تزويجها وفارقها على المهر وقال الزوج للشهود اني خطبت امرأة على نفسها وقد جعلت امرها الي في ان اتزوجها وأشهدكم اني تزوجت المرأة التي جعلت امرها الي على صداق كذا وكذا فينقصد النكاح بينهما اذا كان كفوا لهما . قلت فرجل له امرأة ولها ابنة تخلف بالطلاق فبانت منه فاراد ان يحدث لها نكاحا من غير ان يعلم اهلها به ولم يجب ان يعلم الشهود انها امراته التي كانت عنده . قال يقول لها ان تجعل امرها اليه في ان يتزوجها فاذا فعلت ذلك وقيل ما جعلت اليه يخرج الى الشهود فاشهدهم على ما وصفت لك . قلت فرجل كانت له امرأة فبانت منه يمين فاراد ان يحدث نكاحا من غير ان يعلم انها قد بانت منه لانه لا يأمنها ان علمت انها قد بانت ان لا تزوجه نفسها هل في هذا حيلة قال نعم يقول لها اني قد حلفت بيمين وقد سالت الفقهاء فقالوا جدد لامراتك نكاحا فان كان قد وقع عليها هذا

الطلاق الذي تزعم فالتكاح يحلها لك وان كان الطلاق لم يقع عليها لم يضره هذا
التكاح فاذا اجابته قال اجعلي الامر الي في تزويجك ثم يشهد الشهود على عقد التكاح
فتصير زوجته ولم تعلم باليتيمة . قلت فان خاف ان قال لها هذا لا تجيبه الى تجديد
التكاح . قال يظهر انه يريد سفرًا ويقول لها ان لي وريثة لا آمنهم عليك ولعلمهم لا
ينصفونك وأريد ان اجعل داري هذه او ضيعتي لك وأريد ان اشهد لك بما لي فان
حدث لي - حدث الموت كان ذلك لك دون الورثة وقد قيل لي ان اوثق الاشياء ان
اجعل لك صداقًا فأريد ان اشهد لك على ذلك فاجعلي امرك الي في ان اجدد لك
نكاحًا بهذا الصداق فاذا جعلت الامر اليه أشهد على عقد نكاحها على الدار او على
الضيعة او على المال الذي قد فارقتها عليه . قلت فان قمارض واقام في منزله فقال لها اريد
ان اجعل لك هذا الشيء وأنا مريض وليس يجوز اقرارك لك بذلك اذا كنت مريضًا الا
ان اجعله مهرًا لك وكذا اتفق الفقهاء فاريد ان اوثق لك من هذا الشيء على هذا
الطريق فاجعلي امرك الي في ان اجدد لك نكاحًا او أمري وليك فلا تأن يحضر دما
حتى يجدد هذا النكاح فاذا فعلت ذلك جاز النكاح . قلت فهل يسمعه ان لم يعلمها انها قد
بانت منه قال نعم انما يريد بالنكاح جوازه وتجديده فاذا جددت النكاح فقد تم الذي
يريد فيما بينه وبينها . ألا ترى انه جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثة جدهن جد
وهن جد النكاح والطلاق والعتاق فاذا كان الهزل في النكاح لازمًا فالقصد فيه الزم
وأصح لان هذا انما قصد الى تجديد النكاح . قلت ان الرجل انما قصد الى النكاح والمرأة
لم تقصد له قلنا ليس الامر على ماقلت بل يقصدت الى تجديد النكاح ليم لها المهر الذي
قد جعله لها ألا ترى ان رجلا لو قال لامرأة زوجيني نفسك على مائة درهم وهو يظهر لها
الذي قد جعله لها ان ذلك مزاح منه فقالت قد زوجتك نفسي على هذا وقبل النكاح
ومعهم الشهود فشهدوا على ذلك انها قد صارت امراته وانعقد النكاح بينهما وطريقها له
حلال وفرجها حرام على غيره . قلت رجل له جارية يطؤها ثفاف ان تأتي بولد فتصير
أم ولد له ما الحيلة في ذلك قال يبيعهما من ابن له صغير او من يثق به ثم يزوجهما
فيكون اولاده منها احرارا ان كان باعها من ابن له صغير او من ذي رحم محرم ينفقون
بقرايتهم من المالك لها وامامي فانها تكون على ملك الذي باعها منه له ان يبيعهما ويخرجها
من ملكه . وقال اصحابنا التكاح يكون فاسدًا في وجوه . قلت فمنها ان رجلاً لو تزوج
امراة بغير شهود فان هذا النكاح فاسد . ومنها ان رجلاً لو تزوج امرأة في عدة من زوج
قد طلقها او مات عنها فهذا نكاح فاسد . ومنها ان رجلاً لو تزوج امرأة متعة فقال
اتزوجك على مائة درهم او قال على عشرة دراهم خمسة ايام او ستة ايام او قال شهراً المتنع

منك ان هذا النكاح فاسد . ومن ذلك ان رجلاً لو تزوج امرأة ولها زوج وهو لا يعلم
فالتكاح فاسد والمائم عنه موضوع في ذلك اذ كان لا يعلم . ومنها لو غاب عن امراته فتبعي
اليها فاعندت ثم تزوجت كان ذلك نكاحًا فاسدًا والمائم عنها ساقط في ذلك . ومن ذلك
ان رجلاً لو تزوج امرأة قد كان ابوه او ابنه وطمها بنكاح او غيره ولم يعلم هو بذلك فان
النكاح باطل . وكذلك لو ان رجلاً تزوج اخته من الرضاة وهو لا يعلم فان النكاح باطل
وهذا يكثر تعداده وكذلك لو تزوج ذات رحم محرم فالتكاح فاسد . قلت ارايت رجلاً
حلف بطلاق امراته ثلاثاً ليتزوجن اليوم اخته من الرضاة او امرأة ذات رحم محرم منه
فتزوج المرأة التي حلف ان يتزوجها قال نكاحها فاسد وير في يمينه ولا تطلق امراته من
قبل انه انما حلف على نكاح قد علم انه لا يجوز فاذا عقده بينها وبينه على معرفة منه
بذلك بر في يمينه ولم تطلق امراته . قلت وكذلك لو حلف ان يتزوج فلانة لامرأة لها
زوج قد دخل بها قال ان تزوج بها في يومه ذلك بر في يمينه . قلت فان كان الزوج لم
يدخل بها قال فهذا على النكاح الصحيح من قبل انه قد يجوز ان يطلقها زوجها من ذلك
اليوم فلا يكون عليها عدة منه فيسوزجها نكاحًا صحيحًا فان تزوجها من غير ان يطلقها
زوجها في ذلك اليوم حث في يمينه ولم يرد

باب الخلع

قلت ارايت الرجل اذا اراد ان يخلع ابنته من زوجها وهي صغيرة أيجوز ذلك . قال ان
خلعها من ماله بشيء جاز ذلك . قلت فان اراد ان يخلعها على صداقتها ويضمن ذلك قال
الحيلة في ذلك ان يخلعها على صداقتها ويضمن الزوج ما ادركه من الدرك في ذلك من قبل
ابنته فاذا خلعها على هذا الحال جاز الخلع . قلت وكذلك اذا اراد ان يخلع ابنة له كبيرة
بغير اذنها يخلعها على صداقتها ويضمن الدرك قال يقع الخلع وتطلق من زوجها . فان قالت
لا ارضى بهذا الخلع كان لها ان ترجع على الزوج بصداقتها ويرجع الزوج بذلك على الاب
لانه قد ضمن الدرك في ذلك . قلت وكذلك ان خلعها رجل اجنبي قال اذا ضمن الدرك
في ذلك كانت بهذه المنزلة . (٣) قلت رجل له أم وهو وارثها وله عصبه وله اموال
وعقارات يخاف ان حدث به حدث الموت ان تشارك أمه في ذلك فاراد حيلة ان يصير
ذلك لأمه قال يبيع جميع عقاره في صحته وحياته من أمه ويقبض منها الثمن ثم يهبها لها
ويكون البيع على انه بالخيار في ذلك عشرين سنة او أكثر من ذلك فان مات جاز البيع
عليه وبطل خياره وكان ذلك لأمه وان حدث بالأم حدث رجع ذلك اليه . قلت ارايت
ان كان للام وريثة يرثونها مع ابنتها هذا فاراد الابن ان حدث به حدث الموت ان يصير

(٣) لا يناسب باب الخلع

ماله لأمه وأرادت الأم أن تحدث بها حدث الموت أن يكون مالها لابنها خاصة . ما الحيلة في ذلك قال يبيعها الابن جميع ما يملك ثمن قليل في صحته ويقبض منها الثمن على أنه بالخيار في البيع ثلاثين سنة أو أكثر من ذلك ثم يتصدق بالثمن عليها وتبيعه الأم في جميع ما يملك على أنها بالخيار على مثال ما صنع الابن فإن ماتت الأم وجب للابن ما كان لها وبطل خيارها في ذلك بتمتتها وينقض الابن البيع فيما كان باعه منها بالخيار الذي له في البيع ويصير ذلك للابن وإن مات الابن صار للام جميع ما كان باعه منها وبطل الأم البيع الذي كانت ابتاعته بخيارها الذي كان لها أي يصير جميع ما كان لها لابنها وجميع ما كانت ابتاعته من ابنتها لها . قلت أرايت داراً بين رجل وأخته فارادت الاخت أن تجعل نصيبها من الدار لابنتها ولم يأمن الموت قبلها فيصير ذلك لولده فارادت أن تحدث به حدث أن يكون ذلك لها قال تبيعه نصيبها من الدار وهو الثلث ثمن معلوم وتقبض منه الثمن ثم تبته له ويقبض منها ثم يرمي لها بثلاث الدار فأت مات قبلها رجع الثلث إليها بالوصية وإن ماتت هي بطلت الوصية لها وكان ذلك على ملك الأخ والله تعالى أعلم .

باب الحجر

رجل له عقارات وضياح وأموال وعبيد فاراد القاضي أن يحجر عليه فدعا به ليحجر عليه ويشهد على حجره عليه فقال الرجل بحضرة القاضي امرأته طالق وماليك حرار وجميع ما يملكه صدقة على المساكين وعليه الشيء إلى بيت الله الحرام ثلاثين حجة أن حجرت علي قال فلا ينبغي للقاضي أن يحجر عليه من قبل أنه إنما يحجر عليه صون ماله فإذا كان يملك ماله ويطلق امرأته ويعتق رقيقه ويلزمه ثلاثون حجة بالحجر عليه فلا ينبغي للقاضي أن يلزمه ذلك ولا يحجر عليه . (٣) قلت في رجل له ضيعة أو دار أو غير ذلك فدعى ذلك رجل والمدعي ظالم له وهو يكره اليمين فاراد الحيلة أن يزول عنه اليمين لأنه يكره أن يخلف على حق أو باطل قال الحيلة في ذلك أن يحضر ابناً له صغيراً معه إذا قدمه المدعي إلى القاضي فإذا قال المدعي لي في يد هذا ضيعة كذا ودار كذا والشيء الذي بدعيه فإذا سأل القاضي عن ذلك قال للقاضي هذا الشيء لا ينبغي فزول عنه اليمين لأنه قد أقر بملك الشيء لغيره فهو لو أقر بهذا الاقرار للمدعي ذلك الشيء لم يقبل قوله ولم يلزمه بأقراره شيء فإن لم يكن له ابن صغير فاحضر انساناً فقال بحضرة القاضي هذا الشيء لهذا صار الخصم في ذلك الذي أحضره ولم يلزمه يمين فإن خاف أن يقول المدعي أن هذا إنما أقر بهذا الشيء لهذا الذي حضره فراراً من اليمين فاحلفه بالله ما لي عليه قيمة هذا الشيء وهو كذا وكذا قال أن كان الشيء يدعيه ضيعة أو عقاراً لم يكن عليه يمين في قول أبي حنيفة وأبي

(٣) بناسب الدعوى في اليمين

يوسف رحمهما الله تعالى وإن كان عرضاً من العروض غير ذلك حلتها القاضي وأما في قول محمد بن الحسن رحمه الله تعالى فإن اليمين يلزمه في العقار وفي غيره . قلت فما نقول أن كان الشيء الذي بدعيه غلاماً أو جارية أو عرضاً من العروض غير العقارات فرضه على هذا المدعي لبيعه منه فساومه به ولم يقع بينهما فيه البيع أليس يبطل دعواه قلت بلى يبطل دعواه ولا يلزمه في ذلك يمين . قلت فإن خاف أن يعرف المدعي ذلك الشيء فلا يساومه به قال أن دسه إليه مع غيره حتى عرضه عليه وسأومه به بطلت دعواه . قلت وكذلك لو غيره عن حاله التي هو عليها بأن كان ذلك ثوباً له فصبعه حتى أشكل أمره على المدعي ثم عرضه عليه وسأومه قال يبطل دعواه . قال ووجه آخر أن باعه الذي هو عليه من بعض من يثق به واشتد عليه بذلك شهوداً في السر والذي هو في يده وهبه بعد ذلك للمدعي فقال قد وهبت لك هذا الشيء وقبل المدعي الهبة قلت فإذا قبل المدعي الهبة فقد أبطل دعواه وينبغي الذي اشتراه من الذي كان في يده فيقيم البيعة على الشراء فيأخذه منه ويكون أحق به من الموهوب له ويبطل دعوى المدعي ولا يكون على الذي كان ذلك في يده يمين في ذلك

باب

رجل له مال من وقف أوقف عليه وعلى غيره يلزمه دين فإراد أن يوكل غيره بقبض ما يصير في غلة كل سنة من غلة هذا الوقف قصاصاً من دينه فقال الغريم لست آمن أن تخرجني من الوكالة فإراد أن يكتلي وكالة لا تقدر على إخراجي منها حتى استوفي مالي عليك قال أن أقر هذا الرجل الذي عليه الدين أن الرجل الذي وقف عليه هذا الوقف وجعل له من غلته في كل سنة كذا وكذا ما عاش اشترط في أصل هذا الوقف أن ينفق على نفسه وحشمه وعياله من غلة هذا الوقف ما دام حياً يقضي بذلك مؤتمته التي عليه والتي تلزمه وإن يبدأ بذلك في حياته وبعد وفاته ثم تصير غلة هذا الوقف بعد ذلك لمن وقفه عليهم وأنه واجب لفلان ابن فلان ويسمي غريمه هذا على فلان الموقوف لهذه الصدقة من الدين كذا وكذا درهما ديناً صحيحاً وأنه ضمن جميع المال المسمى في هذا الكتاب عن فلان لفلان ضماناً صحيحاً جائزاً تاماً وإن فلائناً جعل ولاية هذه الضيعة الموصوف أمرها في هذا الكتاب إلى فلان ابن فلان يعني هذا الغريم بقبض في حياته وبعد وفاته وجعل هذه في يديه بقبض عليها فيبيع ذلك حتى يستوفي منه جميع دينه المسمى في هذا الكتاب إلى فلان ابن فلان يعني الغريم في حياته وبعد وفاته وجعله وصيه في هذه الصدقة الموصوف أمرها في هذا الكتاب حتى يستوفي ماله المسمى في هذا الكتاب فإذا استوفي ماله لا بد له في هذه الصدقة ولا ولاية عليها ولا بد له فيها وهو خارج عن ولايتها وعن القيام بأمرها وإن فلائناً قبض هذه الضيعة من فلان الموقوف لها وصارت في يديه على ما سمينا في

هذا الكتاب وليس له ان يعترض على فلان ابن فلان في هذه الصدقة الموصوف امرها في هذا الكتاب ولا شيء منها ولا من ولايتها حتى يستوفي فلان دينه المسمى في هذا الكتاب وان قاضيا من قضاة المسلمين قضى لفلان بولاية هذه الصدقة الموصوف امرها في هذا الكتاب واقرها في يديه على ما سمي ووصف في هذا الكتاب وحكم بذلك كله واقضه على الشرط الموصوف في هذا الكتاب ويكتب في الكتاب انه قد وكل فلانا ايضا بقبض جميع ما يصيبه فيها من غلة هذه الصدقة الموصوف امرها في هذا الكتاب فاقامه في ذلك مقامه حتى يستوفي جميع المال الذي ضمنه له عن فلان وقبل فلان من فلان جميع ذلك كله على ما سمي ووصف في هذا الكتاب . قلت فاذا اقر بهذا لم يكن له اخراجه لانه قد اقر ان قاضيا قضى بذلك قال نعم . قلت رجل له على رجل مال وللذي عليه المال عقار فاراد ان يجعل عقاره في يدي غريم بهذا يستغله ويقبض غلته من دينه حتى يستوفي ذلك فقال لا آمن ان يجعلها في يدي ويؤكفي بذلك ثم يخرجها من يدي ولكن اريد ان تجعل ذلك في يدي ولا يمكنك اخراجه من يدي حتى استوفي ديني قال يرهنه ذلك ويدفعه اليه ليكون في يديه فان الرهن لا يستغل وانما يفتق بابيه ويتركه وان كان ضيعه لم تزرع ويبيعها منه على ان المشتري بالخيار ثلاثة ايام ثم ينقض البيع بخياره الذي له فيبقى ذلك في يديه قال فان كان العقار كثير القيمة ودينه قليلا قال فيبيعه منه بمقدار دينه وينقض البيع منه ويدفع الباقي فيكون في يديه مع ما ينقض البيع وما ينقض البيع فيه فانه لا يمكنه اخراجه من يديه حتى يوفيه دينه قال او يكتب كتاب اقرار منها جميعا ان لفلان المسمى في هذا الكتاب على فلان كذا وكذا وان رجلا قد عرفاه بعينه واسمه ونسبه ضمن لفلان المسمى في هذا الكتاب عن فلان المسمى في هذا الكتاب جميع هذا المال المسمى في هذا الكتاب وان ذلك الرجل الذي ضمن لفلان المسمى في هذا الكتاب هذا المال وجميع العقار ويحدهم الى فلان المسمى في هذا الكتاب امره بعارته واستغلاله وبيع غلاته وقبض ثمن ذلك من الدين الذي له عن فلان ابن فلان فاذا استوفي فلان هذا الدين دفع هذا العقار الى فلان المسمى في هذا الكتاب وسلمه اليه واخرج يد نفسه منه ولان ثلاثا وكل ذلك الرجل في هذا العقار وفي قبضه من فلان جائز في هذا العقار ويكتب مع هذا الكتاب مواصفة بما يفتقان عليه ويعملان ذلك على يدي من يفتقان به فان قال صاحب هذا العقار لست آمن على هذا العقار ان يفتق عقاره هذا في يديه ويبقى فلا يمكنني تخليصه قال فيكتب صاحب العقار على الغريم كتاب اقرار من الغريم ان هذا العقار لفلان هذا وفي ملكه لا حق له فيه على ما يكتب الاقرارات ويعملان ذلك مع الكتاب الاول على يدي العدل فاذا استوفي الغريم دينه فان سلم العقار الى صاحبه والا

دفع العدل هذا الكتاب الذي فيه اقرار الغريم الى صاحب العقار ويطلبه به ويكون في هذا الكتاب وان العقار صار في يدي فلان هذا الغريم بغير حق صار له في رقبته وان تسلم ذلك واجب على فلان لفلان حتى يسلم ذلك اليه ويقبضه اياه ويدفعه اليه وانه ضمن ذلك لفلان غنايا صحيحا جائزا بالمرحوق وجب به ضمان ذلك لفلان عليه ولزمه ويؤكد على ما يؤكد الاقرارات

باب

المرأة تكون عند الرجل ويكثر ايمانه عليها بالطلاق وتعلم المرأة انه قد حنت ووقع عليها الطلاق الثلاث ويحلف الطلاق ويحلف له لها حيلة في اغناص منه قال اذا كان الامر على ما وصفت انكرته وقالت ما هو زوجي وتحلف لي ذلك ولا تقول كان زوجي وظلني فانها اذا قالت قد طلقني وكنت زوجي الزمها القاضي النكاح وقال لها احضري شهودا لك على ما تدعين من الطلاق . قلت فاما تقول ان انكرت ان يكون زوجها ولما منه ولد تقدمها الى القاضي فقال له احلفي ما هي امراتي ولا هذا الولد ولدي منها قال انما احلفها له انها ليست امراته فهي بارة في بينهما جورة اذا كان الامر على ما تحلف عليه . قلت فاقول في الحيلة في الحلف على الولد قال اذا كان ير يد الضرر والقبور والتحلف ولتم ارضه في البيت . قلت وكيف تعارضه قال اذا قال لها القاضي قولي والله ما هذا الولد ولده منها فلتقل هي والله الذي لا اله الا هو وتدغم الراوي فلا تنهم ذلك القاضي ويكون منه خلاصها . قلت ليس قول اصحابنا اذا كان حري في يدي رجل وامرأة والرجل يقول هذا ابني من هذه المرأة او من امرأة اخرى والمرأة تقول هو ابني منه او من غيره انك تجعله ابنا يكون في ايديهما قال بلى : قلت فان جمعته ابنا ويدعي نكاحها هل تجعلها امراته قال لا اجعلها امراته لانها تنكر ان يكون ابنه منها وانما اجعلها امراته اذا قالت هو ابني منه وفي هذا الوجه انما يجعله ابنا يكون في ايديهما

باب

قلت ما تقول في الصبية التي لم تدرك فيزوجها اياه اخوها او عمها هل لها الخيار قال لها الخيار في قول ابي حنيفة رحمه الله تعالى . قلت فما الحيلة له حتى يبطل خيارها قال انما لها الخيار في المجلس الذي تدرك فيه فان لم تجز فسخ النكاح فحق تقوم من مجلسها ذلك بطل خيارها فان كان الزوج راغبا فيها فالوجه في ذلك ان يدس اليها امرأة تكون عندها ساعة تدرك فتشغلها في وقت ادراكها عن فسخ النكاح وتأخذ بها في كلام غير امر الخيار حتى يبطل خيارها . قلت ارايت ان قال لها المرأة في المجلس الذي ادركت فيه لا تختاري حتى ادعوك رجلا تشهد بنهم على فسخ النكاح فقالت نعم فقالت لها قومي والبسي ثيابك واجلسي في بيت آخر فاقامتها من ذلك الموضع الذي كانت فيه الى موضع آخر

فلما دخل الشهود عليها قالت لم المرأة انها كانت في ذلك البيت ثم تحولت الى ههنا لتشهدكم على فسخ النكاح فسالوا الجارية عن ذلك فاعترفت به واشهدتهم انها قد فسخت النكاح : فقال قد ابطلت خيارها . قلت ارأيت رجلا جعل امر امراته يدها او خيارها تخاف ان تختار نفسها وقال لها اذا جاء غدا فامرك بيدك تخاف ان تختار نفسها في ذلك الوقت وبتدم على ما كن منه قال يدس اليها جارية له او امرأة هي من اهله او غيرهم فنقاولها وتخاصمها في ذلك الوقت فاذا اجابها وخاصمتها وتشاغلت بخصوصيتها بطل ما جعل اليها . قلت وكذلك ان دس اليها جارية لها فقالت اعير في ثوب كذا او حلية كذا فقالت نعم قال اذا تشاغلت بضرب من الضروب عن ان تختار نفسها فقد بطل ما جعل اليها وكذلك ان شاتمها جاريتها وجاوبتها فتشاغلت بخصوصيتها بطل ما جعل اليها من ذلك . قلت رجل طلق زوجته ثلاثا فاراد الزوج الرجوع اليها وهي تكره ان تزوج رجلا فلا تأمن ان يصير معها ولا يفارقها او تشهر نفسها انها قد استحلّت ما الحيلة في ذلك قال ان كان لها مال وهبت لبعض من تثق به ثمن مملوك فيشتري الموهوب له مملوكا صغيرا مراحمقا مثله يجامع النساء ثم تزوجه منها بشاهد ينفذ فيدخل بها الغلام فيطأها ثم يهب المشتري هذا المملوك للمرأة ويقبض فيبطل النكاح اذا ملكته فاذا اعتدت رجعت الى زوجها الاول بنكاح جديد ثم تبعت هذا المملوك الى بلد من البلدان فيباع هناك حتى يشتري امرها

باب الشفعة

رجل معه دار فاراد ان يبيعها لشخص ويخلصها من الشفعة فينفق مع الذي يريد شراءها بان الدار له بامر حق واجب عرفه له ويشهد على ذلك شهودا ثم يهب الذي يريد الشراء الثمن لصاحب الدار فلا يكون وقع بينهما بيع ولا يلزمه شفعة ويضمن الروك في الدار على ما يجوز فيلزم ذلك فيها وجه آخر فيما يريد ان يلزمه من الشفعة . قلت فان ادعى ان الدار لابن صغير له وانها في يدي هذا الرجل ثم صالح الذي في يديه على ان يدفع اليه مائة دينار ولم يقل انها من مال ابنه على ان يسلم الذي في يديه الدار هذه لابن هذا الرجل قال هذا جائز ولا شفعة فيها ولا يمين على الاب في ذلك . قلت فان قال في هذا امر يكرهه من هذه الدعاوي فهل في هذا الباب ما يخلص منه قال نعم . قلت وما هو قال بامر الاب مملوكا ان يشتريها لابنه من صاحبها بالثمن الذي يتوافقان عليه فيكون ذلك فاذا باعها صاحبها في السر من هذا المملوك لابن الرجل لاجاء الاب بعد ذلك فادعى ان هذه الدار لابنه ولا يقول اشتراها له احد فيكون صادقا في دعواه فان انكر صاحب الدار ان يكون لابن هذا المدي ثم صالحه الاب عن ابنه بهذا المال على

ان يسلم الدار لابنه فهو جائز ولا شفعة فيها ويسلم المال لصاحب الدار . قلت ارأيت الرجل اذا اراد ان يشتري دارا وخاف ان تؤخذ منه بالشفعة هل يحل له ان يحنال في الشفعة قال كره ذلك بعض اصحابنا ورخص فيه بعضهم فقال انما تجب الشفعة بعد البيع ولا بأس بذلك قبل ان تجب لانه انما يريد ان يدفع المأثم عن نفسه ولا يجب عليه حق الشفعة . قلت فما الحيلة في ذلك قال ان اراد ان يشتري دارا وخاف ان تؤخذ منه بالشفعة فله ان يشتري منها سحبا واحدا من مائة سهم منها ثلث الثمن الذي يريد ان يشتري به الدار و يدفعه ثم يشتري بعد ذلك في عتدة ثانية ما بقي من الدار باقى الثمن فان اراد الشفيع ان يأخذ بالشفعة كان له السهم الاول ولم يكن له شفعة في الباقي فيقتل عليه ان يأخذ ذلك السهم بذلك الثمن فان قال المشتري است آمن ان يأخذ الشفيع السهم الاول بذلك الثمن بالمنادة منه لي قال فيجعل ثمن ذلك السهم التي درهم ثم يدفع اليه بالتي درهم عشرة فان لم يشتري ما بقي من الدار بتسعين دينارا . قلت فان قال المشتري لا آمن البائع اذا اشتريت منه هذا السهم بهذا الثمن انكثير ان يبعني ان يبعني ما يبيعي من الدار يباقي الثمن الذي كنا توافقتنا عليه قال فان خاف هذا فليقر له الذي يريد ان يبيع الدار بسهم واحد من الف سهم من هذه الدار مشاعا فيها ثم يشتري منه باقي الدار بالثمن قال نعم هذا لم يكن للشفيع ان يأخذ منها شيئا بالشفعة قال فان قال البائع لا آمن ان اقر بهذا السهم من داري فتعير شر بي في الدار ثم لا تشتري مني باقي الدار قال فيدخلان بينهما رجلا بثقان به جميعا فيكون الاقرار بهذا السهم له ثم يشتري هذا الرجل المقلوب بالسهم باقي الدار فيأمن كل واحد منهما صاحبه وفي هذا الباب وجوه . قلت وما هي قال ان يتصدق صاحب الدار ببنت من الدار بطريقه على الذي يريد شراء الدار ثم يشتري منه باقي الدار بعد ذلك ولا يكون فيها شفعة لانه قد صار شريكا في الدار بذلك البيت . ومن ذلك اذا اراد ان يشتري الدار بائة دينار واشتراها بخمسة آلاف درهم ثم يعطيه بالخمسة آلاف مائة دينار . فان استحلها فانه قد تقدمه بخمسة آلاف وحالفه على ذلك لم يحنث . وجه آخر من هذا الباب بان وهب صاحب الدار هذه الدار بخمسة آلاف درهم فاشترىها من الموهوب له في ذلك ما يرضيه ان هذا جائز ولا شفعة للشفيع في هذه الدار . قلت فما تقول ان فعل ذلك هذا ثم قال الشفيع للقاضي حلفه انه لم يحنل لهذا في ابطال شفعتي قال لا يجب عليه ان يحلفه على هذا . قلت وكذلك ان حلفه ما دلت ولا والست قال نعم . قلت وكذلك ان حلفه حين اشتراها بخمسة آلاف درهم واعطى ذلك مائة دينار فاحلفه انك قد اوفيت الثمن فحلف على ذلك قال يحلف

باراً ولا يحنث . قلت فكذلك ان اراد ان يشتريها بعشرة آلاف درهم فلم يوجب البيع حتى اشتراها منه بعشرين الف درهم ودفع اليه بعشرين الف درهم دنانير يكون قيمتها عشرة آلاف درهم فحنث على ذلك قال لا يحنث . قلت فان قال البائع فلست آمن ان يستحق الدار فيرجع عليّ بعشرين الف درهم : قال ينقذه من الثمن تسعة آلاف درهم وخمسمائة درهم ثم يدفع اليه بالعشرة آلاف والخمسمائة الباقية عشرة دنانير او عشرين ديناراً فان استحققت رجوع المشتري على البائع بتسعة آلاف والخمسمائة درهم التي دفعها اليه وبالعشرة الدنانير او العشرين ديناراً لانه اذا استحققت الدار بطل الصرف الذي كان بينهما ولم يرجع المشتري على البائع الا بما دفع اليه فاما الشفيع فليس له ان يأخذها الا بالعشرة آلاف درهم . قلت فان دفع المبيع اليه بدل الدنانير ثوباً بالعشرة آلاف وخمسمائة درهم او عرضاً من العروض غير الثوب قال هذا ان استحققت الدار فيرجع المشتري على البائع بالعشرين الف كلها . قلت فان كره المشتري اليمين واجب التخلص من ذلك حتى لا يلزمه يمين لا شفيع قال يشتريها لا ين له صغير بعشرين الف درهم وينقذه عشرة آلاف وخمسمائة ويدفع بتمام العشرة آلاف درهم عشرين ديناراً ويكون المشتري بعشرة آلاف ويستشهدن على ذلك ويكتب الشراء هذا ما اشترى فلان لابنه فلان ماله وهو يومئذ صغير في حجره يتولى عليه امره ولا يكون على الاب يمين في ذلك . قلت ولم لا يكون عليه يمين قال من قبل انه اذا اشتراها لابنه لم يكن عليه ان يحلف عن ابنه ومن قبل انه قد وقع منه الاقرار في الشراء بعشرين الف درهم ولو اقر هو بعد هذا انه اشتراها لابنه بعشرة آلاف درهم لم يصدق على ان لم يبطل من ثمن داره عشرة آلاف درهم . ووجه آخر من هذا ان امر هذا الرجل امراته فاشتريت هذه الدار او امر رجلاً مجهولاً لا يعرف اشتراها وشاهد البائع ثم يدفع المشتري الدار الى هذا الرجل الذي اراد شراءها ويؤكد بحفظها ويشهد على الدفع اليه والتوكل حتى لا يكون بينه وبين الشفيع خصومة في هذه الدار وكذلك لا يكون بينه وبين انسان ان ادعاه خصومة ان اراد ان يشهد له المشتري بشهود في السر انه انما اشتراها بامره وماله ويوثق له من ذلك . ووجه آخر يبطل فيه اليمين عن المشتري قلت وما هو قال يجيء رجل فيؤكد الذي يريد شراءها ان يشتريها له ويقول اجزت امرك في شرائها ويشهد على هذا شهوداً عدولاً ويقبل منه الوكالة ثم يشتريها بعد ذلك ويكتب هذا ما اشترى فلان لفلان بامره وماله ويؤيد في الثمن ما اراد ويتشاهدان على الشراء فان طلبها الشفيع بالشفعة قال اشترى بها فلان بكذا وكذا فاما محمد بن الحسن رحمه الله تعالى فقال ليس بين هذا المشتري وبين الشفيع خصومة في الشفعة . وقال ابو يوسف رحمه الله هو خصم مادامت الدار في يده فاذا سلمها الى المشتري

كان المشتري له هو الخصم في ذلك فمن جعله خصماً للشفيع يلزمه اليمين على الثمن لانه لما قال اشترى بها له زن بعشرين الف درهم لم يقبل قوله بعد ذلك لو اشترى بها بعشرة آلاف فاذا كتب لا يقبل قوله ان نقص من الثمن لم احلفه على ذلك ولكن اذا احتاج ان يكون على الوكالة شهود عدول لانه اذا علم القاضي انه اشتراها (٣) قلت لم يوجب عليه في ذلك يمين او انما سمي في الوكالة الثمن فزاد فيه فقال اشترى بها لي بعشرين الف درهم وان شاء لم يعم الثمن اذا قال اجزت امرك في شراء هذه الدار لي . قال ووجه آخر : قلت وما هو . قال يوكل البائع الشفيع ببيع هذه الدار ويقول له اني اريد ان اغيب فتقول ببيع هذه الدار فاذا قبل الوكالة اشترى الذي يريد شراءها من الوكيل الشفيع فتبطل شفيعته حين باعها ولا يجوز ان يأخذها بالشفعة . قال ووجه آخر ايضاً ان باع صاحب هذه الدار هذه الدار من الرجل الذي يريد شراءها على ان ضمن الشفيع عن البائع الدرك للمشتري لم يكن للشفيع ان يأخذها بالشفعة . قال وكذلك ان قال البائع ابيعك هذه الدار على ان يميز لك البيع فلان هذا فاشترى على ان اجاز له شراءها وهذا المميز هو الشفيع ان شفيعته تبطل ايضاً ولا يكون له ان يأخذها . قلت ارايت ان اشتراها هذا المشتري على ان ضمن الشفيع عنه الثمن للبائع . قال له الشفعة فان امر المشتري الشفيع ان يشتريها له قال فالشفيع ان يأخذها اي ان يشتريها له فان اشتراها له قال فالشفيع ان يعيدها ويأخذها بالشفعة له . قال ووجه آخر تبطل به شفعة الشفيع : قلت وما هو : قال يجيء رجل الى الشفيع ويشتري منه داره التي الى جانب هذه الدار ويؤيده في الثمن ويرغبه فيشتريها منه على ان المشتري فيها بالخيار عشرة ايام او اقل او اكثر بعد ان يسميها اياه ويشهد على ذلك ثم يشتري بعد ذلك هذا الرجل الذي بين هذه الدار من صاحبها فاذا اقام اعداء عليها وتشاهد ارجع الرجل الذي كان اشترى دار الشفيع منه بالخيار فناقضه البيع في داره بخياره الذي كان له فيرجع دار الشفيع اليه بالمناقضة ولا يكون له شفعة في الدار الاخرى لانه اشتراها وقد زال ملك الشفيع عن داره الذي كان له ان يأخذها بشفيعته قلت لا تحمل به الشفعة بعد الشراء . قلت ارايت رجلاً اشترى داراً ونقد الثمن وقبضها فطلبها الشفيع منه بشفيعته فقال له المشتري ان احببت ان تأخذها بما اشترىتها به فقال له الشفيع تولىتها قال تبطل شفيعته بهذا القول ويحتاج ان يكون هذا القول بحضرة شهود يشهدون عليه ان خاف المشتري ان يحلف على ذلك . قال وكذلك ان دس اليه المشتري من يقول له ذلك فقال له ذلك الرجل ان فلاناً قد اشترى هذه الدار بكذا وكذا وهو يقول لك ان احببت ان أوليكها بما اشترىتها به وليكها فقال نعم تولىتها فانه يبطل شفيعته بهذا . قلت فان اجتمع المشتري والبائع ان هذا البيع فاسد قال لا يمنع الشفيع منها . قلت وكذلك ان اجتمعا ان

اليوم كلفته ولم يكن بيعاً : قال نعم لا شفعة للشفيع في هذه الدار تصادقاً على هذا أم لا : قلت وكذلك لو اجتمع على ان البيع بالخيار في هذا البيع : قال لا شفعة أيضاً للشفيع فيها . قلت فما تقول لو دس المشتري الى الشفيع رجلاً فقال له قد كنت انت اشتريت هذه الدار من فلان يعني البائع قبل ان يشتريها هذا المشتري قال نعم قد كنت اشتريتها منه قبل ان يشتريها هذا المشتري فلان تبطل شفعته أيضاً بهذا . قلت وكذلك لو قال ان هذه الدار لك وليست لفلان هذا البائع قال نعم هذه الدار داري : قال فلا شفعة اذاً ايضاً فيها . قلت فان قال له المشتري قد اشتريت هذه الدار بمائة دينار وقممت التثنية فان احببت جعلتها لك بمائتين ديناراً فقال نعم او قال قد احببت ذلك : قال فلا شفعة له ايضاً فيها . وقد بطلت شفعته بهذا القول . قلت وكذلك لو قال له قد اشتريتها بمائة دينار فان احببت ان احط من ثمنها عشرة دنانير : قال تبطل شفعته بهذا ولا يكون له شفعة . قلت ولم تبطل في هذه الاشياء قال لان الشفعة تجب للشفيع ان يأخذها بالثمن الذي وجب به البيع فاذا خرج عن هذا المعنى صار ذلك بنزلة المساومة في البيع . قلت وكذلك ان قال المشتري للشفيع قد اشتريت هذه الدار بمائة دينار فسلم لي نصفها وادفع اليك نصفها فقال نعم او قال قد فعلت : قال هذا تسليم منه للشفعة . قلت فان قال المشتري للشفيع قد اشتريت هذه الدار بمائة دينار فان كنت راغباً فيها وحريراً علي اخذها رجحني فيها عشرة دنانير حتى اسلمها اليك بذلك فقال نعم قد فعلت : قال فهذا تسليم منه للشفعة قلت وكذلك لو قال ذلك انسان عن المشتري فقال الشفيع قد فعلت وحضر ذلك شهود فقال قد فعلت فهذا تسليم منه للشفعة . ووجه آخر : ان جاء انسان الى الشفيع فاشترى منه دار التي هو فيها شفيع وارغبه في الثمن وزاده فاشترى داره على ان المشتري بالخيار ثلاثة ايام فباعه الشفيع على هذا الخيار ثم ان المشتري من الشفيع ابطل البيع الذي كان بينه وبين الشفيع فيها : قال تبطل شفعته لاجراء داره من ملكه فلا يجوز له ان يطالب بشفعة دار قد كانت باعها واخرجها عن ملكه . قلت ارايت الرجل اذا اشترى داراً فقبضها وطلبها الشفيع بشفعته فصالحه من ذلك على بيت من الدار بعينه يدفعه اليه بحضته من الثمن : قال لا يجوز هذا . قلت فما الحيلة حتى يسلم للشفيع البيت ويسلم باقي الدار للمشتري : قال الحيلة في ذلك ان يجي رجل من قبل الشفيع فيشتري هذا البيت من المشتري بثلثي ما اراد ثم يسلم ذلك الشفيع للمشتري بشفعته فيما بقي من الدار فيسلم لكل واحد منهما ما اراد من ذلك . قلت فان اشترى الشفيع هذا البيت : قال هذا تسليم منه بشفعته اي بطلت شفعته . قلت والمساومة بينهما تبطل الشفعة : قال فان لم يكن للشفيع من يقوم بهذا واراد ان يتولى ذلك بنفسه : قال الحيلة في ذلك ان يبدأ المشتري فيقول للشفيع

يا فلان هذا البيت لك بكذا وكذا فيقول الشفيع قد فعلت فيجب البيع له في البيت وتبطل شفعته بعبء قوله فيما بقي من الدار وانه سبحانه وتعالى هو الموفق والمهدي الى الصواب

باب منه ايضاً *

قلت اليس قد ذكرت في باب من ابواب الشفعة ان بعض الفقهاء قد رخص في الحيلة في الشفعة قبل ان يبيع البيع : قال بلى وهذا بمنزلة رجل كانت عنده مائة درهم فلما كان قبل الحول بيوم تصدق منها على مسكين بدرهم فقال الحول وقد تصدت الدراهم عن المائتي درهم فلم يجب عليه الزكاة : قال وكذلك رجل له الف درهم او له الف دينار فلما كان قبل الحول وهما لابن صغير له قال قد صارت في مال الابن ولا يجب على الاب كان قبل الحول ورجل له مال عظيم وله اولاد صغار ففرقه فيهم فوهب لكل واحد زكاة : قال وكذلك رجل له مال عظيم وله اولاد صغار ففرقه فيهم فوهب لكل واحد منهم شيئاً من المال معلوماً مضبوطاً وعزله قال يخرج عن ملكه ويصير في ملك اولاده ولا يجب على احد منهم زكاة . قلت فهل عليه اثم فيما فعل : قال لا اثم عليه في هذا ان شاء الله تعالى . قلت ارايت رجلاً اراد ان يشتري داراً فلم يأمن ان يأخذها الشفيع : قال فالوجه في ذلك ان يواجر هذا الرجل الذي يريد المشتري مملوكاً له او ثوباً من صاحب هذه الدار سنة او شهراً بهذه الدار ويقبضها فلا يكون فيها شفيعاً . قلت فان قال صاحبها داري تساوي مائة دينار وأجرة هذا المملوك انما هي مقدار عشرين ديناراً ولا اسلم داري بخدمة هذا العبد شهراً (٣) ويقبضها منه ويهب له الدينار فلا يكون يلزمه شفعة : قال هذا جائز على ما قلت ولكن على الذي يأخذ الدار في هذا بعض ما فيه . قلت وما هو : قال ارايت ان استخفت الدار من يده هل يرجع باجر مثل المملوك لئلا تالمدة قال لا يرجع بذلك . قلت فما الثقة لها جميعاً : قال ان اجره العبد شهراً بسم واحد من الف سم منها فاذا مضى يوم او يومان اشترى منه باقي الدار وهو تسعة وتسعون سماً بالمائة دينار فلا يلزمه شفعة . قلت فان كانت الضبعة نفيسة تساوي عشرة آلاف دينار : قال هذا جائز مستقيم في الضبعة وفي الدار اذا فعل هذا لم يلزمه شفعة . قلت فان كانت ضبعة لرجل فيها سهام مشاعة فاراد رجل ان يشتري السهام الباقية التي للشريك فلا يكون لصاحب السهام الاخر شفعة ما الحيلة في ذلك : قال ان ادعاها لابنه كما قلنا في الابواب المتفرقة ومحمد صاحب السهام دعوى الاب لذلك فصالحه الاب عن ابنة على خمسمائة الف دينار وعلى ان يسلم هذه السهام لابنه : فهذا جائز ولا شفعة للشفيع في ذلك . قلت فهل في الدار حيلة ان كان يريد ان يشتريها منه بهذه الدار لم يكن فيها شفعة فان استأجرت بالدار مملوكاً للذي يريد ان يشتريها منه بهذه الدار لم يكن فيها شفعة فان قال الذي يأخذ الدار فان استخفت الدار من يدي لم يكن لي ان ارجع الا باجر مثل

العبد وقد دفعت الى صاحبها مائة دينار : قال الوجه في ذلك ان يقر صاحب الدار انه كان استأجر من هذا الرجل دارا ببغداد في موضع كذا عدة سنين ويمجدها بهذه الدار وان الدار التي استأجرها من هذا الرجل صارت في يده هذه السنين فوجبت هذه الدار لفلان أجرة هذه السنين فان أجرة تلك الدار التي استأجرها لهذه المدة وهي مائة دينار فان استحققت الدار التي هي الاجرة رجع على صاحبها بأجرة مثل الدار التي كان استأجرها وذلك مائة دينار والله اعلم

باب النكاح

قلت ارايت رجلا اراد ان يتزوج امرأة غافف المرأة ان يخرجها من ذلك البلد فارادت التوثق منه بنهرين : قال الحيلة في ذلك ان تزوجه نفسها على مهر مسمى على ان لا يخرجها من هذا البلد فان اخرجها من هذا البلد فلها تمام مهر نساءها ويقر الزوج ان مهر نساءها يسمى اثقل من هذا مما يتنقل على الزوج ويشهد على نفسه بذلك فان هو عزم على اخراجها من ذلك البلد اخذته به تمام مهر نساءها على ما اقر به . قلت وكذلك ان خافت ان يتزوج عليها او يتسرى ففعلت هذا : فقالت نعم هذا وذلك سواء ان اشترطت ذلك لزمه ما اشترطته عليه في شراء هذا بالمهر . قلت فان زوجته نفسها ولم تشترط ذلك عليه ثم اراد ان يخرجها من ذلك البلد وانما يريد بذلك اضرارها هل في ذلك حيلة قال نعم قلت وما هي قال تقر لبعض اهلها بمن تثق به اما ولدها واما اخوها او غيره ممن تثق به بمال يشهد به عليها فان اراد ان يخرجها اخذها ذلك الرجل الذي اقرت له بالمال بذلك المال ومنعها الخروج . قلت فان خاف الذي يشهد بالمال ان يستغله على ذلك ويقول له اخطف ان له عليها هذا المال ولم يأت ان ينازعه الزوج الى قاض يرى استغلافه على ذلك : قال يبيعها بذلك المال ثوبا او عروضا من العروض فان حلف لم يكن عليه ما ثم . قلت فرجل اراد ان يزوجه ابنته من عبده وخاف ان يفسخ النكاح بموته فما الحيلة في ذلك قال يكتب العبد على مال فان مات لم يفسخ النكاح بموته . قلت اهل في هذا غير هذا : قال نعم ان يباعه ممن يثق به ثم مات المولى لم يفسخ النكاح فان كره يبعه وديره فانه يعق بموته ولا يفسخ النكاح . قلت فرجل حلف ان لا يتزوج امرأة بالكوفة : قال يخرج الزوج والمولى من الكوفة فيعقدان النكاح بامرهما خارج الكوفة ولا يبحث في بيته . قلت وكذلك ان وكلت رجلا ان يزوجه ووكّل الزوج رجلا يزوجه اياه فخرج الوكيلان جميعا فعقد النكاح خارج الكوفة قال لا يبحث . قلت ارايت رجلا قال ان تزوجت فلانة فهي طالق ثم اراد ان يتزوجها ما الحيلة في ذلك : قال يتزوجها فيقع عليها طليقة ويلزمه نصف الصداق ثم يتزوجها ثانية على نصف الذي عينه فمخير

امراته ويعود الصداق عليه على ما كان . قلت ارايت رجلا له جارية فاراد ان يكاتبها وان يطاها في الكتابة ائجل له ذلك قال لا . قلت فما الحيلة في ذلك حتى يكون له ان يطاها : قال يهبها لابن له صغير ثم يتزوجها وهي على ملك ابنه ثم يكاتبها لابنه بعد التزوج فتكون امراته وهي مكاتبه لابنه وله ان يطاها بالنكاح . قلت فان فعل هذا ثم ولدت الجارية منه ما حال ولدها : قال هم اخواف لان مولاهما اخوه . قلت فهل تكون أم ولد له : قال لا وهي على ملك ابنه الصغير يبيعها وهما على ذلك النكاح على ما كانا عليه : قلت ارايت رجلا خطب امرأة الى نفسها فاجابته الى ان تزوجه نفسها وكرهت ان يعلم بذلك اولياؤها فجمعت امرها في تزويجها اليه هل يجوز ذلك في هذا النكاح : قال اما في قول اكثر اصحابنا فان تزوجه الرجل واشهد على ذلك وكان كفوا لهما فالنكاح جائز حلال . قلت فان كره الزوج ان يسميها عند الشهود قال اذا جعلت امرها اليه في تزويجها وفارقها على المهر قال الزوج للشهود اني خطبت امرأة الى نفسها وقد جعلت امرها الي في ان اتزوجها واشهدكم اني تزوجت المرأة التي جعلت امرها الي على صداق كذا وكذا فيعقد النكاح بينهما اذا كان كفوا لهما . قلت فرجل له امرأة ولها ابنة خلف بالطلاق وبانت منه فاراد ان يحدث لها فكاحا من غير ان يعلم اهلها به ولم يجب ان يعلم الشهود انها امراته التي كانت عنده : قال يقول لها ان تجعل امرها اليه في ان يتزوجها فاذا فعلت ذلك وقبل ما جعلت اليه خرج الى الشهود فاشهدم على هذا . (٣) قلت فلم قلت تشتري مملوكا صغيرا بجامع مثله : قال لكي لا يكون كبيرا قد عرف الامور . قلت يهب الذي اشتراه لما فتلكه بالحبة فيفسخ النكاح من قبل ان الصغير لا طلاق له فان اشترى الموهوب له غلاما كبيرا فلا بأس بذلك . قلت رجل طلق امراته ثلاثا ثم يجدها الطلاق وراودها عن نفسها : قال تهرب منه . قلت فان ظفر بها قال ولا تقرانها كانت امراته . قلت فما الحيلة في ذلك وليس تقدر على الحرب قال الحيلة ان يخرج من منزله فتصير الى دار اخرى ثم تدس اليه من يناظره في نفسها بحضور من شهود عدول وتكون مناظرة الذي يناظره في امرها بحضرة صاحب الدار التي هي فيها ولا يعلم الزوج ان المرأة في تلك الدار ثم يقول له الذي يناظره ان زوجتك فلانة تذكر انك قد تزوجت امرأة وهي في هذه الدار يومى الى الدار التي هي فيها وقد دخل الشهود قبل ذلك الى الدار فينظرون الى المرأة فيها فاذا قال الرجل ما تزوجت ولا لي في (٣) من باب الشفعة المتقدم في آخر فقرة ٨٠ الى هنا وجد في نسخ عديدة ويظهر انه مكرر ما عدا مغايرته بزيادة ونقص قليلين فاثبتناه طبقا للنسخ واغتنامنا لفائدة الزيادة

هذه الدار امرأة ولا زوجة فيقول له الرجل المناظر له فكل امرأة لك في هذه الدار
فهي طالق ثلاثاً نأذ قال ذلك دخل الشهود ونظروا إليها في الدار وشهدوا عليه بذلك
قال وإن قام بعض من الشهود وأتيا في الدار وبها جماعة من النساء وبهضم يكون
بمفسدة المناظرة له فهو أجود . قلت رجل طلق امرأته ثلاثاً ولما عليه دين فجحدتها ذلك
خفاف لها عليه فارادت أن تأخذه بنقعة عدتها وتجعل ما تأخذه منه بسبب نقعة العدة
قصاصاً مما لها عليه من الدين هل يسعها ذلك : قال قال أبو يوسف في كتاب الخيل لها
ذلك . قلت أرايت أن حلفت عند القاضي بالله العظيم ما انقضت عدتها وقد كانت العدة
قائمة فالتفت على ذلك وتواري ساعته تلك ويسعها هذا ولا شيء عليها . وفي المسألة
التي قبل هذه فإن أمكن المناظر له أن يقول أنك قد تزوجت أو أن المرأة التي تزوجتها في
هذه الدار وقد يعز عليها منك فإذا قال ما فعلت قال له الرجل فتخرج التي ذكرها أنك
تزوجتها إليك فإذا قال أنه أخرجها المرأة منك مع جماعة من النساء حتى لا يعرفها ثم
يقول له قل كل امرأة لي من هؤلاء النساء طالق ثلاثاً فإذا قال ذلك طلقت المرأة وشهد
الشهود عليه بذلك وتسفر المرأة عن وجهها بمحضرتهم . قال وسئل أبو حنيفة رضي الله عنه عن رجل
قال لأمراته أنت طالق ثلاثاً أن . الثاني الخلع أن لم يخلعك وحلفت المرأة بعق مالهيكها
وبصدقة ما لها أن أسأله الخلع قبل الليل فجاء إلى أبي حنيفة رضي الله عنه فقال أبو حنيفة
رحمه الله تعالى للمرأة سألته الخلع فقالت المرأة تزوجني فاني أسألك الخلع فقال أبو حنيفة
رضي الله عنه تزوجني قل قد خلعتك على ألف درهم تعطينها فقال لها الزوج ذلك فقال
لها أبو حنيفة قولي لا أقبل فقالت لا أقبل فقال أبو حنيفة رضي الله تعالى عنه قولي مع
زوجك فقد برء كل واحد منكما في عينته ولم يحنث . قلت فلو كان امرأته أن تدفع
جميع ما تملك من إنسان فيمضي ذلك اليوم وليس في ملكها شيء مما تملك هل كانت تحنث
قال لا ولكن كن في اليمين كل شيء تملكه إلى ثلاثين سنة فهو في المسكين فلم يكن لها
في ذلك حيلة . وسئل الإمام أبو حنيفة رضي الله عنه عن أخوين تزوجا أختين فزفت
امرأة كل واحد منهما إلى الآخر فوطئها ولم يعملوا بذلك حتى أصبحوا فقالوا ذلك لأبي
حنيفة رضي الله عنه وسأله الحيلة في ذلك فقال أبو حنيفة ليطلق كل واحد منهما امرأته
تطليقة ثم يتزوج كل واحد منهما المرأة التي وطئها ساعة يطلقها زوجها فتصير كل واحدة
منهما امرأة الرجل الذي وطئها . وسئل أبو حنيفة رحمه الله عن رجل دخل اللصوص
عليه فاخذوا متاعه وحلقوه بالطلاق والعتاق أن لا يخبر عنهم بأنهم سرقوا أنه شيئاً فشكا
ذلك إلى أبي حنيفة رضي الله عنه فأرسل أبو حنيفة إلى نفر من خيار النفر الذي هو فيهم
فقال لهم إن اللصوص دخلوا على هذا الرجل وحلقوه أن لا يذكرهم فإن أردتم أن تؤجروا

فيه ويرد الله عليه ماله ولا يحنث فلا تتركوا أحداً من رجال الحمي الذي أنتم فيه إلا
أدخلتموه المسجد معكم أو داراً ثم تخرجون واحداً بعد واحد ثم يقال للمسروق منه هذا منهم
ويقال للمسروق منه كذا مر عليك واحد من القوم فسألك القوم أهدأ منهم فإن كان منهم
فأسكت وإن لم يكن منهم فقل ليس منهم ففعلوا ذلك نظف الرجل بماله ولم يحنث .
وذكروا أنه أتاه رجل في الليل فقال قد جئتكم في امر قد كررني وأنا مستغيث بك قال
وما هو قال وقع بيني وبين ادلي شيء فعاديتها وأمسكت أن تكفي فخلفت عليها بالطلاق
ثلاثاً أن لم تكفي قبل الصبح وقد جمعت عليها أهلها وغيرهم فكلموها وسألوها أن تكفي فابت
ولست آمن الصبح فتطلق امرأتي : فقال أبو حنيفة رضي الله عنه أذهب إلى منزلك فقل
لأولئك الذين سألوها أن تملك لا تكلموا فكلموها أهون علي من التراب هذه النذلة
بنت النذل وأممها في نفسها وفي أمها كلاماً فأنها سوف تجيبك فإن قالت لك أنت النذل
وأبوك النذل وأمك فقد بررت وسقط عنك اليمين ففسي فقال لها ما قال أبو حنيفة فودت
عليه الكلام فقالت له أنت النذل فعاد إلى أبي حنيفة فاخبره فقال قد كنتك وسقط عنك
اليمين

(٣)

باب من الشراكة في الضمان

قلت أرايت شر يكرن يقال لأحدهما عبد الله وللآخر زيد فإذا ان يضمننا عن رجل
مالاً بأمره على أنه أن أدى المال عبد الله رجع به على زيد لا على الذي ضمننا عنه وإن
أدى المال زيد رجع به على صاحب الأصل ولم يرجع على شريكه عبد الله بشيء . ما
الحيلة في ذلك : قال الحيلة فيه أن يضمن زيد المال عن الذي عليه الأصل بأمره ثم يخبر
عبد الله بعد ذلك ليضمن عن زيد وعن الذي عليه أصل المال بأمرها فإن أداها عبد الله
رجع على صاحب الأصل وعلى شريكه زيد وإن أداها زيد رجع على صاحب الأصل . قلت
وكيف يرجع عليهما قال يرجع على كل واحد منهما بنصف المالك من قبل أنه ضمن عنهما
جميعاً . قلت فإن أراد أن يرجع بما يؤدي على أيهما شاء : قال الوجه في ذلك أن يضمن
عن زيد بأمره جميع المال ثم يضمن أيضاً عن صاحب الأصل بأمره جميع المال فإن أداها
رجع على كل واحد منهما فإذا أخذ ذلك منهما أو من أحدهما لم يكن له على الآخر سبيل
. قلت فإن كانا ضمننا المال جميعاً عن صاحب الأصل ضماناً واحداً فأراد عبد الله أن يكون
أن أداها رجع به على زيد : فقال يقول زيد بعد هذا الضمان لعبد الله كما لزمك من غرم
بسبب هذا الضمان فهو لك علي وهذا المال علي دونك فيرجع بما لزمه من غرم على زيد .

باب في الشراكة أيضاً

(٣) هذه مسائل من الشراكة وقد تقدم بعضها

م ١٢

قلت شريكان بينهما دار اوضعية باعها أحدهما بأمر ما به من رجل ثم إن المشتري أراد ان يصلح البائع من جميع الثمن على نفسه على ان يضمن له البائع ما أدركه من دركه من قبل شريكه حتى يخلصها ويرد عليه جميع الثمن : قال لا يجوز هذا . قلت ولم : قال من قبل انه انما قبض منه النصف ولا يجب عليه ان يرد جميع الثمن ولا يكون ضامناً لما تقص . قلت فما الحيلة في ذلك : قال ان حط هذا البائع عن المشتري حصته من الثمن وقبض حصه شريكه على ان يضمن عنه ما أدرك المشتري من دركه من قبل شريكه جاز ذلك فان أدركه من قبيل شريكه دركه رجع عليه بنصف الثمن الذي دفعه اليه . قلت فما تقول ان اشترى البائع منه حصته من الثمن ثوباً وقبض الثوب ثم قبض منه حصه شريكه من الثمن فان أدركه دركه من قبل شريكه رجع عليه بنصف الثمن وان أدركه دركه من قبل انسان آخر في جميع الشيء الذي باعه رجع عليه بجميع الثمن : قال هذا جائز مستقيم . والله سبحانه وتعالى اعلم

باب في فعل المريض

قلت أرايت مريضاً أقر بعض ورثته بدين له عليه : قال لا يجوز اقرار المريض لو ارث بدين اذا مات من مرضه ذلك . قلت فهل في ذلك حيلة حتى يصل الى هذا الوارث دينه : قال نعم ان أقر المريض بهذا الدين لرجل اجنبي يثق به وامره ان يقبض ذلك من ماله ويدفعه الى وارثه هذا صاحب الدين فهذا جائز . وان قال الاجنبي اخاف ان يلزمه يمين بالله ان هذا الدين واجب لي على فلان الميت ما قبضته وما أبرأته منه ولا من شيء منه على ما يستحقه غرامة الرجل الميت فلا يجوز لي ان احلف على ذلك : قال ينظر الوارث الى رجل يثق به فيجزي به الى المريض فيقول له المريض يع عبدك هذا او جاريتك هذه او دارك هذه من فلان هذا بهذا الدين الذي له علي فيبيع الاجنبي ذلك من الوارث بدينه ويقبل الوارث ذلك فيصير ذلك للاجنبي على المريض وان لم يمين بعد هذا كله حلف حلف على امر صحيح . قلت فان لم يكن للاجنبي ما يبيعه من الوارث قال فان وهب له الوارث عبداً او امة وقبض ذلك ثم قال له المريض يع هذا العبد او هذه الامة من فلان بالدين الذي له علي جاز ذلك فاذا فعل ذلك تحول الدين الذي للوارث لهذا الاجنبي فاذا قبضه اوصله الى الوارث . قلت فني هذا شيء غير هذا : قال نعم . قلت وما هو : قال يحضر هذا الوارث متاعاً او شيئاً تكون قيمته بقدر المال الذي له على المريض ثم يبيعه من المريض بحضرة جماعة من الشهود بكذا وكذا ويسلمه اليه فيقبضه المريض فيصير مال الوارث بدينه ثم يهب المريض ذلك المتاع لانسان لا يعرف سرّاً ويقبضه من المريض ثم يهبه الوارث فيرجع اليه متاعاً ويصير ماله بدينه . قلت أرايت

رجلاً جعل لابنة له صغيرة شيئاً اما متاعاً واما حلياً واما ضيقاً واما داراً قرض ولم يكن اشهد لها بذلك ولم يأمن الورثة ان يسلموا لها ذلك : قال اما ما كان من حلي او متاع فانه ينبغي له ان يخرج ذلك سرّاً ويدفعه الي من يثق به ويعلم ان ذلك لابنته فلانة ويوصي اليه ان يحفظ ذلك لها فاذا كبرت دفعه اليها . واما الدار او الضيقة فانه ينبغي له ان يأمر انساناً يشتري ذلك لابنته منه ولا يظهر ان ذلك لابنته ولكن يقول له في السر اشتر ذلك لابنتي فلانة مني ويدفع اليه مالا فيقول هذا مال ابنتي فاشتر لها مني هذه الضيقة بهذا المال ويحضر الشهود فيشهدون انه قد باع ذلك من هذا الرجل ولا يقول لا يميني بكذا وكذا ويقبض منه الثمن بحضرة الشهود فيتم البيع والشراء في ذلك لها بالمال فان خاف الاجنبي ان يلزمه يمين فان كان المريض اخرج الثمن من عنده ووبه لابنته ثم دفعه الى المشتري فاشترى ذلك لها بالمال ودفعه اليه فنقدته اياه ثم لما اشترى منه فليس عليه في يمينه في ذلك شيء . وكذلك اذا كان المريض استقرضه من انسان وقبضه منه ثم وهبه لابنته ودفعه الى الرجل فاشترى منه لابنته بذلك المال الضيقة ونقدته اياه فليس عليه في يمينه شيء فاذا انقذه المريض ثمنها الذي ابتاعه منه لابنته فليرده المريض على الذي استقرضه منه . قلت أرايت مريضاً له ضياع ودور واموال وليس له وارث فاراد ان يوصي بجميع امواله في ابواب البر والاحسان ولم يأمن ان يدفع ذلك الى حاكم يرى ان ينقله له الثالث من ماله ويرد الثلثين الى بيت المال فاراد الحيلة في ذلك لا يجوز له جميع ماله : قال فان كان له انسان يثق به فافر له بدين يحيط بماله كله كان اقراره جائزاً ويقدم اليه بان يأخذ هذا المال الذي يقر له به فيضمه في الموضع التي اراد ان يوصي بماله فيها فان خاف ذلك الرجل ان يلزمه يمين في ذلك بانه عرضاً من العروض بذلك المال ودفعه اليه ولم يكن عليه شيء في يمينه ان هو حلف . ويشترى المريض ذلك العرض على ان المريض باختيار في ذلك سنة فان مات في مرضه ذلك بطل خياره وتم هذا البيع للرجل وان برى من مرضه ذلك فاراد ان يبطل البيع ابطله . واما الدور والمعارات والضياع والمستغلات فان أقر بها لقوم واشهد انها لم تكن ذلك لم وحكم الحاكم لم بها ولم يكن لبيت المال فيه شيء . قلت فان لم يرد ان يملكهم ذلك ولكنه اراد ان يرقنه عليهم بأخذون غلته ويكون اصله محبوساً . قال ان أقر ان رجلاً من الناس ولم يسعه وقف ذلك وفقاً صحيحاً على فلان ابن فلان وفلان ابن فلان وعلى اولاد كل واحد منهم واولاد اولادهم واولاد اولاد اولادهم ونسلهم واعقابهم ابداً ما تناسلوا وكما توفي واحد منهم كان ذلك على من بقي منهم ابداً فاذا انقرضوا كان ذلك للمساكين تجري غلة ذلك على هذا : فاذا فعل هذا صار وفقاً على من تمام على الشروط التي ذكرها : قال ولو كان لهذا الرجل ورثة

فأقر هذا الذي ذكرنا لغير ورثته لكان إقراره لورثته جائزاً ولم يكن لورثته شيء منه وصار ذلك وفقاً على هذا السبيل الذي وصفناه ويقول فيما أقر به من ذلك ان الرجل الموقف بهذا الوقت دفع ذلك اليه وجعله وفقاً على هذا السبيل فإذا أقر بذلك لم يكن لورثته على شيء من ذلك سبيل . قلت وان كان هذا المريض الذي في يديه هذه الدار او هذه الضيعة يخاف ان يقر بذلك لانيته لم يجوز إقراره لها فقال للرجل يا فلان هذه الدار دارك وهذه الضيعة خيمتك فقال الرجل المقر له هذه الدار لا يبتك فلانة وليست لي او قال هذه الدار وهذه الضيعة لا يبتك فلانة وليست لي : قال تكون الدار والضيعة لا يبتك ويخلص بها ولا يكون لورثته فيها شيء . قلت ويحكم بذلك الحاكم لانيته قال نعم وهو قول ابي يوسف رحمه الله ولا اعلم لاحد من اصحابنا قولاً غير هذا . قلت فما تقول في ذلك ان كان لامرأة هذا المريض عليه مائة دينار او أكثر منها او كان هذا الدين لوارث من ورثته غير المرأة تخاف ان يقر بذلك للمرأة او للوارث فلا يجوز إقراره لوارثه بذلك ما الحيلة في ذلك : قال الحيلة له فيه ان تأتي المرأة او الوارث برجل يثق به فيقر المريض ويشهد بذلك على نفسه ان امراته كانت وكنته يقبض مائة دينار كانت لها على فلان هذا وأنه قبض ذلك لها من فلان هذا فإذا اشتهت على نفسه بذلك لم يقبل إقراره للمرأة بهذا اثناً أخذ من ماله ولكن للمرأة ان ترجع بذلك على الرجل الذي أقر المريض انه قبض ذلك منه ويرجع الرجل في مال الميت ثم تأخذ منه المرأة لانه يقول قد أقر الميت انه قبض مني مالا كان لهذه المرأة علي ولم آمن بقوله وقد رجعت به المرأة علي في ان ارجع به في ماله فيكون ذلك له . قلت فان خاف هذا الرجل ان يلزمه عيب في ذلك : قال فيبني للمرأة ان تبني من هذا الرجل ثوباً بهذه المائة دينار فان لزمه في ذلك عيب كان قد اخذ بالثقة . قلت فان جاءت المرأة برجل يثق به فأقر المريض له بمائة دينار وانها له عليه ليس هذا جائزاً ويكون لهذا الرجل عليه المائة دينار فإذا اخذها من مال الميت دفعها الى المرأة : قال هذا جائز أيضاً . قلت أفليس يلزم هذا الرجل عيب بالله سبحانه وتعالى ان هذا المال له على الميت : قال بلى . قلت فان قال لا يجوز لي ان احلف ان هذا المال دين لي على الميت فما الحيلة في ذلك : قال تدفع المرأة الى الرجل ثوباً فتبني له ثم يبيع من المريض بمائة دينار فتصح له المائة دينار

باب في الدين

قلت اوايت الرجل يكره له على الرجل المالك فيريد المطلوب ان يخيل الطالب على رجل فقال الطالب لا آمن ان يتوي مالي على هذا الرجل وانت اوثق عندي منه فما الحيلة في ذلك : قال الوجه في ذلك ان يوكل المطلوب الطالب بقبض هذا المال من هذا الرجل

ويجعله قصاصاً من ماله . قلت فان قال المطلوب لا آمن ان يقبض المال في يديه قبل ان يجمله قصاصاً ويرجع بماله واراد الطالب الثقة لنفسه ايضاً : قال الوجه في هذا ان يأمر المطلوب غريمه هذا ان يضمن هذا المال للطالب على ان له ان يأخذ بذلك ايها شاء فيصير ماله عليهما جميعاً وان ادى غريم المطلوب شيئاً الى الطالب كان ذلك قصاصاً بما ضمن له . قلت فان كره المطلوب ان يضمن غريمه ماله بهذا المال واراد غير هذا : قال فيحتمل الطالب بالمال على غريم المطلوب على ان هذا الغريم ان لم يوف الطالب هذا المال الى كذا وكذا فالمطلوب ضامن لهذا المال على حاله وللطالب اخذ بذلك فتقع الحوالة على هذا الشرط فان وفاه الغريم الى الاجل الذي يشترطه المطلوب والا رجع المطلوب فأخذه بالمال . قلت وهذا جائز : قال نعم . قلت ارايت الرجل يكون له المال على الرجل والمال حال فيكمله ان يجمعه عليه فقال است آمن ان انجمه فلا يني لي باداء النجوم فاراد حيلة في ذلك : قال يجمعه عليه الى النجوم التي يفارقه عليها على انه ان اقراد ما يجب عليه اذا حل كل نجم من هذه النجوم فجميع المال حال عليه فإذا نجمه على هذا الشرط كان له ما اشترط من ذلك . قلت رجل له على رجل مال فاراد المطلوب ان يرهنه بذلك عبداً فقال الطالب لا آمن ان يموت هذا العبد في الرهن فيموت بالدين : قال الوجه في هذا ان يشتري منه العبد بهذا الدين ولا يقبضه منه فان حدث بالعبد حدث كان المال على حاله وان اعطاه المال اقاله البيع في العبد . قلت وكذلك ان ماله ان يقرضه مالا على رهن ففعل مثل ما وصفت : قال نعم هذا جائز . قلت له فرجل له على رجل مال فاراد ان يرهنه بذلك ضيعة او داراً فقال الطالب لا آمن ان يستحق من هذه الضيعة او الدار شيء فيبطل فيما بقي منها : قال الوجه في ذلك ان يشتري بهذا المال على ان المشتري فيها بالخيار الى وقت معلوم فيكون هذا جائزاً فان استحق منها شيء كان المشتري على خياره ان شاء اجاز البيع فيه وكان ذلك له بمحضه من الثمن وان شاء احتبسه فيكون في يديه لا يفي البيع فيه حتى يؤدي اليه المطلوب المالك الذي عليه . قلت فرجل له على رجل مائة دينار منها خمسون ديناراً بصك وخمسون ديناراً بغير صك قد جمعد المطلوب الطالب ماله فاراد الحيلة حتى يقبض هذا المال : قال الحيلة في ذلك ان يوكل الطالب رجلاً غريباً يقبض الخمسين ديناراً التي بالصك ويشهد له على الوكالة بذلك شهوداً عدولاً في العلانية ثم يشهد شاهدين آخرين بمحضه من الوكيل انه قد اخذ من الوكالة وابطلها ثم يطالب الوكيل المطلوب بذلك ويثبت عليه شهود وكالة فإذا قبض الخمسين ديناراً دفعها الى الطالب وغاب ثم يطالبه الطالب بهذا الصك فان قال دفعتها الى وكيلك اقام الطالب البينة على اخراجه من الوكالة فان القاضي يحكم له بالمال على المطلوب ويقول للمطلوب اتبع

الوكيل قطايه بالمال الذي قبض منك فيكون قد وصل الى الطالب ماله كله . اللهم ونقنا
للاصواب

باب الزكاة

قلت ارايت رجلا له على رجل فقير مال فاراد ان يتصدق بماله على غريمه ويحتسب
ذلك من زكاته : قال لا يجوز هذا من الزكاة . قلت فما الوجه في ذلك : قال الوجه
ان يعطيه من ماله مقدار ما عليه من الدين ويحتسب ذلك من زكاته فاذا قبضه الغريم
فان قضاء اياه مما عليه من الدين فلا بأس بذلك ويجزئه ما دفع الى الغريم ان يحتسبه من
زكاته . قلت فان كان الطالب له شريك في هذا المال تخاف ان يشركه فيما يقبض من
الغريم من الدين : قال فالوجه في ذلك ان يهب الغريم لصاحب المال بقدر حصته مما عليه
ويقبضه ثم يدفعه اليه ويحتسب به من زكاته فيجزئه ذلك من الزكاة ثم يبرئه من حصته
من الدين فيبرأ ولا يشركه شريك في ذلك . قلت فوجعل عليه زكاة فاراد ان يعطي
منها في كفن ميت هل يجوز ذلك : قال لا ولكن يهب لاهل الميت من زكاته ما شاء
ويقول هذا صدقة عليكم فان ارادوا ان يكتفوا ميتهم فذاك اليهم . قلت ارايت الرجل
الذي تجب عليه الزكاة ان كان له قرابة يحتاجون اما اخ واما أخت او غيرها فهل له ان
يجري عليهم من زكاة ماله الستة كلها ما يكفيهم : قال نعم وهو ما جور في ذلك الا ان
يكون القاضي قد فرض عليه نفقة لاحد منهم فان اراد ان يعطي ما فرض عليه القاضي
ويحتسب ذلك من زكاة ماله لم يجزه ذلك من زكاته . قلت فان كلف قوم في بناء مسجد
لم وعليه زكاة : قال لا يجوز ان يعطيهم من الزكاة في بناء مسجد ولكن ان نظر الى
فقراء تلك الناحية فاعطاهم ما شاء فاحذره فبنوا به المسجد فلا بأس بذلك ولا يدفعه
اليهم للبناء ولكن يقول لاؤلك القوم الفقراء هذه صدقة عليكم فيجزئه ذلك والله اعلم

باب الوكالة

قلت ارايت رجلا وكل رجلا يبيع ضياعا ثم خاف ان يبيع الوكيل ذلك وقد دخل
فيه واراد فسخ وكالته حتى لا يجوز له البيع ما الحيلة في ذلك له : قال الحيلة في هذا ان
يبيع هذا الرجل ضياعه ممن يثق به بما تساوي ثم يشهد على البيع شهودا عدولا فاذا فعل
ذلك خرج الوكيل من الوكالة في هذا البيع ولم يكن له بيع ذلك ثم يستقبل هذا البائع
المشتري منه البيع الذي كان بينه وبينه ويشاهدان على الاقالة فتعود الضياع الى الذي
كان يملكه ولا يكون الوكيل يبيعها من قبل انها عادت الى صاحبها بتلك مستقبل غير الملك
الاول هذا اذا كانت الوكالة غائبة عن الموضع الذي فيه الموكل ولم يكن اخراجه من
الوكالة لمكان غيبته عن البلد لانه لو كان حاضرا كان له ان يخرججه بحضرته ويشهد على
اخرجه ولا يقدر على البيع وكذلك ان وكله ببيع عبد او جارية او دار او عرض من

العرض وغاب الوكيل عن البلد الذي فيه الموكل ولم يأمن الموكل ان يبيع ذلك فاراد
اخرجه من الوكالة وهو غائب : قال الوجه في هذا ما شرحت لك . قلت فان كان وكله
بقضاء دين له او بشراء ضيعة او غيرها ثم كره وكالته والوكيل غائب فاراد الاخراج من
الوكالة وهو غائب : قال يصنع ما ذكرته لك . ونسأل الله تعالى ان يعفو عنا اجمعين

باب الاقار

رجل له ضياع وله اولاد فاراد ان يقر لبعض اولاده بمقدار ما يصيبهم من ميراثه
ويترك سائر ضياعه لورثته الباقين فلا يشهد لهم بها ولكنه يكون على ملكه فان حدث له
ولد دخل في ميراثه مع ولد الباقين على انه لا يكون لولد الذين افردهم شيء من هذه
الضياع ولا يدخلون في ميراثه ما الحيلة في ذلك وكان اولاده خمس بنين وبنين فاراد
ان يفرد اثنين منهم بضيعة ويترك سائر ضياعه لابنيه وبناته الباقين وان حدث له ولد
دخل معهم : قال الوجه في ذلك ان يشهد على نفسه لابنيه هذين بضيعة ويقر لها بها او
يكتب لها كتاب شراء بذلك ويوثق لها ويكتب على هذين الابنين كتاب اقرار بقران
فيه بان ضياعه الباقية ويسميا ويحدها صارت لاولاده الباقين وهم ثلاث بنين وابنتان
على ما يكتب الاقارات ويشهد عليهما بذلك فان حدث به حدث الموت كانت سائر
ضياعه لولد الباقين وان حدث له ولد آخر دخل معهم في الميراث لانه لا يدق هذين
على ما بقي من ضياعه وانما يجوز اقرارها على انها بما اقرها ولا يكون لها في ميراثه حق
لانهما ان عارضا في ذلك اخرج هذا الكتاب الذي باقرارها عليهما فاذا قامت دليلهما
البينة بذلك لم يكن لها في سائر الضياع حق والله سبحانه اعلم بالصواب

باب البيوع

قلت رجل باع من رجل ضيعة او دارا وقبض الثمن ولم يتمكن ان يسلمها الى المشتري
لعاثق عاقه عن ذلك فسأل البائع المشتري ان يؤجله بتسليم ذلك اليه الى منتهى فاجابه
المشتري الى ذلك : قال لا يجوز هذا التأجيل والمشتري ان يأخذ ذلك بالتسليم لان هذا
التأجيل باطل . قلت فهل في ذلك حيلة : قال نعم . قلت وما هي : قال يقول البائع
والمشتري جميعا ان البائع كان اجر هذه الضيعة او هذه الدار من رجل حر من المسلمين
سنة اوها مرة شهر كذا من سنة كذا ثم انه باعها بعد ان اجرها من فلان هذا بكذا
وكذا وقبض منه الثمن فيعلم المشتري بالاجارة الموصوفة في هذا الكتاب فاختار ان يقيم
على شرائه ولا ينقصه الى ان تنقضي مدة هذه الاجارة ثم يقبضها من فلان البائع ورضي
بذلك فليس له مطالبة فلان البائع بان يسلمها اليه حتى تنقضي هذه المدة الموصوفة في
هذا الكتاب ويؤكد الكتاب بذلك فيجوز هذا . قلت فما تقول ان قال المشتري للبائع

أثم لي ضميناً يضمن لي تسليم هذا الشيء عند انقضاء هذه الاجارة : قال القمان جائز ان اقام له ضميناً . قلت فان لم يعلم الضمين ذلك الوقت ما عليه : قال قد اختلف اصحابنا في ضمان التسليم فقال بعضهم يؤخذ الضامن بالتسليم ويحسب بذلك . وقال بعضهم ان لم يعلم كان الثمن عليه قال والاحتياط في ذلك ان يقول في كتاب القمان ان اسلمت الي هذه الضبعة في وقت كذا والا فانت ضامن الثمن وهو كذا وكذا فاذا فعل ذلك كان عليه الثمن في القمانين جميعاً . قلت فما تقول ان قال المشتري لا اؤجل للبائع بالتسليم ولكن آخذ منه كفيلاً بذلك على ان يكون الضامن للتسليم هو الموكل بذلك ولا يكون البائع مؤجلاً لانه يمكنه تسليم ذلك قبل السنة : قال هذا يجوز ويكتب المشتري على الضامن كتاباً بانه قد ضمن له تسليم هذا الشيء عن بائع باعه اياه ولا يسميه على ان يسمى ذلك المشتري في غرة شهر كذا من سنة كذا ويؤكد ذلك في الكتاب فيكون التأجيل للضامن ولا يكون ذلك تأجيلاً للبائع . قلت فيجوز الضمان على هذا : قال نعم هو جائز والله اعلم .

(* باب في الوكالة)

قلت فرجل وكل رجلاً يبيع عبداً له واشهد بالوكالة له وغاب الوكيل عن الموكل واراد الموكل ان يخرج الوكيل من الوكالة حتى لا يبيع العبد : قال لا يجوز اخراجه من الوكالة الا ان يشهد على اخراجه اياه ويكتب اليه بذلك فيصل اليه او يبعث اليه بذلك رسولا فيكفه فان لم يعلمه باخراجه اياه من الوكالة فهو على وكالته وله ان يبيع العبد . قلت فهل في هذا حيلة حتى لا يكون له ان يبيع العبد : قال نعم يبيع المولى العبد من رجل يشهد على ذلك ويدفعه الى المشتري ثم يشتريه المولى بعد البيع فلا يكون الوكيل ان يبيعه بعد هذا لان وكالته للوكيل يبيع العبد انما كانت في ذاك الملك وهذا لانه ملك حدث فقد خرج الوكيل من الوكالة في بيع العبد . قلت فما تقول ان كان امره ان يشتري له عبد فلان فوكفه بذلك ثم اراد اخراجه من الوكالة والوكيل غائب ولا يمكنه ان يبعث اليه بذلك رسولا ولا يكتب اليه كتاباً : قال الحيلة في اخراج الوكيل من الوكالة ان يشتري العبد او يوكل من يشتريه له على انه بائع في ذلك ثلاثة ايام فاذا اشتراه على ذلك فقد ملكه وخرج الوكيل من الوكالة بالشراء ثم ينقض البيع بائعاً والذي اشترطه فيبطل البيع ولا يكون الوكيل الذي كان وكله بشرائه ان يشتريه له بعد هذا .

(* باب الصلح)

قلت ارايت رجلاً جرح رجلاً جراحة خطأ فغنا الجروح عنه ثم مات من تلك الجراحة أميجوز العفو : قال العفو جائز من الثالث فان كان للجروح مال يخرج الدية من ماله جاز العفو لم يكن على الجراح ولا على عاقلته سهل وان لم يكن للجروح مال غير

الدية التي وجبت على عاقلة الجراح كان لم تلت ذلك ويقال لم ادوا الثلثين . قلت فما الحيلة حتى يجوز العفو : قال ان اقر الجروح ان فلاناً لم يجرحه هذه الجراحة كن قوله جائزاً على ورثته ولم يقبل قولهم على الجراح لان الجروح قد كذبهم . قلت وكذلك ان صالح الجرح الجراح من الجراحة على مال دون الدية : قال اما في قول ابي حنيفة رضي الله تعالى عنه فان على العاقلة الدية يحسب لم من ذلك المال الذي صالح عليه الجراح وعليهم ان يؤدوا ما بقي . واما في قول ابي يوسف رحمه الله فان الصلح جائز ويدفع عن المأفلة ما صالح عليه الجراح والثالث ويؤدون ما بقي . قلت فما الحيلة حتى يجوز الصلح : قال ان صالح من الجراحة وما يحدث منها فاقول ابي حنيفة رضي الله تعالى عنه وابي يوسف رحمه الله في ذلك واحد ويحسب لم المال الذي صالح عليه والثالث . واما في قول ابي يوسف فقوله قد صالحتك من الجراحة وما يحدث منها سواء فهو صلح منهما جميعاً . قلت ارايت رجلاً له على رجل الف درهم فصالحه منها على مائة درهم يؤديها اليه في هلال كذا من سنة كذا وان لم يفعل فعليه مائتا درهم : قال هو جائز في قول ابي يوسف رحمه الله تعالى وقولنا ولكن من خالفنا يبطل ذلك . قلت فما الحيلة في ذلك حتى يجوز هذا في قولكم وقول غيركم : قال الحيلة في ذلك ان يحضر رب المال عن المطالب ثمانية دراهم فيبقى مائتا درهم فيصالحه عن هاتين المائتين على مائة درهم يؤديها اليه في غرة شهر كذا من سنة كذا فان لم يفعل فلا صلح بينهما فيجوز على هذا الشرط . قلت فرجل كاتب عبده على الف درهم يؤديها اليه في سنة فان لم يفعل فعليه الف اخرى : قال لا يجوز هذا . قلت فما الحيلة في ذلك حتى يجوز : قال الحيلة ان يكتب العبد على الذي درهم ثم يصلح المولى المكاتب بعد ذلك بما كاتبه عليه على الف درهم يؤديها اليه الى سنة فان لم يفعل فلا صلح بينهما فيكون هذا جائزاً على هذا الشرط . قلت فان كان المولى قد كاتب العبد على الذي درهم فاراد المكاتب ان يصلح مولاة على النصف من ذلك معجلاً : قال هذا جائز في قول اصحابنا رحمهم الله تعالى ولا آمن ان يفسده غيرنا ولكن الحيلة في ذلك حتى يجوز في قولنا وقول غيرنا ان يصلح المكاتب مولاة من الانثى درهم على دنانير يكون قيمتها الف درهم ويدفعها اليه او يصلحها على عرض من العروض فيجوز ذلك في قولنا وقول من خالفنا في ذلك . قلت ارايت رجلاً يدعي في دار دعوى والذي في بده الدار ينكر دعواه . هل يجوز له ان يصلحه من دعواه على شيء وهو منكر لما : قال نعم هذا جائز في قياس قولنا . ولكن من خالفنا يفسد هذا الصلح اذ لم يكن على اقراره . قلت فما الحيلة حتى يجوز الصلح في قولنا وقول غيرنا ممن خالفنا والذي في بده الدار لا يأمن ان يقر بدعواه فربما يكون المدعي قد اقر

بذلك لانسان ثم يصلح عليها فيجزي المقر له فياخذ ذلك من يدي الذي في يده الدار او يجزي شريكه لهذا المدعي فيخرج بهذا الاقرار على الذي في يديه الدار : قال الحيلة في ذلك ان يصلح رجل اجني عن الذي في يديه الدار اي من هذا الحق على مال ويقر هذا الاجني لهذا المدعي بهذا الحق الذي يدعيه فيصالحه على مال يدعيه على ان يسلم هذا الحق للذي في يديه الدار ويضمنه ما ادركه في ذلك من ذلك فيجوز هذا . قلت ارايت اذا صالح هذا الاجني على ذلك ثم استحق انساب بمضى هذه الدار هل يرجع المصالح على المدعي بشيء مما صالحه عليه : قال ان بقي في يدي الذي في يديه الدار مقدار دعوى المدعي لم يرجع بشيء . قلت فما الحيلة حتى يرجع المصالح بقسطه مما صالح قال الحيلة في ذلك ان يقول المدعي لي ثلث هذه الدار والثلثان الباقيان منها للذي في يديه الدار ثم يصلحه الاجني بعد ذلك على هذا فيقول في كتاب الصلح اني ذكرت لك ان ثلث جميع هذه الدار لي وفي منكي وان ثلثها لفلان يعني الذي في يديه الدار واني انا ثلث انت تصالحي من دعواي على كذا وكذا فاذا صالحه على هذا رجع المصالح على المدعي بقسطه مما صالح عليه ان استحق من الدار شيء . قلت ارايت ان كانت هذه الدار في يدي رجل مات وتركها في يدي ابنه وامراته فادعاهما رجل فصالحه من دعواه على مال فكيف يكون المال عليهما : قال اذا صالح المدعي على غير اقرار فالمال عليهما على ثمانية اسهم على المرأة الثمن من ذلك وتكون الدارين بينهما على ذلك فان كانا صالحاه على اقرار كان المال عليهما نصفين والدار بينهما نصفين . قلت فما الحيلة في ذلك : قال يصلح رجل عنهما على اقرار على ان يسلم المرأة الثمن واللاين سبعة اثمان فاذا وقع الصلح على هذا جاز وكانت الدار من الاين والمرأة على ثمانية اسهم . قلت ارايت رجلا توفي وترك مالا وعروفا فاراد الورثة ان يصلحوا المرأة من حصتها من ذلك على دراهم او دنانير والذي تركه الميت من الدرام والدنانير مجهول لا يعرف وزنه : قال لا يجوز هذا الصلح . قلت فما الحيلة في ذلك حتى يجوز هذا الصلح : قال يصلحونهما من حصتها من ذلك على دراهم ودنانير ويدفعون ذلك اليها فتكون الدنانير التي يدفعونها اليها صلحا من حصتها من الدرام ومن بعض العروض التي تركها الميت وتكون الدراهم صلحا من حصتها من الدنانير ومن بعض العروض على قدر قيمة ذلك وان صالحوها على عرض من العروض فهو اجود . قلت فان كان للميت ديون على ائناس وله عروض ومال عين فارادوا صلحا على ان تسلم لهم جميع حقها من الدين ومن غيره : قال هذا لا يجوز ولكن الحيلة في ذلك ان يصلحوها من جميع حقها من جميع تركه الميت الا الدين على كذا وكذا درهما وكذا وكذا دينارا او على عرض من العروض وما حصتها من الدين فانهم ينظرون مقدار ذلك فيعرضونها اياه

فيكون لم عليها ان توكلهم بقبض ذلك وان يقاصصوها مما لم عليها الا انهم اذا ادخلوا الدين في الصلح برى الغرماء من مقدار حصتها من الدين . قلت فني هذا غير هذا : قال نعم . قلت وما هو : قال يصلحونها من حصتها من تركه الميت من المال العين والورق والعتار والدور والمستغلات والمتاع والاثاث والحرف وغير ذلك خلا ما باسم زوجها فلان من الدين على ما قلنا ثم نقر في اسفل الكتاب ان جميع ما باسم زوجها فلان من الدين وهو على فلان كذا وعلى فلان كذا على ما قلنا فان جميع ذلك كله لفلان وفلان ونسبي سائر الورثة وفي ملكهم دونها ودون الناس وان اسم زوجها فلان في ذلك عارية ومعونة لم . قلت ارايت رجلا اوصى لرجل بخدمة عبده مدة معلومة او اوصى له بخدمته ما حاش فاراد الوارث ان يبطل هذه الوصية ويسلم اليه العبد ولا يكون للموصى له فيه حق : قال الحيلة في ذلك ان يصلحه من خدمة العبد على شيء ويدفعه اليه فيجوز ذلك ويبطل حق صاحب الخدمة ويصير العبد للوارث يصنع به ما شاء من بيع وغيره . قلت وكذلك لو اوصى له بما في بطن جاريته من ولد : قال السبل فيه على ما وصفت لك والصلح في ذلك جائز ويسلم ذلك للوارث والله تعالى اعلم

باب في الكفالة

قلت ارايت رجلا له على رجل مال فنجمه عليه واخذ منه كفيلا لنفسه على انه ان لم يوف به عند كل نجمة من هذه النجوم فالكفيل ضامن لجميع المال على النجوم . قال هذا جائز في قولنا ولست آمن ان يبطل ذلك غيرنا . قلت فما الحيلة في ذلك حتى يجوز في قولنا وفي قول غيرنا : قال الحيلة في ذلك ان يضمن الكفيل المال على انه كما دفع الذي عليه المال الى الطالب عند كل نجمة من هذه النجوم فهو بري من ذلك النجم فاذا ضمن ذلك على هذا جاز في قولنا وفي قول غيرنا . قلت ارايت رجلا له على رجل مال فصالحه على ان يؤخره عنه على ان يضمن له فلان عنه هذا المال فان لم يضمن فلان فلا صلح بينهما والمال حال : قال هذا جائز عندنا ولست آمن ان يبطله بعض من يخالفنا . قلت فكيف الحيلة في ذلك : قال يكون الكفيل حاضرا فيضمن المال فيجوز الضمان ويجوز التأخير ويتم الصلح . قلت فان لم يكن الكفيل حاضرا فما الوجه في ذلك : قال يصلحه على ما ذكرت لك على ان فلانا ان ضمن هذا المال ما بينه وبين قوم كذا وكذا فالصلح تام والا فلا صلح بينهما فيجوز هذا . قلت ارايت رجلا اراد ان يكفل بنفسه رجلا على انه انت لم يوفه في يوم كذا فالمال الذي على المكفول به وهو كذا وكذا عليه واراد ان يتوثق من المكفول به برهن يكون في يده : قال الرهن بالكفالة في النفس لا يجوز . قلت فما الحيلة في هذا حتى يجوز ان يكون الرهن في يدي الكفيل : قال الحيلة في ذلك ان

بضم الكفيل المالم والنفس على انه اذا دفعه اليه في كذا وكذا فهو بري من المالم
والنفس ويرتفع بالمال الذي ضمنه عن المطلوب رهنا يكون الرهن في يده فيجوز الرهن على
ذلك . قلت فرجل ضمن عن رجل درهما في دار باعها فاراد الضامن ان يأخذ رهنا من
البائع فيكون في يده ان لزمه بسبب هذا الضمان شيء : قال الرهن لا يجوز في الدرك
لانه ليس بمال لزم الساعة فيجوز الرهن به ولكن الكفيل يجوز في الدرك . قلت فما الحيلة
حتى يجوز الرهن في ذلك . قال فان اقر البائع انه باع هذه الدار وليست له ولا انسان فيها
حق وانه امر هذا الضمين ليضمن عنه الدرك للثمن في هذه الدار
وانه قد رهن هذا الضمين بضمانه رهنا وهو كذا وكذا ودفعه اليه وقبض
منه الضمين فاذا اقر بذلك جاز الرهن وفيه بعض ما فيه من الكذب . قلت فرجل ادعى
على رجل بالف درهم والمدعى عليه لا يجد ذلك فاعطاه كفيلا بنفسه على انه ان لم يوف
به يوم كذا فللطالب على الكفيل الف درهم . قال هذا جائز في قول ابي حنيفة واما
غيره من اصحابنا فانه قال الكفالة بالنفس ثابتة فان لم يوف به في اليوم الذي اشترطه لم
يلزمه شيء من المالم . قلت فما الحيلة حتى يجوز ذلك في قول ابي حنيفة وغيره . قال
الحيلة في ذلك ان يقر الكفيل ان المدعى عليه الف درهم ثم يضمن فيقول انا
كفيل لك بنفس فلان فان لم يوفك به يوم كذا وكذا فالالف التي لك عليه هي علي
فاذا قال هذا جاز الضمان على هذا ولزم . قلت ارايت رجلا ادعى عبدا في يدي رجل
فاخذ به كفيلا بنفسه وبنفس العبد فأت العبد واقام المدعى البينة ان العبد هبده . قال
فعلى الكفيل قيمة العبد في قول اصحابنا . قلت فلم ضمنه قيمته وقد مات ولم يكن هذا
بمنزلة الحر اذا كفل رجل بنفس رجل حر فأت المكفول به ان الكفالة تبطل . قال
العبد مال فلذلك لم يكن بمنزلة الحر . قلت فهل يبطل هذا عند اصحابنا . قال است
امن ان يبطل ذلك غيرنا . قلت فما الحيلة في ذلك حتى يلزمه ويجوز في قولنا وقول
اصحابنا وغيرهم . قال الحيلة في ذلك ان يأخذ الطالب من المطلوب كفيلا بنفسه
وبنفس العبد وكفيلا للمطلوب في خصومة الطالب في هذه الدعوى ضامنا لما وجب له على
المطلوب بسبب هذا العبد فاذا ضمن على هذا لزم الضمان في ذلك . قلت ارايت رجلا
كفل بنو رجل الى رأس الشهر . قال الكفالة بالنفس جائزة فان مضى رأس الشهر
ولم يدفعه اليه فان الكفالة بالنفس على حاملها لا يبرأ منها الكفيل حتى يدفع المكفول به
الى المكفول له في قول اصحابنا . واما غير اصحابنا فانه يقول يبرأ الكفيل اذا مضى رأس
الشهر . قلت فكيف الوجه حتى تكون الكفالة عليه . قال يدفعه . قال يكفل به فيقول قد
كفلت لك بنفسه الى رأس الشهر فان لم يدفعه اليك رأس الشهر فكفالتك بنفسه علي

حتى ادفعه اليك بعد رأس الشهر فاذا قال هذا لم يبرأ الكفيل حتى يدفعه . قلت فان
اراد الكفيل ان يبرأ عند رأس الشهر في قول اصحابنا وقول غيرهم قال بشرط . في
الكفالة فيقول قد كفلت لك بنفس فلان الى غرة شهر كذا فاذا مضى رأس الشهر
فاذا بري من هذه الكفالة فاذا كفل على هذا بري عند رأس الشهر . قلت ارايت
قوله كفلت لك بنفس فلان الى رأس الشهر هل للطالب ان يأخذ الكفيل بنفس فلان
المطلوب قبل رأس الشهر . قال لا وهذا اجل الكفالة في قول اصحابنا . وقد روي عن
الحسين بن زياد انه قال اذا كفل بنفس رجل الى رأس الشهر فليس هذا ناجيا ولكنه
كما قد قال قد كفلت لك بنفسه ما بين هذا اليوم ورأس الشهر فاذا الكفالة عليه الى رأس
الشهر وقال ليس هذا بمنزلة المالم اذا قال قد ضمن لك الف درهم التي لك على فلان
الى رأس هذا الشهر فهذا اجل في المالم وليس باجل في كفالة النفس . قال فاذا
مضت الليلة التي اهل فيها الهلال وذلك اليوم فغابت الشمس برى الكفيل . قلت ارايت
رجلا له على رجل مال فاعطاه المطلوب ضمينا بهذا المال قال يوفى المالم على المطلوب
وعلى الضمين وللطالب ان يأخذها بذلك جميعا ويأخذ ايهما شاء في قول اصحابنا وقال
بعض الفقهاء الضمان مثل الحوالة وليس للطالب ان يأخذ الذي عليه اصل المالم . قلت
فما الحيلة حتى يكون له ان يأخذ ايهما شاء في القولين جميعا قال ان يضمن هذا الضمين
في المالم عن المطلوب على ان كل واحد منهما ضامن عن صاحبه بذلك وعلى ان له ان
يأخذ بجميع هذا المالم ايهما شاء فاذا ضمنه على هذا كان له ان يأخذ بذلك ايهما شاء .
٣ قلت ارايت رجلا له على رجل مال حال وله ضمين فتواري الرجل الذي عليه
الدين وقال لا اظهر او يؤجلني بهذا المالم والطالب يكره ان يضييق على الضمين كيف
الحيلة في ذلك حتى يؤجله بهذا المالم حتى يظهر فاذا ظهر اخذه به . قال الحيلة في ذلك ان
كان الطالب يثق بالضمين ان يقر بانه قد قبض المالم من الضمين ويشهد له بذلك
شهود عدول ويرفقهم على هذا الوفاق الذي يشهد فيه ثم يشهد بعد ذلك للمطلوب بانه
قد اجله فاذا ظهر كان للضمين ان يطالبه بالمالم باقرار الطالب له بقبض المالم منه فلا
يجوز التأجيل اي لا يجوز تأجيل الطالب اياه بما اجله بعد اقراره بقبض المالم من
الضمين . قلت فان لم يكن له بالمالم ضمين ما الحيلة في ذلك قال اذا سأل المالم
التأجيل قال على يمين لا اوجل حتى آخذ منه كفيلا بهذا المالم ثم يقول فاذا اجلي برجل
من قبلي يضمن لي عنه هذا المالم بقدر ما اخرج من يميني ثم يجي برجل من قبله يثق به
٣ من هنا الى آخر الباب ساقط من بعض النسخ هنا ومذكور في باب الوصية
والصواب ذكره هنا

قيشهد المطلوب بأنه قد امره ان يضمن لفلان عنه هذا المال الذي له عليه وهو كذا وكذا وأنه قد ضمن لفلان بن فلان عنه بامرهم فاذا توثق الطالب من ذلك اشهد للضمين بأنه قد قبض المال ثم اشهد بعد ذلك انه قد اجل المطلوب الى وقت كذا وكذا فلا يلزمه التأجيل ومتى ظهر اخذه للضمين بالمال والله سبحانه اعلم

باب الوصية والوصي

قلت ارأيت رجلاً جعل رجلاً وصيه فيما له بالكوفة وجعل فلاناً وصيه فيما له بالبصرة وفلاناً فيما له ببغداد قال ابو حنيفة رضي الله تعالى عنه هو لاد كلهم اوصياء للميت في جميع تركاته في الكوفة والبصرة وبغداد وليس لواحد منهم ان يبيع شيئاً من تركته الميت ولا يشترى ولا يقبض ديناً الا ان يكونوا جميعاً وهذا قول زفر رحمه الله وقال ابو يوسف رحمه الله تعالى كل واحد منهم وصي فيما اوصى به اليه خاصة . قلت فكيف الحيلة حتى يكونوا اوصياء جميعاً في جميع التركة في الاقاليم كلها قال الحيلة في ذلك ان يجعلهم اوصياء في جميع تركاته على ان من حضر منهم فهو وصي في جميع تركاته وعلى ان لكل واحد منهم ان يقوم بوصيته وينفذ امره فيها وفعله فاذا جعل الامر على هذا كان لكل واحد منهم ان يعمل في ذلك بما امره وجاز امره . قلت فان اراد الموصي ان يكون كل واحد منهم وصياً فيما اوصى به اليه خاصة ولا يدخل مع الآخر في شيء في الاقاليم كلها قال يقول الوصي قد اوصيت الى فلان في مالي في بغداد خاصة دون مالي بسواها من البلدان والمواضع واوصيت الى فلان في مالي بالبصرة خاصة دون مالي بسواها من الامصار والبلدان وليس لواحد منهم ان يدخل يده في شيء مما اوصى به الى غيره فاذا قال هذا لم يكن لواحد منهم ان يدخل يده في شيء مما اوصى به الى غيره . قلت وكذلك اذا قال فلان وصي في قضاء ديني وفلان وصي في اقتضاء ديني وفلان وصي في انفاذ وصاياي وفلان وصي في ولدي والقيام بامورهم قال الاقاول في هذا مثل الاقاول فيما شرحنا من البلدان على ما فسرنا لك . قلت ارأيت رجلاً اراد ان يوصي الى رجل على انه ان لم يقبل وصيته وفلان رجل آخر وصيه قال هذا جائز في قول اصحابنا رحمهم الله تعالى وبعض الفقهاء رضي الله عنهم لا يرى ذلك جائزاً . قلت فما الحيلة في ذلك حتى يجوز قال الحيلة في ذلك ان يقول قد اوصيت الى فلان وفلان على انه ان لم يقبل واحد منهما هذه الوصية وقبلها الآخر فهو وصي وحده في جميع تركاتي . قلت ارأيت الرجل الذي اراد ان يقدمه ليس الاخر يكون وصياً معه قال بلى والله اعلم . قلت فكيف الحيلة حتى لا يكون الاخر وصياً ان قبل هذه الوصية قال يقول قد اوصيت الى فلان وفلان على انه ان قبل فلان فهو وصي خاصة في جميع تركاتي وليس الى فلان من وصيتي

شيء مع فلان وان لم يقبل فلان وفلان وصي في تركاتي وليس الى فلان من وصيتي شيء مع فلان وان لم يقبل فلان ايضاً وفلان وصي في تركاتي فيكون الامر على ما قال . قلت ارأيت الرجل اذا اوصى بوصايا الى رجل ثم مكث زماناً ثم اوصى بوصايا الى آخر فقال ما وصيان جميعاً وما اوصى به في الوصية الاولى وفي الوصية الثانية ثابت بنفذ ذلك كله . قلت فان اراد ان ينفذ ما في الوصية الثانية ويعمل به وبطل ما في الوصية الاولى كيف يكون الوجه في ذلك قال يشهد انه قد اوصى بهذه الوصية الثانية الى فلان هذا وأنه قد ابطل كل وصية كان قد اوصى بها قبل هذه الوصية واخرج كل وصي كان اوصى اليه غير فلان هذا من وصيته ولم يجعل اليه من وصيته شيئاً وفلان هذا اوصى له في جميع تركاته خاصة دون كل من كان اوصى اليه متقدماً . قلت ارأيت الوصي اذا خاف بعض الغفان يسأله ما وصل اليه من تركته الميت ويسأله البيعة على ما انفذه من ذلك وما انفقه على الورثة وما قضى من الدين ولا يقبل قوله فيما يقبل فيه قول الوصي كيف الوجه في ذلك قال يكون غيره يتولى تركته الميت ويقبض الدين ولا يقرب بشيء ولا يشهد على نفسه بشيء . قلت ففي هذا شيء غير هذا قال نعم . قلت وما هو قال يقول ما للورثة اي لورثة فلان في يدي الا كذا وكذا ولا يقر انه باع شيئاً ولا قضى ديناً . قلت فان قال له القاضي احلف انه ما وصل اليك من تركته الميت غير هذا الذي اقررت به ولا قضيت شيئاً من ماله قال اذا كان مظلوماً فيما يحمل عليه وفيما يدي عليه وكان قد يحمل في الوصية بما يجب لله عليه فليحلف ويتصرف بميته على غير ما يستغلفه عليه ويقصد بالنية الى شيء يدري انه لم يصل اليه من تركته الميت متاع او شيء ما لم يكن في تركته الميت او جوهراً كذا او نوع من انواع الامتعة مما لم يكن في تركته الميت فاذا حلف على هذا لم يكن عليه شيء . قلت فما هذا الشيء الذي ينويه قال ينظر الى شيء من متاع الميت الذي بالصين او من متاع الهند او من متاع الروم مما لم يكن في تركته الميت فينوي ان ذلك المتاع لم يصل اليه هذا اذا كان مظلوماً وان كان ظالماً لم يسعه ان يحلف على ذلك . قلت ارأيت رجلاً له على رجل دين فاراد ان يوصي لصاحبه المدين بماله عليه من الدين وله مال يخرج ذلك من ثلثه ولم يأمن ان تجحد الورثة تركته ويرجعوا عليه بالثلثين قال الحيلة في ذلك ان يشترى صاحب الدين ان لم يكن مريضاً من الرجل الذي عليه الدين ثوباً بمقدار الدين على ان المشتري بالخيار في ذلك عشرين سنة او اقل من ذلك او اكثر على ما يريد وبقبض الثوب فان مات الذي له الدين جاز البيع ولزمه الثمن وكان الثمن قصاصاً وان شاء قال اشتريته منك بدني الذي عليك وهو كذا وكذا من سنة كذا وكذا على ان الخيار لي الى غرة شهر كذا من سنة كذا فان مات ثم البيع ويري الغرم من الدين وان

أراد أن ينقض البيع ما دام حياً كان ذلك له ويكون دينه على حاله .
 قلت رجل دفع إليه أي الم رجل ألف درهم وأوصى إليه أن يشتري بالألف
 عبداً ويعتقه عنه ويشهد له على ذلك ثم مات وقد صارت في أيدي ورثته من المال
 أخذه ألف الفاشترى الوصي بالألف عبداً وأراد أن يعتقه عن الموصى بخلاف الوصي أن
 يقول دفع إلي فلان ألف درهم وأمرني أن اشتري بها عبداً واعتقه عنه فحققت الورثة
 ذلك يأخذون الألف منه وكره أن يقول قد اعتقت هذا العبد عن فلان ولا يذكر
 المال فيكون ولاية العبد له ولا يكون ولاؤه لميت فأراد حيلة يعتق بها العبد ويكون
 ولاؤه لميت : قال الحيلة في ذلك أن يقر هذا الوصي أن رجلاً حرّاً من المسلمين جائز
 الأمر أقر أن فلاناً المملاني دفع إليه ألف درهم وأوصى إليه أن يشتري له بها عبداً
 ويعتقه عنه وأن الرجل الحرّ قبل من فلان ما أوصى له به من ذلك وقبض منه الألف
 درهم ثم أن فلاناً الموصي توفي بعد ذلك وأن الرجل الحرّ الذي أوصى إليه فلان اشتري
 بعد وفاة فلان عبداً رومياً يقال له فلان وهو هذا العبد واعتقه عن فلان الذي أوصى
 إليه فقد صار فلان الرومي حرّاً بالعتق الموصوف في هذا الكتاب عن فلان بن فلان
 فلا سبيل لأحد عليه إلا سبيل الولاء فان ولّاه لمن يجب ذلك له من ورثة فلان بن
 فلان ويشهد على هذا الكتاب فيعتق العبد ويكون لورثة الميت سبيل على المقر بهذا الإقرار وعلى
 الرجل الذي لم يشهد له . قلت فهل يكون لورثة الميت سبيل على المقر بهذا الإقرار وعلى
 العبد المقتى : قال لا سبيل لم على واحد منهما لأن المقر لم يقل أنه قبض من مال الميت
 ولا شيء منه فيلزمه ذلك ولم يصير العبد لميت من قبل أن أقرار هذا الوصي أن الرجل
 الحرّ الذي اشتريه هذا العبد بالألف التي دفعها إليه الميت فلا يدخل العبد في ملك
 الميت بقوله أنه اشتراه بالألف التي دفعها إليه الميت ولا يقوله أن الميت أوصى إليه أن
 يشتري بذلك عبداً ويعتقه عنه . قلت فما تقول أن أقر هذا الوصي أن الميت أوصى
 إليه في صحبه وصحة عقله وجواز من أمره أن يشتري عبداً بعد موته بألف درهم ويعتقه
 عنه ولم يدفع إليه الألف ولا قبضها من ماله بعد موته وأنه قبل من فلان بن فلان ما
 أوصى به إليه مما ممي ووصف في هذا الكتاب ثم أنه اشتري بعد ذلك من ماله عبداً
 بألف درهم وهو فلان الرومي ليعتقه عن فلان وليرجع بالألف درهم التي اشتري
 بها فلاناً من مال فلان ابن فلان وأنه اعتق فلاناً العبد الرومي عن فلان ابن فلان على
 ما أوصى به إليه فقد صار فلان حرّاً عن فلان ولا سبيل لأحد عليه إلا سبيل الولاء
 فان ولّاه لمن يجب ذلك له من ورثة فلان بن فلان : قال هذا جائز . قلت فهل يكون
 لورثة الميت سبيل على الموصي إليه وعلى الموصى : قال لا سبيل لم على واحد منهما من

قبل انهما أن صدقا هذا الوصي فيما أقر به جاز العتق ووجب عليهم أن يؤدوا إليه ألف
 درهم وكان الولاء لميت وإن لم يصدقوه فيما أقر به فالعبد حرّ بأقرار هذا المدعي بالوصية
 ولا شيء عليه لانه لم يقر بأنه قبض من مال الميت ولا من ماله شيئاً .
 قلت أرايت رجلاً باع داراً له من رجل آخر ودفعها إليه فلم يقبضها منه المشتري حتى
 باعها للبائع من رجل آخر ودفعها إليه قال قد أتم البائع ودخل فيما لا يحل له ولا يسمعه حين
 باعها من الآخر . قلت فإن طالب المشتري الأول المشتري الثاني بالدار وأراد المشتري
 الثاني أن تسلم له الدار وسأل المشتري الأول أن يصنع له عنها فاجابه إلى ذلك ما الحيلة
 في ذلك : قال أن أقر المشتري الأول أن البائع كان باعه هذه الدار ولم يقبضها منه حتى
 سأله البائع أن يقبله البيع فيها فأقاله وكتب بذلك كتاباً واشهد عليه . قال هذا جائز
 ولا يكون المشتري الأول على الدار سبيل ولكن للبائع أن يأخذ الدار من المشتري الثاني
 لأن المشتري الأول إنما أقر بالاقالة بعد بيع البائع إياها من المشتري الثاني فلأراد المشتري
 الثاني أن لا يرجع عليه البائع فيها : قال أن أقر البائع أن المشتري الأول كان أقاله البيع
 فيها قبل أن يبيعها من المشتري الثاني فأقراره بذلك جائز على نفسه ولا يكون له على الدار
 سبيل والله سبحانه وتعالى أعلم بالصواب

باب الطلاق

قلت أرايت رجلاً قال لامرأته أنت طالق ثلاثاً ان وطئتك : قال هو
 مولٍ منها فان وطئها وقعت عليه ثلاث تطليقات ولم تحل له حتى تنكح زوجاً غيره وإن
 تركها أربعة أشهر لا يطؤها بانت بتطليقة بائة . قلت فما تقول أن انقضت مدتها ثم
 تزوجها نكاحاً فاسداً فوطئها بعد ما تزوجها بنير شهود : قال أكره أن يطأها في النكاح
 الفاسد وإن هو وطئها لم يقع عليها الطلاق الذي حلف به إلا تلك التطليقة التي بانت
 بها ولم يحث في الجمن من قبل أنه وطئها في حال لا يقع عليها طلاقها . قلت فان تزوجها
 بعد وطئها إياها نكاحاً صحيحاً : قال تكون امرأته باقية على تطليقتين . قلت فما الذي
 يجب لها عليه بوطئها إياها : قال عليه الأقل مما ممي لما من الصداق ومن مهر مثلها . قلت فما
 تقول في هذا الوطئ الذي كانت منه : قال هو وطء حرام إلا أنه لا حد فيه من قبل
 الشبهة التي فيه فان حملت من هذا الوطئ فجاءت بولد لزمه نسيه وكان الولد ولده . قلت
 فان وقعت عليها تطليقة بالابلاء ثم اعتدت وانقضت مدتها ليس له وطؤها إن تزوجها نكاحاً
 فاسداً فقد زعمت أن هذا الوطء حرام ولكن لا حد فيه عليه : قال نعم والله تعالى أعلم

باب النكاح الفاسد

قلت فما النكاح الفاسد : قال يزوجها بشهادة صديقين او بشهادة قديمين فهذا نكاح فاسد لا يترتب فيه الطلاق الذي كان حلف به لان هذا نكاح بتغير شهود وهو فاسد . قلت فما تقول ان زوجها وليها بغير امرها بشهود من الزوج الذي كان حلف ان لا يطأها فدخل الزوج فوطئها وهي لا تعلم بان وليها زوجها منه فلم تمتنع من وطئه اياها هل يكون تركها اياه يطؤها اجازة للنكاح : قال لا يكون اجازة لنكاح لم تعلم ولا يقع عليها بهذا الوطئ الطلاق بان زوجها الولي بغير امرها بعد انقضاء عدتها بشهادة شهود . قلت فما تقول ان كانت لما وقعت عليها تطليقة بالايلاء ثم زوجها الولي منه بغير امرها قبل ان تنقضي عدتها فدخل بها الزوج فوطئها ولم تعلم ان وليها قد زوجها منه ولم تمتنع عليه من الوطئ هل يقع عليها تمام الثلاث تطليقات : قال نعم يقع عليها تمام التطليقات ولا تقل له حتى تنكح زوجا غيره الا ترى انه لو وطئها في العدة من غير ان يزوجه الولي اياها انها تطلق تمام الثلاث تطليقات وهي كرجل قال لامرأته انت طالق ثلاثا ان دخلت هذه الدار ثم طلقها واحدة على رجل ثم دخل الدار وهي في العدة فانه يقع عليها باقي الطلاق حتى تبين بثلاث تطليقات وكذلك المثلة التي قبل هذا والله اعلم بالصواب

باب من الوصايا ايضا

قلت ارايت رجلا اوصى الى رجل ولم يشهد بالوصية ودفع اليه ماله وقال له فلان بن فلان علي كذا وكذا ولفلان كذا ولفلان كذا فادفع ذلك اليهم بعد وفاي او قال قد اوصيت فلان بكذا ولفلان بكذا فادفع اليهم شيئا من ذلك من هذا المال الذي دفعته اليك ولم يشهد له على ذلك ثم مات فجاء الغرماء والموصي لم الى هذا الرجل الذي قبض المال فساءلوه ان يدفع اليهم ما اقر لهم به من المال او اى له الموصي لم ان يدفع اليهم ما اقر لهم به فكره الرجل ان يدفع ذلك اليهم وهو يكره دفع ذلك من ماله الميت فتطالبه الورثة بالمال وكره ايضا الغرماء والموصي لم ان يقر بها بانهم قبضوا ذلك من هذا الرجل من ماله فلان : قال الحيلة في ذلك ان يكتب كل غريم كتابا فيقول الغريم هذا كتاب فلان ابن فلان كتبه له فلان واقر له بجميع ما فيه واشهد له على نفسه بذلك شهود اسموا آخر هذا الكتاب اني ذكرت لك ان لي على فلان بن فلان مالا مبلغه كذا وكذا دينارا وان فلانا توفي ووصى بالثلث من ماله واني سألتك ان تدفع الى جميع الذي ذكرت لك انه لي على فلان من هذا المال المسمى في هذا الكتاب على ان فلانا يري من ذلك وعلى اني ضامن لجميع الذي يدركك من دركها عن فلان او واحد من ورثته في ذلك من درك من قبلي وبسبي اني اخص فلانا من ورثته من جميع ذلك واسلمه منه او ارد عليك بقدر الذي يلزمك ويجب علي رده عليك فاجبني الى جميع الدية سألتك عما

صني ووطئ في هذا الكتاب ودفعت الى جميع هذا الكذا والكذا قضاء عن فلان ابن فلان وقبضتها منك تامة وافية وبارأت فلانا وجميع ورثته من ذلك ولا يقول من ماله من دفعها اليه فلا يكون عليه ولا على من قبض ذلك سبيل لوارث ولا لغيره وكذلك الموصي لم يكتب على كل رجل منهم مثل هذا ولا يقول دفعت ذلك من ماله فلان فاذا فعل ذلك لم يكن لوارث عليه ولا على الموصي لم سبيل فيما قبضوا بسبب الوصية . يؤكده الكتاب ان يكتب وعلى الموصي لم وانما كتبت بجل الكتاب ولم اسنقصه فينبغي لاني يكتب الكتاب ان يكتب ويحاط فيه (١) قلت ارايت رجلا له عبد وامه فساءل ان يزوجه كل واحد منهما من احبه فحلف بجر بينهما ان لا يزوجهما ما الحيلة في ذلك صني يزوجهما : قال الحيلة في بينه ان يبيعهما من يشق به من ولده او غيرهم ثم يزوجهما المشتري فاذا عقد النكاح اشترى المولى الذي باعها فيعودان الى ملكه ولا يبحث في بينه (٢) قلت رجلا له مال على امرأته مائة دينار فزوجهما احدهما على حصته من المال الذي عليها هل لشريكه ان يشركه او يضمنه نصف المال اما في قولنا فليس له ذلك واست آمن ان يضمنه بعض الفقهاء . قلت فما الحيلة : قال الحيلة في ذلك ان يهب الذي يزوجه المرأة للمرأة حصته من هذا المال ثم يزوجهها على عشرة دراهم ثم تهب المرأة له العشرة دراهم التي تزوجهها عليها ولا يكون عليه سبيل في ذلك

باب في الايمان

قلت ارايت رجلا تزوج امرأة على مائة دينار ودفع اليها المهر او الى وليها الذي يجوز قبضه عليها ثم ان المرأة بعد ذلك طالبت بالمهر وقدمته الى الحاكم وجمعت ان تكون قبضته منه ولا قبضه لها قابض يجوز قبضته عليها وخاف الزوج ان يقر بالمهر عند القاضي فيلزمه اياه ويجعل القول قول المرأة مع بينهما ما الحيلة في ذلك : قال الحيلة في ذلك ان كانت ظالمة له وسعه ان يحلف لها وينوي شيئا آخر . قلت وما ينوي : قال القاضي يستحلفه بالله انه ما تزوجهها على مائة دينار على ما ادعت وينوي في بينه انه لم يزوجهها اليوم على المائة دينار فيكون له نيته . قلت هل في هذا غير هذا : قال نعم ان كانت بعة داه وقدمته الى قاضي بحداد حلف انه لم يزوجهها بالكوفة على مائة دينار . قلت وكذلك ان نوى انه لم يزوجهها بالبصرة على مائة دينار قال وكذلك ان نوى انه لم يزوجهها بالبصرة على كذا وكذا وكذلك ايضا ان نوى ببلادان غير البلد الذي تزوجهها فيه قال نعم : قال وكذلك ان حلف انه لم يزوجهها في شهر رمضان على مائة دينار اذا كان له ان يزوجهها في غير شهر رمضان قال نعم وكذلك كل شهر من الشهور غير الشهر الذي كان تزوجهها

قبة : قال لا حنث عليه في ذلك وكذلك انت نوى انه لم يتزوجها في مشقة الجامع على ما ادعت وكذلك ان نوى انه لم يتزوجها في دار فلان على مائة دينار . قلت ارايت ان كانت قبضت منه نصف المهر او قبض ذلك لها الولي ثم انكرت وارادت استخلافا وادعت المائة دينار : قال يقر لها بما بقي لها عليه . قلت فكيف يحلف لها قال بنوي انه لم يتزوجها على المائة دينار على ما فسرت لك . قلت اليس يستحلفه القاضي على انه يحلف بالله ما تزوجها على المائة دينار وانك تزوجتها على خمسين دينارا : قال بلى . قلت وكيف قال بنوي انه تزوجها على هذه الخمسين الدينار التي اقربها وعلى الخمسين الدينار التي قبضتها او التي قبضت لها فلا يكون عليه في يمينه شيء . قلت ارايت ان كان تزوجها سرا على خمسين دينارا واشهد ثم اظهر المائة دينار بعد ذلك : قال المهر الذي عقده اولاً على خمسين دينارا . قلت وان ادعت المرأة المائة الدينار التي كانت في العلانية واستحلفته على ذلك : قال يحلف انه لم يتزوجها على مائة دينار يعني النكاح السر الذي عقده اولاً والله اعلم . قلت وكذلك ان نوى انه لم يتزوجها اليوم على مائة دينار او بالكوفة او في بلد من البلدان او في يوم قصده غير اليوم الذي كان تزوجها فيه . قال نعم له نية في ذلك وكذلك ان نوى شهراً من الشهور بيمينه غير الشهر الذي كان تزوجها فيه : قال لا حنث عليه في ذلك . قلت فرجل طلق امراته ثلاثاً وحج ذلك واراد المقام معها : قال تجرده النكاح ولا تقول كنت امراته وطلقني فانها ان اقرت بهذا وادعت الطلاق الزمها الحاكم النكاح وكلها ان تأتي بيمينه على ما تدعي من الطلاق . قلت فان كان لها منه ولد فقال لها كم استحلفها بالله ما هي امراتي وما هذا ابني منها وهو ظالم في دعواه انها امراته بالخيلة لها في هذا اليمين : قال ان كان يحملها على الفجور فتجاف له فاذا قال القاضي قولي والله قالت هو الله وصرت في اليمين لم يكن عليها شيء في ذلك . قلت ارايت ان كان الزوج طلقها ثلاثاً ثم تزوجت زوجها غيره فدخل بها وانقضت عدتها منه ثم رجعت اليه فتزوجها ثم ادعت عليه انه طلقها ثلاثاً وارادت بذلك الطلاق الذي قد كان وقدمته الى قاض ان يستحلفه انه ما طلقها ثلاثاً والا تستحلف بالله ما هي طالق منك ثلاثاً على ما ادعت : قال يحلف لها بالله ما طلق ثلاثاً على ما ادعت وبنوي في هذا النكاح اخيراً فتكون له نية ولا يأنم في يمينه . قلت ارايت رجلاً كان لرجل عليه مال بيمينه قبضه منه ولم يشهد عليه بقبض ذلك او كان تزوج امرأة على مائة دينار وقد اوفاه المائة الدينار ولم يشهد عليها او كان دفع ذلك الى وامها ولم يشهد عليه ثم طالبت المرأة بذلك او طالبت ذلك الرجل بالمال وارادت المرأة احلافه على ذلك واراد الرجل ان يحلفه على يمين وهو ظالم له فيها : قال اذا استحلفه القاضي وقال له قل والله قال هو الله ويدغم قوله هو الله حتى لا يفتهم القاضي قوله هو الله وكذلك

سكن يمين يستحلف عليها بالله وهو مظلوم في ذلك فية ل هو الله ويدغم قوله ويضم في يمينه على هذا فانه لا يأنم عليه . قلت وكذلك رجل له على رجل مال الى اجل وطالبه به قبل الاجل فاراد احلافه على ذلك : قال اذا قال القاضي قل والله العظيم الذي لا اله الا هو الله الذي لا اله الا هو حتى يتم اليمين على هذا فاذا فعل هذا لم تكن هذه يميناً لانه انما يقول هو الله الذي لا اله الا هو عالم الغيب والشهادة فهذه ليست بيمين يجب عليه فيها ما أنتم ان شاء الله تعالى

باب البيع والشراء

قلت فرجل قال ان بعث عبدي هذا فهو حر : قال ان باعه لم يقع عليه عتق لانه قال ان يمتد فهو حر فاوقع العتق عليه بعد بيعه وبعد خروجه من ملكه فلذلك لم يعتق . قلت فما تقول ان باعه بيعاً فاسداً او باعه على انه بالخيار : قال يعتق فان باعه البيع الفاسد وهو في يد المشتري قال لا يعتق والله تعالى اعلم . قلت ارايت رجلاً اشترى من رجل داراً او ضيعة او غير ذلك ثم انتقض البيع الذي بينهما باقالة او غير ذلك ثم ان البائع ادعى على المشتري انه اشترى منه ذلك وقدمه الى قاض يرى ان يستحلفه بالله ما اشتريت ذلك منه والبائع ظالم له في هذه الدعوى : قال يحلف بالله ما اشترى منه هذه الضيعة وبنوي انه لم يشترها باليمن او بحكمة او بالمدينة او في بلد من البلدان غير البلد الذي وقع العقد بينه وبينه فيها . قلت وكذلك ان حلف بالله انه لم يشتر ذلك منه في شهر رمضان او شهر من الشهور غير الشهر الذي كان اشترها منه فيه . قال نعم . قلت وكذلك ان حلف انه لم يشترها منه في يوم عيد الاضحى او يوم الفطر او في يوم من الايام غير اليوم الذي كان اشترها منه فيه . قال نعم اذا قصده ونواه وهو مظلوم فلا يأنم عليه في ذلك . قلت ارايت ان كان المشتري هو الذي ادعى على البائع هذا البيع الذي كان قد انتقض وهو ظالم للبائع في دعواه وقدمه الى قاض يرى استخلافاً بالله ما بعث منه هذا الشيء الذي يدعيه . قال يحلف له بالله وبنوي انه لم يبعه ذلك ايضاً في بلد من البلدان وله ان ينوي في ذلك ما كان للمشتري ان ينويه في يمينه على ما فسرت لك . قلت فرجل باع من رجل جارية بمائة دينار وتبرأ اليه من عيوبها فجاء المشتري بعد ذلك يريد ان يردّها اليه بعيب وليس للبائع يمينه على البراءة من العيوب وليس يأمن ان يقر انه باع الجارية منه ان يردّها عليه باليمين الذي بها . قال ان قال ما بعته هذه الجارية ونوى انه ما باعها ياها في المسجد الحرام او في مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم او في مسجد الجامع او في بلد من البلدان نواه وقصده غير البلد الذي كان باعها فيه فلا يأنم بذلك . قلت فرجل حلف بالطلاق انه لا يبيع هذه الجارية بمائة دينار حتى تزاد واحتاج الى يمينها

وليس يجد الزيادة التي حلف عليها . قال ان باعها بتسعين ديناراً لم يكن عليه في يمينه شيء ولم يحنث . قلت فان باعها بتسعين ديناراً ومائة درهم قال لا يحنث في ذلك . قلت وكذلك ان باعها أيضاً بتسعين ديناراً وثوباً او عبداً او عرساً من العروس . قال لا يحنث الا ان يبيعها بمائة دينار . قلت وكذلك ان باعها بتسعين ديناراً وكرحطة . قال نعم لا يحنث في يمينه . قلت فرجل - اف لا يبيع هذه الجارية من فلان ثم اراد يبيعها منه ما الحيلة في ذلك - قال ان باعها منه ومن غيره لم يحنث . قلت فان باعه تسعة وتسعين سهماً منها ووهب له السهم الباقي قال لا يحنث في يمينه ايضاً . قلت فان باعها من رجل اشتراها للمخوف عليه قال لا يحنث . قلت فان باعها رجل من المخوف عليه بغير امر الحالف ثم اجاز الحالف البيع . قال يجوز البيع ولا يحنث في يمينه . قلت فان قال عبدي هذا حر ان بعته . قال لا يعتق العبد من قبل ان يعتق انما وقع بعد خروجه من ملكه ولا يعتق العبد بهذا القول . قلت فرجل حلف ان لا يبيع جاريته هذه فباعها بيعاً فاسداً . قال ان كانت في يديه حين باعها حنث في يمينه وعنتت فان كان دفعها الى المشتري قبل ان يبيعها وقبضها المشتري ثم باعها منه بيعاً فاسداً لم تعتق من قبل ان البيع وقع عليها وقد خرجت من ملكه فصارت للمشتري فلم تعتق قلت فان حلف ان لا يبيعها فباعها على انه بالخيار ثلاثة ايام قال تعتق لانها في ملكه . قلت فرجل قال ان اشتريت هذا العبد فهو حر فاراد ان يشتريه ما الحيلة له في ذلك حتى لا يحنث في يمينه . قال الحيلة له في ذلك ان يشتريه شراءً فاسداً وهو في يدى البائع لم يقبضه منه حنث في يمينه وليس العبد في ملكه وسقط الجمين ولم يعتق ثم يشتريه بعد ذلك شراءً صحيحاً فلا يلزمه فيه حنث . قال فان اشتراه على ان البائع فيه بالخيار ثلاثة ايام ثم ناقضه البيع فيه ثم اشتراه بعد ذلك شراءً مستقبلاً لم يلزمه فيه حنث ولم يعتق العبد من قبل انه انما يلزمه الحنث فيه حين اشتراه على ان البائع بالخيار وليس هو في وقت الخيار في ملكه . قلت فان اشترى منه تسعة وتسعين سهماً من مائة سهم ثم وهب له البائع السهم الباقي . قال لا يحنث ولا يعتق العبد . قلت فان حلف ان لا يشتري هذه الدار ثم اراد شراءها قال ان امر غيره فاشتراها لم يحنث في يمينه وان اشتراها هو واخر معه اما ابنته او زوجته او امرأة من يثق بها لم يحنث . قلت فاقول ان اشترى منه تسعة وتسعين سهماً من مائة سهم واقر له بالسهم الباقي انه صار له بحق عرفه له . قال تصير الدار له ولا يحنث في يمينه . قلت فما معنى هذا السهم الذي اقر به قال يحمله على سبيل الهبة لانا لو حملناه على الهبة لا بطلنا فيه الهبة من قبل ان الهبة لا تجوز فيه اذ الدار بما تنقسم . قلت فرجل قال لامراته انت طالق ثلاثاً ان ملكت هذه الدار فما الحيلة في ذلك ان اراد شراءها . قال

الحيلة في ذلك ان يطلق امراته تطليقة واحدة ثم انه تركها حتى تنقضي عدتها ثم يشتري الدار ثم تزوج المرأة التي كان طلقها بعد ما اشترى الدار ولا يقع على امراته الا التطليقة التي كان طلقها . قلت وكذلك ان كان حلف بعق ماله ان ملك هذه الدار فاراد الحيلة في ان يملكها قال يبيع ماله من يثق به فاذا وجب البيع عمل في ملك الدار حتى يملكها اما بشراء واما بغيره ثم يستقبل البيع في ماله وصارت الدار في ملكه . قلت فان اشترى منه تسعة وتسعين سهماً لنفسه واشترى السهم الباقي لزوجته باعها . قال لا يحنث لان تلك الدار كلها ليست له . قلت وكذلك ان اشترى السهم الباقي لولده الصغير لم يحنث ايضاً . قلت وان اشترى ذلك السهم لابن له كبير ايضاً لم يحنث . قلت ارايت رجلاً له على غريم مائة درهم حلف ان لا يأخذ ما له عليه اليوم الا جملة واحدة فاخذ منه ما له عليه في ذلك اليوم فوجد فيها درهماً متوقفاً فاستبدله منه . فقال انت استبدله منه في ذلك اليوم حنث وان استبدله من الغد لم يحنث . قلت فان لم يستبدله منه اصلاً وتجاوز عنه فيه ولم يرض فيه ان يبدله . قال لا يحنث من قبل انه الدرهم المستوق الذي كان وجده في الدرام والله اعلم . قلت الرجل يحلف على امراته ان لا تأكل كل من كسبه ولا تأكل من كده بالطلاق فاراد الحيلة في ذلك ما الحيلة فيه . قال انه ينظر كلما كسب من شيء جاء به فوهبه لغيره اما لولده او بعض من يثق به ويقبل الموهوب له الهبة ويقبضها وينفق الموهوب له ما وهب له فذا كل امراته منه ولا يكون عليه في ذلك حنث ما ابداً . قلت فان وهب ما كسب لامراً به التي حلف عليها فقبلت الهبة وقبضت ذلك منه فانفقته واكملت ذلك منه واكمل الزوج منها . قال لا يحنث لان ذلك قد صار كسباً لها حين وهب ذلك لها . قلت وكذلك لو حلف بالطلاق ثلاثاً لا تأكل كل من كده ففعل مثل ذلك هل يحنث . قال لا يحنث في ذلك . قلت فهل في هذا شيء غير هذا قال نعم . قلت وما هو . قال ان نظر الى ما كسب فاشترى به من امراته شيئاً ودفعه اليها فانفقته منه لم يحنث في يمينه . قلت فان طلقها تطليقة وتركها حتى تنقضي عدتها فلم يقربها ولم تأكل من كده ولا كسبه فاذا اكلت من كده وكسبه بعد انقضاء عدتها ثم تزوجها بعد اكلها تزويجاً مستقبلاً لم يحنث في ذلك الجمين حنثاً يقع عليها بالطلاق الذي يحلف به من قبل انها انما اكلت من كده ومن كسبه بعد ان خرجت من العدة وليست بامراته ايضاً . قلت وان استأجر منها ثوباً او شيئاً غير ذلك مشاهرة كل شهر بشيء مسمى او بموئنة كل يوم كذا وكذا فيلزمه الكري على ما قد اكرت في كل ما جاء بشيء من كده او كسبه دفعه اليها من كراء الشيء الذي قد اكرت منها ثم تنفق وبأكل الرجل وحاله معها فلا يحنث في يمينه والله تعالى نسا له ان يوفقنا الى الصواب

باب اليمين في الكسوة

قلت ارايت رجلاً حلف على امراته بالطلاق ثلاثاً ان لا يكسوها فما الحيلة في ذلك . قال الحيلة في ذلك ان يهب لها دراهم ويقول لها اكتسي بها فانه لا يبحث في يمينه وكذلك ان وهب دنانير وقال اكتسي بها فانه لا يبحث اذا كان فيما مضى يقطع لها الكسوة كما يقطع الناس لسائهم وعيالهم وان كان ممن يدفع لسانه ممن كسوتهم ليكتسوا بها فانه يبحث في يمينه اذا دفع اليها دراهم لتكتسي واذا وهب اليها دراهم قبضتها واشتريت بها كسوة لم يبحث في يمينه . قلت وكذلك ان فضاها دراهم من مهرها فاشتريت بها كسوة لم يبحث . قلت فهل في هذا شيء غير هذا . قال نعم . قلت وما هو . قال ان اشتريت المرأة ثياباً من براز ثم ان الزوج قضى عنها للبراز ثم ذلك الثوب لم يبحث في يمينه . قلت وان اخذت المرأة من مال زوجها شيئاً فاكنت به بغير امره لم يبحث في يمينه . قلت فان باعها متاعاً اكسوتها فاكنت . قال لا يبحث . قلت وان باعته المرأة ثوباً يساوي عشرة دراهم بمائة درهم فاكنت بالمائة لم يبحث في يمينه . قلت وان اشتري متاعاً لا يصلح لكسوتها فوهبه لولدها فاخذته فاكنت به لم يبحث فان وهبه لبعض اهله فوهبه الموهوب له للمرأة وقبضته فاكنت به لم يبحث . قلت وكذلك ان كانت اليمين على ولده او على احد من قراباته او من عياله . قال فالامر فيها وفي غيرها سواء وهو على ما وصفت لك والله سبحانه وتعالى اعلم بالصواب واليه المرجع والمآب

باب في اليمين في النفقة

قلت ارايت رجلاً حلف على امراته بالطلاق ثلاثاً ان لا يتفق عليها او حلف ان لا يتفق على والديه او على ذي رحم محرم منه ما الحيلة له في ان يتفق على المحلوف عليه . قال ابو بكر ان حلف ووهب للمحلوف عليه مالا وقبضه منه وانفق المحلوف عليه من ذلك المال على نفسه لم يبحث في يمينه الخالف عليه . قال وان اقترض الخالف للمحلوف عليه مالا فانفق المحلوف عليه من ذلك المال على نفسه لم يبحث الخالف . قال وان اشتري الخالف من المحلوف عليه ثوباً او عرضاً من العروض وزاد في ثمن ذلك العرض على ما يساوي مالا كثيراً وقبض المالك فانفق منه المحلوف عليه لم يبحث في يمينه . قال وكذلك ان استأجر الخالف من المحلوف عليه ثوباً او شيئاً باجر كثير ودفع اليه الاجر فكان يتفق منه لم يبحث الخالف في يمينه . قال وان كان الخالف مالى يستغله فوهب المحلوف عليه داراً او حائطاً فاستغله المحلوف عليه وانفق منه على نفسه لم يبحث الخالف في يمينه . قال وان كره الخالف ان يهب ذلك للمحلوف عليه فاخذ ذلك منه باجر قليل وقبضه المحلوف عليه فاجره من غيره فاستغله من اجره ما يتفق لم

يبحث هذا الخالف . قلت فان كان هذا رجلاً كان يتفق في منزله وبأكل المحلوف عليه في منزل الخالف كاحد العيال فاراد ان يكون الامر على ما كان . قال ان كان حلف بالطلاق ثلاثاً فالحيلة ان يطلق امراته تطليقة واحدة ثم يدعيها حتى تنقضي عدتها ولا يقربها ولا يأكل المحلوف عليه من مال الخالف ولا يتفق عليه شيئاً حتى تنقضي عدة المرأة فاذا انقضت عدتها انفق الخالف على المحلوف عليه كما كان يتفق عليه قبل ان يخلف عليه فيبحث وليست المرأة امراته ولا يقع عليها الطلاق ثم يزوجها بشاهدين ومهر يحدد لها فتصير امراته وتسقط اليمين . قلت ارايت ان كان ممن طلق امراته تطليقتين قبل هذا اليمين ولم يمكنه ان يطلقها واحدة فتبين ثلاث تطليقات ولا تحل له حتى تنكح زوجاً غيره فهل له حيلة في يمينه هذه . قال ان استأجرته امراته في كل سنة بكذا وكذا ان يتجر لها في تجارة بعينها او في اي تجارات شاءت فيكون كسبه لها ويكون له عليها اجرة الذي استأجرته به وتأخذ كسبه فتتفق عليه وعلى نفسها فهذا جائز ولا يبحث في يمينه . قلت فما تقول ان كان الرجل صانعاً بيده مثل صباغ او خياط او غير ذلك من الصناعات . قال استأجرته على ان يعمل لها مشاهرة ويتقيد بالعمل في كل شهر باجر معلوم . قال هذا جائز ويكون الكسب لها ويكون له عليها الذي استأجرته به وتتفق المرأة كسب الرجل ولا يكون هو المتفق ولا يبحث . قلت ان كان هذا الرجل انما يحتاج ان لا يتفق على اولاده وهم صغار تخاف المرأة ان تطالبه بالنفقة عليهم قال فالوجه في ذلك ان يعمل ببعض هذه الوجوه الذي فسرتها والله تعالى اعلم

باب في اليمين على المساكنة والدخول والخروج

قلت ارايت رجلاً حلف ان لا يسكن رجلاً الا حيلة في المساكنة . قال ان سكن كل واحد منهما في مقصورة في دار واحدة لم يبحث الخالف . قلت ارايت رجلين كانا ساكنين في دار خلف احدهما ان لا يسكن الآخر وله متاع وحبية تخاف ان يتناولوا اشتغاله فيأزمه شيء في يمينه فما الحيلة في ذلك . قال الحيلة ان يخرج وعياله ويبيع ذلك ممن يثق به فان تركه المشتري في الدار لم يبحث الخالف في يمينه . قلت ارايت ان كان المتاع لزوجته وقد حلف ان لا يسكن انساناً فامتنعت المرأة من التحول معه . قال اذا تحول ومن يمكنه ان يحول من عياله وحول ما كان له خاصة فليس عليه حنث في يمينه ان امتنعت امراته من التحول معه اي لم يبحث الخالف في يمينه . قلت ارايت رجلاً حلف ان لا يسكن دار فلان ما الحيلة . قال ان باع صاحب الدار من داره هذه سهماً من الف سهم من ابن له او ممن يثق به فسكن الخالف بعد ذلك في هذه الدار لم يبحث

في يمينه . قلت وكذلك ان حلف ان لا يسكن في هذه الدار مادامت اثلاثان فاخرج فلان ذلك سهماً
من الف سهم من هذه الدار من ملكه فمكن الحالف بعد ذلك هذه الدار لم يحنث . قلت
ارابت رجلاً حلف ان لا يسكن هذه الدار او البيت او هذا الحانوت . قال ان هدم هذا
البيت ثم بني ثم سكنه الحالف بعد ذلك لم يحنث في يمينه . قلت فان حلف ان لا يسكن
هذه الدار . قال ان منعه مانع من التحول منها فلم يكن التحول لم يحنث في يمينه . قلت
ارابت رجلاً حلف ان لا يدخل بغداد الا عابر سبيل ما الحيلة في ذلك . قال ان كان
الحالف بناحية الموصل افتاه المقي ان يقصد الى المدائن فيكون عمره ببغداد عابر سبيل
ويقول المقي لبعض من مع هذا المستفي اذا صار الحالف الى بغداد وهو يريد ان يمر فيها
حتى يسير الى المدائن امره بالمقام فيها ولا تعلمه هذا حتى يصير دخوله الى بغداد ليكون دخوله
الى بغداد على ما حلف عابر سبيل وان كان الحالف بناحية البصرة او اوسط قصد بخروجه
يريد الموصل ويدخل بغداد عابر سبيل ثم يقول له الذي معه اقم ببغداد فاذا اقام على
هذا الوجه لم يحنث في يمينه . قلت ارابت رجلين حلف كل واحد منهما ان لا يدخل
هذه الدار قبل صاحبه كيف الحيلة حتى يدخل ولا يحنث كل واحد منهما . قال الحيلة
في ذلك ان يدخل جميعاً معاً لا يسبق احدهما صاحبه بالدخول فانه اذا دخلا جميعاً لم
يحنث كل واحد منهما . قلت وكذلك ان حلف كل واحد منهما ان لا يبدأ صاحبه
بكلام : قال ان تكلم جميعاً معاً يكلم كل واحد منهما صاحبه او كان الكلام منهما جميعاً معاً
لم يسبق واحد منهما صاحبه لم يحنث . قلت ارابت رجلاً حلف ان
لا يدخل دار فلان : قال ان حمل فادخل كرهاً ولا يطاوع من يحمله لم يحنث في يمينه
واقله اعلم . قلت فرجل حلف على امرائه ان لا تدخل على ابنتها او على امها او على احد
غيرها : قال الحيلة في ذلك ان تدخل المرأة الى الموضع الذي تريد ثم يجيئها الخووف
عليه فيدخل عليها ان كان ابها او غيره . قلت فان دخل الخووف عليه لم يحنث
الحالف : قال نعم لم يحنث . قلت فرجل حلف على امرائه ان لا يخرج من منزله الا باذنه
: قال هذه تحتاج الى ان يأتى الزوج اليها في كل مرة تخرج . قلت فما الحيلة في ذلك
: قال الحيلة ان يقول لها قد اذنت لك ان تخرجي كلما شئت فاذا قال لها ذلك غرجت ولم
تسأله بعد ذلك لم يحنث الزوج في يمينه . قلت ارابت رجلاً حلف بايمان شدد ان
يخرج في يومه ذلك الى الكوفة وهو ببغداد ما الحيلة في ذلك : قال ان يقول له المقي اخرج من
يوماً ذلك قاصداً الى الكوفة . ويقول لبعض من مع المستفي اذا خرج من بغداد قاصداً
الى الكوفة فجاء زايات بغداد وسار فرسناً ونحوه فقل له يرجع ولا يعلم بهذا حتى يخرج
من بغداد فاذا فعل ذلك لم يحنث الحالف في يمينه . قلت ارابت رجلاً لو حلف على

امرائه ان لا تخرج من باب هذه الدار ما الحيلة في ذلك : قال ان يفتح لذلك الدار باب
آخر غير ذلك الباب فتخرج منه الى المحل الذي تريده او تخرج الى السطح او الى دار
بعض الجيران فاذا فعلت ذلك لم يحنث الحالف لذلك . قلت ارابت ان نظر الى امرائه
وهي تريد ان تصعد الى السطح فقال لها انت طالق ثلاثاً وان صدقت وانت طالق ثلاثاً
ان نزلت ما الحيلة في ذلك : قال الحيلة في ذلك حتى لا يحنث ان تحمل ونزل ولا
تكون هي التي نزلت ولا هي التي طلعت ولا يحنث في يمينه . قلت ارابت رجلاً في مصر
في شهر رمضان حلف على امرائه بالطلاق ثلاثاً ان يجامعا في يومه ذاك او حلف على
جاريته ان يجامعا في يومه ذاك فما الحيلة في ذلك حتى انه يخرج من يمينه : قال الحيلة ان
يسافر هو والمرأة التي حلف ان يجامعا فاذا خرج يريد سفر ثلاثة ايام كان له ان يطأها
في يومه وهو لا يحنث . قلت ارابت ان اراد الرجوع الى مصر من يومه : قال ان كان
نيته وخروجه يريد سفر ثلاثة ايام فقص ذلك لم يكن عليه حنث ويحتاج ان يقول
المقي لبعض من معه اخرج معه فاذا جاء مصر وخرج عنه فوقع على امرائه وطئها امرته
بالرجوع ولا تعلم ذلك الا بعد ان يطأ المرأة فهو اجود . قلت ارابت رجلاً قال لامرائه
انت طالق ثلاثاً ان فعلت كذا وكذا الا انت اشاء او قال حتى اشاء فشاء مرة ففعل
ذلك الشيء . قال بطلت اليمين ولا يحنث اذا فعل بعد تلك المرة ولا تطلق امرائه
واقله تعالى اعلم بمراة وبالصواب

باب اليمين في النكاح

قلت ارابت رجلاً حلف لا يأخذ ماله الذي على فلان الا حراً او قال الا جميعاً او
قال لا آخذ حتى الذي لي على فلان الا جميعاً او قال الا جملة ما الحيلة في ذلك حتى
يأخذ تفريقاً ولا يحنث . قال الحيلة في ذلك ان يدع من ماله الذي على فلان درهما فلا
يأخذه وان كان حقه دنائير ترك منها قيراطاً او قيراطين واخذ الباقي مفزقاً ولا يحنث في
يمينه لانه لم يأخذ ماله كله ولا حقه كله وان كان حقه طعاماً فترك منه كيلة او نحو ذلك
لم يحنث في يمينه . قلت فان اخذ من فلان جميع حقه مفزقاً فكان فيما اخذ منه درهم
مستوق . قال لا يحنث . قلت فان حلف ان لا يأخذ شيئاً من حقه دون شيء فما الحيلة
في ذلك . قال الحيلة في ذلك ان لا يأخذ حقه من فلان ولكن يأخذه من غير فلان
قضاء عن فلان ولا يحنث في يمينه لانه ان اخذ حقه كله شيئاً دون شيء او اخذ بعضه
وترك بعضاً حنث في يمينه . قلت فان لم يكن لفلان احد يؤدي عنه ذلك . قال فان كان
للطالب من يقبض ذلك اما ابن واما اب واما اخ قبض ذلك للطالب فلا يحنث الطالب
في يمينه لانه لم يقبض ذلك بنفسه فحنث في يمينه . قلت فان كان الذي عليه الحق هو

الذي حلف ان لا يدفع الى فلان حقه درهما دون درهم فاراد ان يدفع ذلك فما الحيلة في ذلك حتى لا يبحث في يمينه . قال الحيلة في ذلك ان يحبس من الحق الذي عليه درهما ويدفعه ويعطي الباقي مقرقا فلا يبحث . قلت ارايت رجلا حلف ان لا يفارق فلانا غريمه حتى يستوفي ماله عليه ما الحيلة في ذلك . قال ان قبض على الطالب ومنعه من ملازمة الطالب حتى يهرب الطالب عنه لم يبحث الطالب في يمينه . قال وكذلك ان شغل الانسان في الكلام والحديث فغفل عن ملازمة الطالب منه . قال لا يبحث الطالب في يمينه . قال وكذلك لو ان سلطانا منع الطالب عن ملازمته وحال بينه وبينه ولم يقدر الطالب على ملازمته . قال لا يبحث الطالب في يمينه . قلت فان كان على الطالب ثوب فباعه من الطالب بجميع حقه وصله اليه . قال يبر الخالف في يمينه ثم يبيعه الطالب بعد ذلك من الطالب ويدفعه اليه وهذا مال تجدد اليه ويبرأ من المال الاول ثم يفارقه ولم يبحث . قلت ارايت ان حلف الطالب ان لا يفارقه غريمه حتى يستوفي ماله وليس عند الطالب ما يقضيه . قال فان افرضه الطالب مقدار ماله عليه فقبضه منه ثم فضاء الطالب بما عليه . قال يبرأ الطالب ولا يبحث في يمينه لانه قد صار عليه المال والقرض واستوفي منه المال الذي كان عليه . قلت ارايت ان كان لرجل على رجل الف درهم فخاف الطالب لا يعطي الطالب مما عليه درهما ولا اكثر منه او اقل فان اعطاه درهما فما فراد الحيلة في ذلك قال فان اعطاه بالالف درهم التي عليه وتنازل لم يبحث الطالب في يمينه . قلت فرجل حلف ليعطين فلانا حقه رأس الشهر او قال غدا فلم يتيها له ذلك وخاف ان يبحث في يمينه قال الحيلة في ذلك ان يبيع من فلان داره ان كان له دار بحقه الذي عليه فيكون فلان قد اخذ حقه في الوقت الذي حلف ان يعطيه فيه ثم اراد ان يبيعه منه فترجع الدار الى صاحبها ويعود المال على الطالب ولا يبحث في يمينه . قلت فان لم يكن له دار . قال يبيعه بذلك عرضا من العروض اما ثوبا واما غيره حتى يبر في يمينه ثم ان اراد الطالب والمطالب بعد ذلك ان يبيعه منه او يقبله فيه فعل . قلت فان قال الطالب اخاف ان اشترى منه هذه العروض بجميع حتى يبرأ منه وهذا لا يساوي مالي عليه فلا آمن ان يدهيه فيتوى مالي . قال الحيلة في ذلك ان يأمن الطالب انسانا عن يثقي به الطالب والمطالب جميعا ان يبيع من الطالب ثوبا او عرضا من العروض بمقدار المال الذي عليه ان كان ما عليه مثلاً مائة دينار فان باعه ذلك العرض او ذلك الثوب بمائة دينار ودفع الرجل ذلك العرض الى الطالب ثم يبيع الطالب ذلك العرض من الطالب بالمائة دينار التي له عليه التي حلف ان يدفعها اليه فاراد ان يشتري ذلك منه ويدفع اليه بر في يمينه وكان له اوفاء حقه في ذلك الوقت ثم يقر الرجل نفسه باع الطالب ذلك العرض بالمائة دينار

التي باسمه وهي المائة دينار التي باع بها العرض من الطالب بانها لفلات الطالب بحق عرفه له ويوكله بقبضها وبقبضها فيها مقامه فيعود الطالب على الطالب بمائة دينار فان شاء الرجل احال الطالب بالمائة دينار على الطالب وكانت حوالة وانما قلت انها يدخلان بينهما رجلا يتولى البيع من الطالب لكي لا يكون هذا المال الثاني باسم ذلك الرجل فان وفي الطالب المطلوب فاشترى منه ذلك العرض بالمال الذي حلف ان يوفيه اياه في وقت كذا تم الامر بينهما على ما فسرت لك وان امتنع الطالب من ان يشتري ذلك العرض من الطالب رد الطالب العرض يعرض على الرجل بمفاسحة او باقالة او بان يشتري ذلك منه فلا يلزمه مالان . قلت فان حلف ليعطيه حقه رأس الشهر قال متى هو رأس الشهر قال الليلة التي يهل فيها الهلال ومن القدر الى الليل . قلت وكذلك ان حلف ان يعطيه حقه صلاة الظهر فله وقت الظهر كله . قلت فرجل حلف ان لا يعطي فلانا شيئا مما له عليه وحلف الطالب ان لا يفارق الطالب حتى يستوفي حقه ما الحيلة في ذلك حتى لا يبحث واحد منهما . قال الحيلة في ذلك ان يؤدي انسان عن الطالب هذا المال الذي عليه ويقبضه الطالب من هذا الرجل فيبر الطالب لانه لا يفارقه الطالب حتى يستوفي حقه ويبر الطالب لانه لم يعط الطالب شيئا وانما اعطي ذلك عنه غيره . قلت فعلى هذا ثم ان ادى الطالب الرجل الذي ادى عنه المال . قال لا يبحث في يمينه . قلت ارايت رجلا حلف ان فعلت كذا فجميع ما املكه للمساكين صدقة فان اراد ان يفعل ذلك الشيء الذي حلف عليه وله مال عين ورقيق وضياح ومناع وغير ذلك . قال الحيلة له ان يبيع جميع ما يملك من يثقي به بعرض من العروض ثم يفعل ذلك الشيء الذي حلف عليه ان لم يكن في ذلك الشيء معصية لله فاداه فعل ذلك حث وليس في ملكه شيء مما كان يملكه يوم حلف فلا يجب ان يتصدق بشيء ثم يستعمل الذي كان اشترى منه ملكه فاداه اقالة البيع في ذلك رجوع ما كان يملكه الى ملكه وسقطت عنه اليمين . قلت ولم قلت يبيع ذلك بعرض من العروض قال من قبل انك ذكرت ان له مالا عينا فلا يجوز بيع امواله العين والعروض التي له الا باكثر من امواله العين وهو اذا باع ذلك بعرض من العروض جاز . قلت فلم لا يتصدق بالعرض الذي باع به ما يملكه . قال من قبل ان العرض لم يكن في ملكه يوم حلف وانما يجب عليه ان يتصدق بما كان في ملكه يوم حلف . قلت فان كان له ايضا دين على الناس وله ايضا هذه الاموال التي ذكرت لك . قال الحيلة فيما يملكه من قليل وكثير سوى الديون ما ذكرته لك . واما الديون فان الحيلة ان يبيعه رجل ممن يثقي به فيصالحه من جميع الذي له على الناس وهو ما على فلان وهو كذا وما على فلان وهو كذا فيقول قد حاللتك عن هؤلاء القوم الذين يمتهم بك على

من هذه الدين المسألة في هذا الكتاب على هذا الثوب ويحيى بثوب مدرج في متدول
لا يراه الخائف فيصالحه عليه ويدفع الثوب اليه ولا ينظر اليه فاذا فعل ذلك كان الصلح
جائزا ويبيع سائر ما يملكه من امواله بالعرض الذي وصفت لك ثم يفعل الشيء الذي
حلف عليه بعد ذلك كله فيموت وليس في ملكه شيء مما يملكه من مال ولا عقار
ولا عرض ولا دين فلا يجب عليه ان يتصدق بشيء ثم ينظر بعد ذلك الى الثوب الذي
صالح عليه من الدين فيرده الى الرجل المصالح له بخيار الرذبة فيعود ملكه الى ما كان
عليه ويستقبل الذي اشتراه منه سائر ما يملكه فاذا اقاله البيع في ذلك عاد ما كان يملكه
الى ملكه وسقط عنه اليمين . قلت رجل اتهم غلاما له او جارية بشيء فقال للغلام انت
حر ان لم تصدقني عن كذا وكذا وقال للجارية انت حرة ان لم تصدقيني على كذا وكذا :
ما الحيلة في ذلك حتى لا يموت . قال ان كان اتهم الغلام او الجارية باخذ مال فالوجه
في ذلك ان يقول الغلام او تقول الجارية قد اخذت هذا المال ثم يقول بعد ذلك لم اخذ
المال فلا يخلو من ان يكون قد صدقه في احد القولين فيبر المولى في يمينه ولا يموت وان
ساله عن خبر فان قال قد كانت كذلك ثم قال لم يكن كذا فقد صدقه وبر في يمينه .
قلت ارايت واليا من الولاة اخذ رجلا اتهمه بشيء فجعل يضربه وحلف ان لا يقع عن
الضرب حتى يصدق الخبر في ذلك الامر ما الحيلة حتى يرفع الضرب عنه : قال ان كان
ذلك الامر شيئا ادعى عليه انه فعله فليقل قد فعلت هذا الشيء ثم يقول بعد ذلك لم
افعل هذا الشيء فلا يخلو من ان يكون قد صدقه في احد القولين وسقط عنه اليمين في
ذلك . قلت وكذلك ان بدا فقال لم افعل هذا الشيء ثم قال بعد ذلك قد فعلته . قال
نعم الامر فيه واحد اي القولين قدم قبل صاحبه فان الوالي يبر في يمينه . قلت ارايت
رجلا حلف على ماله ان لا ياكل طعاما او شربا حتى اضربك
فلما سمع المملوك نحيى عنه وأبقى ما الحيلة في يمين المولى . قال الحيلة في ذلك ان يهب المولى
المملوك لولده الصغير فاذا وهب المولى المملوك لولده الصغير صار لولده ثم يأكل المولى ويشرب
ولا يموت في يمينه وليس المملوك في ملكه ولا يعتق المملوك . قلت فان لم يكن له ولا
صغير فوهب لولد كبير ثم اكل وشرب . قال يموت في يمينه وبعث العبد من قبل ان الهبة
لا تجوز الا مقبوضة والكبير يحتاج ان يقبض المملوك والا لم تتم الهبة فاما الولد اذ خير فان
الاب قبض له بالمملوك في قبض الاب وان كان آبقا . قلت فما تقول ان يباع العبد من
ابنه الكبير من قبل ان يبع الآبق غرر وقد نهي عنه وهو بيع فاسد والبيع الفاسد يحتاج
الى ان يقبض ثم يملكه المشتري بعد القبض . قلت فان لم يكن له ولد صغير وكان في عياله
صغير فمراة له بكفله او لقطعه بكفله . قال ان وهبه لهذا الصبي الذي في عياله

جائزته هبة . قلت اكل وشرب بعد ذلك لم يعتق العبد ألا ترى ان انسانا لو وهب
لهذا الصغير الذي في عياله هذا الرجل هبة فقبضها له الرجل الذي يموله جاز قبضه عليه

باب اليمين في الطعام

قلت ارايت رجلا حلف ان لا يأكل طعاما لفلان ما الحيلة فيه ان دعاه الخولوف
عليه في طعامه . قال الحيلة في ذلك ان يشتري طعاما للخولوف عليه فيقول الخولوف عليه
قد بعثك طعامي هذا الذي هيأته بكذا وكذا فيقول الخائف قد قبلت ذلك فاذا وجب
له البيع صار الطعام للعالم ثم يأذن الخائف لمن كان معه في اكل هذا الطعام فلا يموت
الخائف في يمينه . قلت فاذا اشتري الطعام قبل ان يراه ولم يعرفه جاز شراؤه . قال نعم
ألا ترى ان الرجل قد يشتري الطعام في البيت ولم يره فيجوز ويشري الطعام في القرية
وفي البنادر وهو المصنف في الشراء . قلت فما تقول ان اهدى اليه الخولوف عليه طعاما له فاراد
الخائف اكله . قال ان اكله الخائف لم يموت لانه قد ملكه حين اهداه له . قلت ارايت
رجلا اخذ لقمة فوضعا في فيه ليأكلها حلف عليه رجل فقال ان اكلتها فامراته طالق
ثلاثا وقال آخر ان القيتها فامراته طالق ثلاثا . قال الحيلة في ذلك حتى لا يموت واحد
من الرجلين ان يأكل بعضها وياقي بعضها فلا يموت واحد منهما من قبل انه لم يأكلها
كلها ولم يلقها كلها . قلت فهل في هذا شيء غير هذا . قال نعم ان اخرجها انسان من
فيه وهو فاجر له لا يمكنه الامتناع من ذلك فانه لا يموت واحد منها . اما الذي حلف
بالطلاق ان القاها فقد بر في يمينه لانه لم يلقها وانما قهر على اخرجها واما الذي قال ان
اكلتها فقد بر في يمينه لانه لم يأكلها . قلت ارايت رجلا حلف ان لا يأكل طعاما لفلان
ولا يشرب شربه كله فله يمينه في ذلك وان اكل طعاما لفلان او شرب شربا لفلان لم
يموت ولم يجب عليه شيء اذا كان نوى طعامه كله . قلت وكذلك رجل عارض في يمينه
ووم من حضره انه يحلف بخلف بايمان مغلفة انه لا يأكل الطعام ولا يشرب الشراب
حتى يفعل كذا وكذا او حتى يقدم فلان او حتى يكون كذا وكذا شيء من الاشياء ونوى
ان لا يأكله الطعام كله ولا يشرب الشراب كله فله يمينه في ذلك

باب في المعارضات

قلت ارايت رجلا اراد ان يحلف على امراته ان لا تخرج من داره واراد ان يعارض
في يمينه لتفزع ولا تخرج من ورائه ولا يكون عليه في يمينه شيء . واراد ان يحلف بالطلاق
قال الحيلة في ذلك ان يقول لها انت طالق ثلاثا ان خرجت من هذه الدار وينوي
طلاقا من عمل كذا وكذا يدري بقوله ثلاثا ثلاثة ايام فتكون له يمينه وان خرجت لم يكن
عليه شيء ولم تطلق امراته . قلت فان نوى ان خرجت امراته في يومها ذلك كانت

له نيته في ذلك . قلت وكذلك ان قال انت طالق ثلاثا ان خرجت من هذه الدار
وينوي ان خرجت من السطح . قال وكذلك ان قال انت طالق ثلاثا ان خرجت من
هذه الدار خروجاً وينوي ان خرجت عليك ثياب خز وكذلك ثياب وشي . قال وكذلك
ان قال لها انت طالق ثلاثا ان خرجت من هذه الدار خروجاً ونوى ان خرجت عريانة
: قال نعم له نيته . قلت وكذلك ان قال انت طالق ثلاثا ان خرجت من هذه الدار خروجاً
ونوي راكية فرس او نوي على برذون او على بغل او على حمار : قال نعم . قلت وكذلك
ان قال انت طالق ثلاثا ان خرجت من هذه الدار خروجاً ونوي راكية دابة فلان ايضاً
: قال نعم له نيته فان خرجت على غير الحال التي نوى لم تطابق بشيء من هذا . قلت
وكذلك ان قال لها انت طالق ثلاثا ان خرجت من هذه الدار خروجاً ونوي الى غير منزل
فلان فخرجت الى منزل فلان : قال له نيته ولا تطلق . قلت وكذلك ان قال لها
انت طالق ثلاثا ان خرجت من هذه الدار ونوي الى المسجد الجامع او الى
الكنوفة او الى البصرة او الى فارس او الى خراسان : قال نعم له نيته ولا تطلق في شيء
من هذا . قلت فان ادخل في بيته ان خرجت خروجاً او لم يدخل في بيته خروجاً : قال
الامر في ذلك سواء ولم يبحث فان اراد ان يحلف عليها لا تدخل داراً لرجل بعينه ولا
يعارض في بيته فقال لها انت طالق ثلاثا ان دخلت دار فلان ونوي ان دخلت راكية او
عريانة او عليك ثياب خز او ديباج او ثياب وشي ونوي ان دخلتها في شهر رمضان او
بنوي شهراً يقصد بعينه وبني نيته عليه : قال له نيته في ذلك فان دخلت دار ذلك الرجل
على خلاف ما نواه فلا حنث عليه قال واحب الي في هذا كله ان يقول في بيته ان
دخلت دار فلان دخولاً وينوي بعض هذا الذي فسرته وقصد لذلك وبني بعينه عليه فلا
يكون عليه حنث في شيء من هذا . قلت وكذلك ان حلف عليها لا تكلم فلاناً او فلانة
على وجه من الوجوه التي سميتها او على عمل من الاعمال لا يفعله ونوي ما فسرته لك
وبني بعينه على ذلك : قال نعم له نيته في جميع ذلك كله . قلت وكذلك ان حلف عليها
ان خرجت من هذه الدار وان دخلت دار فلان ونوي الاضحي او يوم النضر او يوم
التبروز او يوم المهرجان : قال نعم له نيته بينه وبين الله تعالى وانما يحتاج الى ان يبيني بيته
على شيء يعرفه ويقصد له فلا يكون عليه حنث . قلت وكذلك ان حلف بعثاق عبده
فنوي شيئاً مما سميتاه : قال نعم له نيته في ذلك والله سبحانه وتعالى اعلم . قلت
ارابت رجلاً اراد ان يحلف لرجل ويعارض في بيته حتى لا يلزمه في ذلك حنث ما الهيلة
في ذلك . قال فان قال امراته طالق ثلاثا ان فعلت كذا وكذا ونوي بامراته اليهودية
او النصرانية او الحبشية او الخراسانية او المكية او المدنية يقصد الى واحدة من هذه

الاشياء وليست له امرأة منهم وله نيته في ذلك فلا يبحث ولا يكون عليه شيء في
امراته التي عنده اذا كانت على غير الصفة التي نوى وقصد . قلت وكذلك ان حلف فقال
ان كنت فعلت كذا وكذا لحلف بالطلاق ونوي طلاق امراته ان كانت له على شيء من
هذه الصفات التي وصفنا : قال نعم له نيته في ذلك . قلت وكذلك ان حلف بالطلاق
ان فصل كذا وكذا ونوي ان فعله بكفة او في المسجد الحرام او في مسجد الرسول او كان
فعله ونوي بالصين او بكرمان او في بلد من البلدان ان قصد له ونواه : قال نعم له نيته
في ذلك فيما بينه وبين الله سبحانه وتعالى . قلت وكذلك ان حلف بالعتاق فقال عبيدي
حر ان كنت فعلت كذا وكذا وان لم افعل كذا ونوي عبده اليهودي او النصراني او
الحروري او الصبني وليس له عبد من ذلك الجنس او حلف بعنق جاريته ان كانت له على
هذه الصفة قال له نيته في ذلك كله . قلت فان اراد ان يحلف بطلاق كل امرأة له
فقال كل امرأة لي طالق ثلاثا ان كنت فعلت كذا وكذا او قال ان لم افعل كذا وكذا
ونوي كل امرأة له يهودية او نصرانية او كل امرأة له امة مملوكة او كل امرأة له
مكية او مدنية او عمانية او كرمانية فله نيته في ذلك اذا قصد شيئاً من ذلك ولا يبحث
اذا كان نسأوه على غير هذه الصفة التي نوى . وكذلك ان اراد ان يحلف بحرية مملوكه فقال
كل مملوك لي حر ونوي كل مملوك يهودي او نصراني او صكرماني او ديلي او نوي كل
مملوك له اعني او عور او مفلوج او نوي في حلفه كل امرأة له عمية او عوراء او برصاء
وليست له امرأة على هذه الصفة فله نيته ولا يطلق من نسائه الا التي نوي بها
وكذلك لا يعاقب من عبده او مملوكه الا من كان على الصفة التي نوى وقصد . قلت
وكذلك ان قال كل امرأة لي طالق ان كنت فعلت كذا وكذا وان لم افعل كذا وكذا
ونوي كل امرأة له عجز ونسأوه شباب فانه لا تطابق نسأوه الشباب . قلت فان اراد ان
يحلف بصدقة ما يملك مع الطلاق والعتاق : قال يبحث بصدقة جميع ما يملك وينوي جميع
ما يملك من التكبيرات الاحمر او من الزبد او من انواع الجواهر او يقصد جميع ما يملك
من متاع الصين او من متاع الهند او من المسك او من العنبر او نوع البهائم فيعقد نيته
الى شيء من ذلك فيكون له نيته ولا يجب عليه ان يتصدق بشيء مما يملكه الا ما كان
على الصفة التي نوي بها ويقصد وانما ينبغي الحلف اذا اراد ان يحلف وينوي شيئاً مما يملكه
وليس عنده من هذه الانواع التي وصفنا . قلت ان نوي ما يملكه من السيوف والرماح
والنفس والشباب فله نيته في ذلك : قال وكذلك ان نوي جميع ما يملكه من الحطب او
من القصب فنوي شيئاً مما ليس في ملكه : قال له نيته ولا يجب ان يتصدق بشيء مما في

ملكه الا ما كان من حطب او قصب . قلت وكذلك جميع ما ينوي من الرباد والبرجين وغير ذلك اذا قصد لشيء بعينه : قال نعم له نيته فيما بينه وبين الله تعالى . قلت فانه قول ان قال نسائي طوائق ثلاثاً ان كنت قلت كذا وكذا وان لم افعل كذا وكذا ونوسه بقوله نسائي بناتي او اخواني او عماتي او خالاتي : قال هو على ما نوى ولا تطلق نسائه . قلت وكذلك ان قال جواربي احرار او قال كل جارية لي حرة ونوى بذلك كل سفينة له : قال فله نيته في ذلك كله ولا يحث . قلت فما تقول في المشي الى بيت الله الحرام كيف يعارض في ذلك : قال يقول علي المشي الى بيت الله الحرام يعني مسجد او المسجد الجامع نيته على هذا ويصله بقوله الحرام الذي بمكة يضرب نية حجه فلا يكون عليه شيء . قلت فان نوى في الابتداء مسجداً فيه او مسجد الجامع وصله بالجامع الذي بمكة لم يلزمه شيء لان له نيته فيما بينه وبين الله تعالى . قلت وكذلك ان قال كل امرأتين طائقتين ثلاثاً ان كنت فعلت كذا وكذا وان لم افعل كذا وكذا ونوى كل امرأة تميمية او شيبانية او همدانية او اسدية او نوى قبيلة من قبائل العرب فسد لها : قال نعم له نيته في ذلك كله . قلت وكذلك ان قال كل امرأة لي طائقتين ونوى كل امرأة يتزوجها باليمن او بالهند او باليمن او في بلد من البلدان : قال نعم له نيته . قلت وكذلك ان قال كل مملوك لي حرة ونوى كل مملوك له اشتراء من فلان رجلاً نواه او كل مملوك له بالكوفة او بالبصرة او باليمن او باليمن او بالهند او بخراسان : قال نعم له نيته في ذلك كله ولا يحث فيمن كان من بمالكه على غير هذه الصفة . قلت فما تقول اذا ابتداء باليمن بالله كيف يحتمل في ذلك : قال يقول هو الله ويدغم ذلك حتى لا يفهم المستخف كيف قال ذلك : قال فان قال له المستخف انا احلفك بما اريد ونقول انت نعم كما وقفت انا فقل انت نعم كيف يحتمل في ذلك وقد كتب اليمين في كتاب ويريد ان يستخلفه بالله او بالطلاق او بالعاق والمشي الى بيت الله او صدقة ما يملك . قلت نعم يقول نعم وينوي نعم من النعم اي الانعام فاذا نوى بنعم نعماً من الانعام لم يكن عليه شيء . وكذلك اذا قال نسائه طوائق نوى نسائه العوروات او العميات او العرج او المالك او اليهوديات او النصرانيات ويقصد اي صفة من تلك الصفات التي ذكرنا وكذلك المالك وكذلك جميع ما يملك صدقة فينوي ما يملك من نوع من تلك الانواع التي ذكرناها وكذلك المشي الى بيت الله الحرام على ما فسر لك وكذلك المالك يقصد نيته الى ما شرحت لك فيكون له نيته ولا يحث . قلت فوجعل قال لرجل احلف لي بعق مملوكك فلان واحضره وضع ذلك على رأسه حتى لا تتوى غيره ما الحيلة في ذلك قال الحيلة في ذلك ان يبيع مملوكه هذا على يثقب به ثم يحلف ويضع يده على رأسه فاذا حلف اشتراه بعد اليمين ان كان حلف على شيء وقد مضى او على ان يفعل شيئاً فيما

يستقبل : قال الامر في ذلك واحد اذا باعه وحلف عليه وليس هو في ملكه فليس عليه في يمينه حث . قلت فان لم يتيه له يمينه كيف الدليل في ذلك : قال ان كان يستخلفه على فعل مضى واراد ان يحلف له ان لم يفعل كذا وكذا واحضر المملوك : قال يضع يده على رأس المملوك ويقول هذا حرم بني ظهره . قلت ان كان فعل كذا وكذا يعني لم افعل ذلك الشيء بمكة او في المسجد الحرام او في مسجد الرسول او في بلد كذا وينوي ذلك فلا يحث ان كان فعل ذلك الشيء غير الموضع الذي نوى وقصد . قلت فان اراد ان يحلف بطلاق امرأته وقال احضرها حثت معك : قال يقول امرأتي هذه طائقت ثلاثاً وينوي من عمل من الاعمال التي في العيز والنسل او طائقت من وثاق وينوي بقوله ثلاثاً ثلاثة ايام او ثلاثة اشهر او ثلاث جمع فلا يكون عليه في ذلك حث . قلت فان اراد ان يستخلفه على شيء ان لا يفعله ثم يفعله ونسى والشيء مستقبل فقال احلف انك لا تدخل دار فلان اليوم او شهراً او سنة او احلف انك تدخلها اليوم الى شهر او يحلفه على نحو هذا من الاشياء واراد المستخلف ان يعارض الحلف في هذا اليمين حتى لا يلزمه حث في هذه اليمين كيف الوجه في ذلك . قال ابو بكر ان احلفه بالطلاق فنوى بالطلاق ما قلناه من امرأة يهودية او نصرانية او مجوسية او عجمية او عجماء او عوراء او خرساء او صماء او احلفه بالعق فنوى في العتق ما قلناه من هذه الاشياء فله نيته فان اراد ان يحلفه ان لا يدخل دار فلان اليوم فنوى ان لا يدخل دار فلان اليوم راكمها وعليه ثياب خزاو ثياب وشي او نوى ان لا يدخلها مع فلان فله نيته وان دخلها على خلاف ما نوى لم يكن عليه شيء . وان احلفه على دخول هذه الدار فقال ليدخلن هذه الدار اليوم او قال الى شهر او الى سنة وهو يريد ان لا يدخلها : قال ان حلف على ذلك بطلاق ونوى في الطلاق ما قلناه في النساء وفي المالك فله نيته في ذلك وينوي في الصدقة ما قلناه فيكون فيما بينه وبين الله تعالى . قلت فهل يجوز ان ينوي في دخول الدار شيئاً . قال الدخول ليس مثل قوله لا تدخلها لان قوله لا تدخل الدار اليوم لا بد من دخولها فليس تنفع النية ان نوى في يمينه ان يدخلها راكمها وان نوى ان يدخلها وعليه ثياب كذا فلا بد له من دخولها على الوجه الذي نواه . ولكن النية يجوز له فيما يحلف به من الطلاق والعناق والصدقة والمشي الى بيت الله الحرام وينوي في ذلك ما وصفنا فلا يكون عليه شيء من ذلك وتكون له نيته . قلت ارايت ان قال امرأته طائقت ثلاثاً ان لم تدخل هذه الدار اليوم ونوى ان قدم انسان غائب في موضع بعيد لا يقدم في مثل ذلك اليوم : قال مثل من قلت اذا حلت يبعد فقال امرأته طائقت ثلاثاً ان لم ادخل هذه الدار اليوم ان قدم والى مكة او الى خراسان او الى غيرها يعني بقدمه ان قدم ذلك اليوم وكذلك ان حلف بالطلاق

ان تدخل هذه الدار الى سنة ان قدم ذلك الرجل في هذا اليوم يعني حامل مكة او حامل خراسان : قال فله نيته في هذا كذا . قلت وكذلك ان حلف ليدخلها الى سنة ونوى ان امره بدخولها والي خراسان او والي اليمن . قال فله نيته في ذلك . قلت وكذلك ان حلف ليدخلها الى سنة ان كلف فلاناً يعني رجلاً غالباً . قال نعم هذا وذلك سواء وله نيته . قلت ارايت ان احلف على شيء ما فقال احلف لي بالطلاق انك لم تقل فلان كذا وكذا . قال ان حلف ونوى في الطلاق ما قلت فله نيته في ذلك . قال وان نوى انه لم يقل فلان كذا وكذا وعنى انه لم يقل له هذا القول بمكة او بالمدينة او بخراسان او بالسند او بالهند او باليمن او بالصين فله نيته في ذلك كذا . قال وكذلك ان قال له احلف بالطلاق ونوى امراته اليهودية او النصرانية او العمراء او الخرساء او الصماء او الكوفية او التميمية او الاسدية ونوى قبيلة من قبائل العرب . قال له نيته في ذلك قال وكذلك ان حلف بالعناق ونوى عتي المملوك انكذا قال له نيته . قلت فان حلف ان لم يدخل هذه الدار امس ونوى ان لم يدخلها راكم او لم يدخلها عرباناً او عليه ثوب كذا . قال فله نيته في ذلك . قلت فان ذلك له احلف بالطلاق والعناق ثموف فلاناً ما له عليك وهو الف درهم ما ينك وبين غرة شهر كذا حلف له ونوى في الطلاق ما قد وصفناه لك . قال فله نيته . قلت فان لم يدو في الطلاق والعناق ما قلناه ولكنه حلف ليوفين فلاناً الف درهم التي له عليه ما بينه وبين غرة شهر كذا من سنة كذا ونوى ان قدم فلان في يومه ذلك يعني قدم رجل غائب بعيد الغيبة او امره فلان يعني امره والي مكة بذلك . قال فله نيته في ذلك . قلت فان قال له احلف بالطلاق ما فلان عليك الف درهم تخلف ونوى معارضة ما فلان بلي الف درهم مثاقيل بعلية او ما له علي الف طبريه او عني ضرباً من الضروب يعني . قال له نيته في ذلك . قلت فان قال له احلف بالطلاق ما هذه الدار فلان فكيف يجوز انية في الدار . قال اما الطلاق والعناق والمشي والصدقة فقد فسرها النية في ذلك وكيف ينبغي ان يقصد بنية وما الدار فان قال هذه الدار يعني داراً اخرى غير التي يذكرها المستحلف فله نيته في ذلك . قلت فان قال له احلف انك لا تعطي فلاناً شيئاً من حقه الذي عليك الى سنة تخلف ونوى ان لا يعطي فلاناً من حقه شيئاً الى سنة من يده الى يده . قال فله نيته في ذلك وان بحث اليه بحقه مع انسان لم يكن عليه حث في ذلك : قال بان كان حقه عليه الف درهم تخلف ان لا يعطيه شيئاً من حقه ونوى ان لا يعطيه شيئاً من حقه فلاناً شيئاً من حقه الى سنة ونوى ان لا يعطيه شيئاً من حقه ثياباً او متاعاً فقد له مثل النظر فقال لا يعطيه من حقه مسكاً ولا زعفراناً ولا

كافوراً فله نيته في ذلك . قلت وكذلك ان قال له احلف ان لا تعطي فلاناً الف درهم التي له عليك ولا شيئاً منها ونوى الخائف ان لا يعطيه ذلك درهم واعطاه بهادناير قبل مضي السنة فانه لا يبحث في بيته . قلت ارايت النية في صدقة مايلك قد فسرتها لك . قال ان نوى بما يستفيدة كل ما يستفيدة من متاع قصد له فنوى كل ما يستفيدة من حجارة الرحا او من الساج او من العاج او من الابنوس او نوعاً من الانواع فله نيته في ذلك . قلت فان نوى بكل ما يستفيدة في يوم الاضحى او يوم نيروز او مهرجان فتواه وقصد لذهبه نيته . قلت فان اراد ان يخلف بطلاق كل امرأة يهودية او نصرانية يتزوجها او عمياء او عرجاء او عوراء او خرساء او صماء او كل امرأة يتزوجها بالصين او بالهند او بالسند او ما اراد من هذا ونواه وقصد له : قال فله نيته في ذلك . وكذلك ان اراد ان يخلف بعتي كل مملوك يملكه فيما يستقبل فنوى من ذلك شيئاً ما قد فسرنا فله نيته في ذلك . قلت ارايت سلطاناً بلغه عن رجل كلام فاراد ان يخلف الرجل على ذلك الكلام الذي بلغه ما الوجه في ذلك : قال الوجه فيه ان يقول الرجل الذي يستخف بالذي بلغه عني فاذا قال له بلغني عنك انك قلت كذا وكذا وحكي له الكلام فان شاء حلفه بالطلاق والعناق انه ما قال هذا الكلام الذي حكاها هذا ولا سمع به الا الساعة يعني ما تكلم بهذا الكلام الذي حكاها ولا سمع بهذا الكلام نفسه الا الساعة فلا يكون عليه شيء وهو صادق انه ما تكلم بالكلام الذي تكلم به الخافي ولا سمع به قبل تلك الساعة وانت شاء نوى في الطلاق والعناق ما شرناه وان شاء ايضاً حلف انه لم يتكلم بهذا الكلام بالكوفة او بالبصرة او باليمن او في بلد غير البلد الذي تكلم بهذا الكلام فيه : نوى بالليل ان كان تكلم به بالنهار وان كان تكلم به بالليل نوى انه ما تكلم به في دار فلان او في المسجد الجامع او في شهر رمضان وما اشبه هذا . قلت فافعل في حامل اراد ان يخلف رجلاً انه لم يرش عامله فلاناً او احداً من كتابه وقد كان رشاهم : قال ان حلف ونوى انه لم يرشهم دنانير فله نيته وكذلك ان نوى انه لم يرشهم ثياباً يندادية او ثياباً كردية او ثياب كذا او نوعاً من الانواع او نوى انه لم يرشهم جزاً من كذا فقد من ذلك شيئاً بغيره عليه فله نيته في ذلك وكذلك ان نوى انه لم يرشهم في يوم النظار او في يوم الاضحى او في شهر كذا لغير الشهر الذي كان اعطاهم فيه فله نيته فيما بينه وبين الله تعالى . قلت فان عارض في الحلف بالطلاق او بالعناق او بالمشي ونوى شيئاً ما فسرناه : قال فله نيته الا ترى ان ابراهيم الخفي حيث كان يدخل اصحابه وهو مخفف يقول لم ان استغفتم انكم لا تعلمون مكاني فاحفظوا وانوا انكم لا تعلمون مكاني اي موضع في الدار او في البيت او في موضع من البيت وقول عمر بن الخطاب ان في معارض الكلام لندوحة عن الكذب

وكذلك ان حلف انه لم يفعل كذا وكذا ونوى انه لم يفعله بالصين او باليمن او بالهند او بالسند او بخراسان او نوى انه لم يفعل ذلك يوم الاضي او يوم الفطر او يوماً قصده له او في شهر قصده له او في موضع من المواضع ونواه وقصده فله نيته في ذلك فيما بينه وبين الله تعالى . قلت ارايت والياً ولي رجلاً واستخلفه انه لا يرزء احداً شيئاً فاراد المعارضة في اليمن : قال ان حلف له ان لا يرزء احداً من اهل عمله شيئاً ونوى انه لا يرزءهم يافوتاً احمر او نوعاً من الجوهر او نوى ان لا يرزء سيوفاً او مناطق او قسيّاً او زمرداً او نوعاً من انواع الامتعة بعينها فله نيته في ذلك : قال فان عارضه فقال لا ارزء احداً من اهل عملي شيئاً واراد بذلك احداً من الصقالبة او من العرجان منهم او من الزنى او من المجوس او من الحبشان او من الصقالبة او من الخزر فقصد شيئاً من هذا : قال فله نيته في ذلك . قال وكذلك ان حلف ان لا يرزء احداً منهم شيئاً ونوى بذلك على يدي فلان ابن فلان او على يد قاضي او انسان قصده : قال له نيته في ذلك : قال وكذلك ان حلف ان لا يرزء احداً منهم ميتاً او نوى بذلك ان لا يرزء على يدي عبده فلان وعلى يدي جار يته فلانة او على يدي عبد لغيره او مملوك لغيره فكل ما نواه من ذلك وبني يمينه عليه فله نيته . قلت فما نقول في وال من الولاة اخذ رجلاً فساله عن رجل فقال ما اعرف مكانه فقال احلف بالايمان المغلظة انك ما تعلم مكانه : قال ان حلف بطلاق او عتاق او حج او صدقة ونوى شيئاً ما نسرناه فله نيته في ذلك : قال وان نوى انه ما يعلم مكانه في تلك الساعة التي يحلف فيها في البيت او في الدار او في اي موضع من البيت فله نيته . قلت فما نقول ان كان الرجل المطاوب يفتاد خلف انه لا يعرف مكانه بالكوفة او بمكة او بالمدينة او ببلد نواه وقصده غير بغداد : قال فله نيته في ذلك . قلت ارايت الرجل يحلف للوالي ليرفعن اليه كل داغر يعرفه في محلته : قال ان حلف ونوى كل داغر في محلي ونوى يهودياً او نصرانياً او اعمى او اعور او من اهل اليمن او المدينة او من الاثراك او من الخزر او من جنس من الاجناس قصده ونواه : قال له نيته في ذلك . قلت ارايت ان حلف ونوى متى عرفت موضعه باليمن او بالهند او بالسند او في بلد من البلدان قصده ونواه : قال له نيته في ذلك . قلت ارايت والياً حلف رجلاً ان لا يخرج من هذا المصر الا باذنه : قال اذا حلف ونوى ان لا يخرج من هذا المصر الى افر بقة او الى الاندلس او الى الشام او الى فرغانة او الى بلد من البلدان قصده ونواه فله نيته في ذلك فان اراد الخروج من ذلك المصر الى غير البلد الذي نواه في يمينه فليس عليه شيء في حث ولا يحنث في يمينه . قلت وكذلك ان عارض في الطلاق او العتاق او في المشي او الصدقة فنوى بمضي ما ذكرنا : قال له نيته في ذلك . قلت ارايت ان قال له احلف

انك تخرج من هذا المصر في يومك هذا فلا تدخله ابداً وقال لا تدخله الى سنة او الى وقت قد سماه له وهو ظالم له : قال ان نوى ان لا يدخل من طريق كذا او من باب كذا او نوى ان لا يدخله في يوم الاضي او في يوم الفطر او شهر من الشهور قصده ونواه او نوى ان لا يدخله مع فلان او على دابة كذا او على هيئة كذا فله نيته في ذلك كله : وان دخله على خلاف الحالة التي نواها وقصدها فله نيته في ذلك : قلت ارايت سلطاناً جائراً اراد ان يحلف رجلاً انه يا فيه بوال له قد اخفاه عنه فقال احلف لثأتي به متى رايتك فان اراد ان يعارض في يمينه بما يتخلص به منه : قال اما العتاق والطلاق والمشي والصدقة فقد شرحنا منه ما فيه كفاية وان اراد هذا الرجل ان يتخلص من هذا السلطان يمين يحلف له فاراد ان يعارضه في ذلك بشيء من رؤيته فحلف ونوى متى رايتك في الكعبة او في الصين او بالهند او بالسند او نوى متى رايتك في دار فلان او بعة كذا او كنيسة كذا فله نيته في ذلك : قال فان رآه في غير الموضع الذي نواه وقصده فلم يأت به لم يحنث في يمينه هذه . قلت ارايت هذا السلطان ان اراد ان يحلف رجلاً ليا يمينه غداً فاراد ان يعارضه بما يتخلص به منه فاراد ان يحلف بالطلاق او بالعتاق او بالمشي او بالصدقة فنوى بعض ما قد شرحناه في ذلك فله نيته في ذلك ان قال امرائي طائقي ثلاثاً ان لم آت كذا غداً ونوى امرائه التي تزوجها باليمن او بمصر او بمكة او بالمدينة او في بلد من البلدان فله نيته في ذلك : قال وكذلك ان نوى المرأة التي تزوجها على مائة الف درهم او على خمسة آلاف دينار فله نيته في ذلك وكذلك العتاق او قال مملوكي حران لم آت كذا غداً ونوى بمملوك وهب الى من فلان فله نيته في ذلك ولا يحنث في يمينه قلت ارايت هذا السلطان ان اراد ان يحلف رجلاً بالايمان المغلظة ان يعطيه الف دينار فاراد الرجل ان يحلف له بايمان يتخلص بها منه وهو ظالم له في استخلافه اياه : قال ان حلف بالطلاق والعتاق والمشي والصدقة وقصد الى شيء بما قد وصفناه في الكتاب فله نيته في ذلك . قلت فني هذا الشيء غير هذا قال نعم : قلت وما هو قال ان نوى ان يعطيه الف دينار من دنائره التي له بالصين او بالهند او بالسند ان كانت له هناك دنائره فله نيته في ذلك : قلت ارايت ان قال له احلف بان الف دينار من مالك في المساكين صدقة ان لم تعطني غداً مائة دينار : قال ان حلف ونوى الف دينار من دنائره التي باليمن او بمصر او بفر بقة او ببلد من البلدان او من ماله في بعض هذه البلدان قال فله نيته في ذلك ولا شيء عليه فيه اذا لم يكن له في البلد الذي نواه مال . قلت فان قال له احلف لي بصدقة جميع ما تملك ان تدفع الي غداً مائة دينار : قال ان حلف له ونوى جميع ما يملك من الخرف والبواريع او الحصر او نوعاً من انواع الامتعة بما ليس في ملكه فله نيته في ذلك ولا شيء عليه

باب الايمان التي يستخاف بها النساء ازواجهن

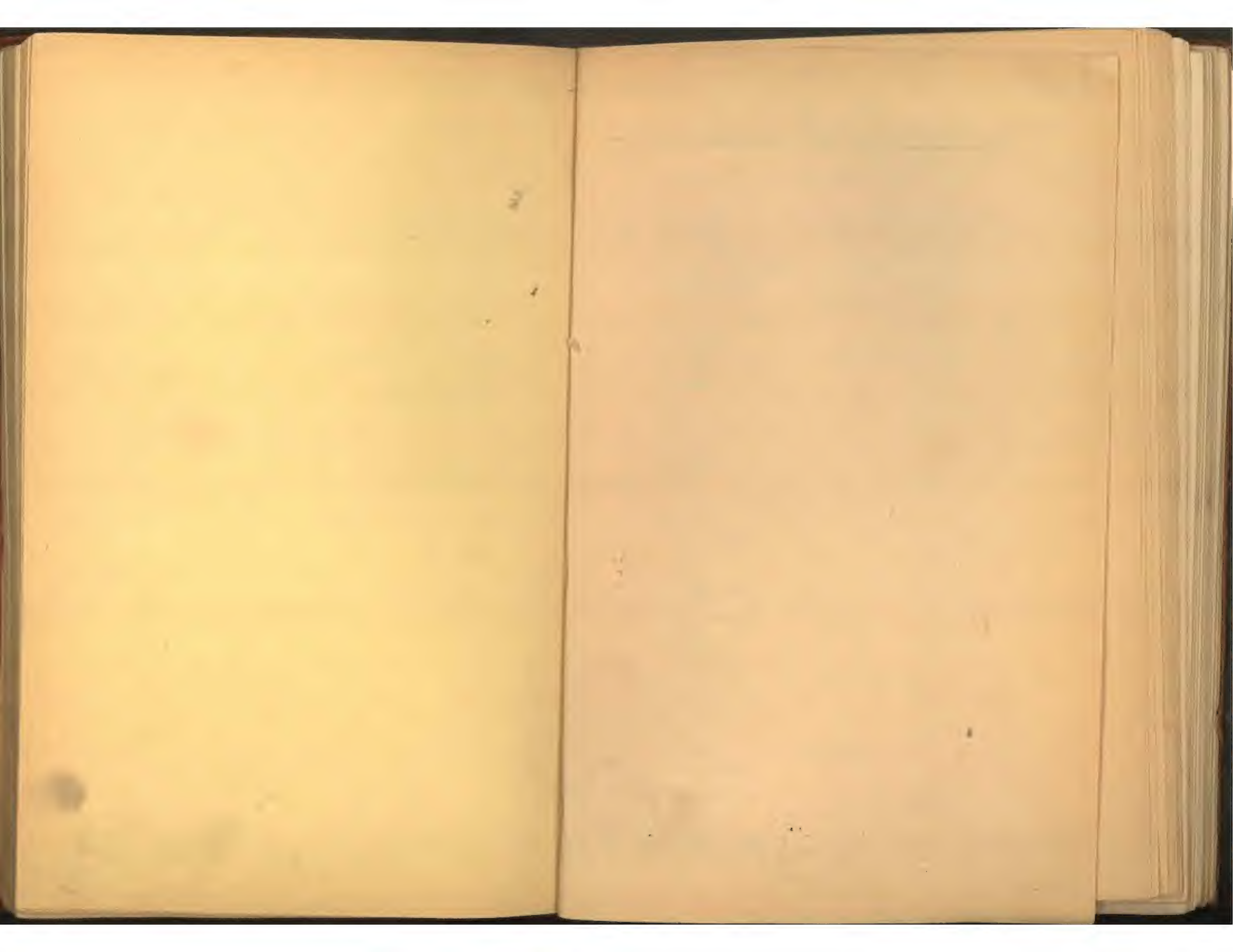
قلت ارايت امرأة قالت لزوجها احلف لي بطلاق كل امرأة تزوجها علي فاراد
معارضتها في بيته . قال ان حلف ونوى كل امرأة تزوجها عليك اي كل امرأة تزوجها
علي وقتك فهي طائقة فله نيته فان تزوج امرأة عليها لم تطلق المرأة التي تزوجها . قلت
وكذلك ان قال كل امرأة تزوجها عليك ونوى كل امرأة تزوجها علي طلاقك : قال له
نيته في ذلك . قلت ان نوى كل امرأة تزوجها عليك يهودية او نصرانية او مجوسية او
امة او عبياء او عوراء او عرجاء او سلاء او حولا او كل امرأة تزوجها عليك من اهل
مصر او من اهل افرقيته او اليمن او من اهل الاندلس او قصد الى بلد من البلدان غير
هذه البلدة او نوى كل امرأة تزوجها باليمن او بالهند او بالسند او نوى كل امرأة
تزوجها عليك بجميعية او شيبانية او همدانية او ادينية او نوى حيا من احياء العرب
او نوى كل امرأة تزوجها عليك على مائة الف درهم او على خمسة آلاف دينار فله نيته
في ذلك كله ولا تطلق المرأة تزوجها عليها بعد ان يكون على خلاف ما نواه وانما تطلق
منهم من كانت على اصفة التي نواه وقصدها . قلت وكذلك ان اراد ان يحلف لها بعق
كل جارية يشترها عليها . قال فله ان ينوي في ذلك مثل الذي قلناه في طلاق النساء
فيكون له نيته . قلت فان قالت له احلف لي بطلاق كل امرأة تطوها سواي . قال ان
كان له نساء سواها فلا ينبغي له ان يحلف الا ان ينوي شيئا يخص به . فان حلف لها
بطلاق كل امرأة يطوها ولم يبق منهن شيئا فان وطئ امرأة من نساءه سواها طلق
المرأة التي يطوها منهن لانه ترك وطئ نساءه فاذا مضت اربعة اشهر من يوم حلف لها
طلعن تطليقة بالايلاء لانه صار موليا منهن يوم حلف بهذا اليمين . قال فان قصد بينه
الى كل امرأة يطوها يعني برجله فله نيته فيما بينه وبين الله تعالى . وان وطئ امرأة من
نساءه سواها لم تطلق لانه نوى الوطئ برجله . قلت فان لم يكن له امرأة غير المرأة التي
استخافه وقد قال كل امرأة اطوها سراك فهي طائقة فتزوج امرأة فوطئها او اشترى
جارية فوطئها لم تعق ولم يلزمه في ذلك حنث لانه لم يقل كل امرأة تزوجها فاطوها
طائقة فلا كان حنثه على الوطئ خاصة وليس في ملكه امرأة سوى المرأة التي احلفته لم
يلزمه شيء . قال وكذلك ان قال كل جارية اطوها في سنري هذا فهي حرة فاشترى
جارية فوطئها لم تعق ولم يعتق الا ما كان في ملكه يوم حلف فان وطئ من في ملكه
جارية عتقت واما ما لم يكن في ملكه يوم حلف فانه لا يعتق منهن شيئا . قلت فما الحيلة
في التخلص ان كان له نساء فاراد ان يحلف لها بطلاق كل امرأة يطوها شيئا . قال ينوي
كل امرأة يطوها برجله فان جامع منهن احدا لم تطلق المرأة التي جامعها وكذلك ان قال

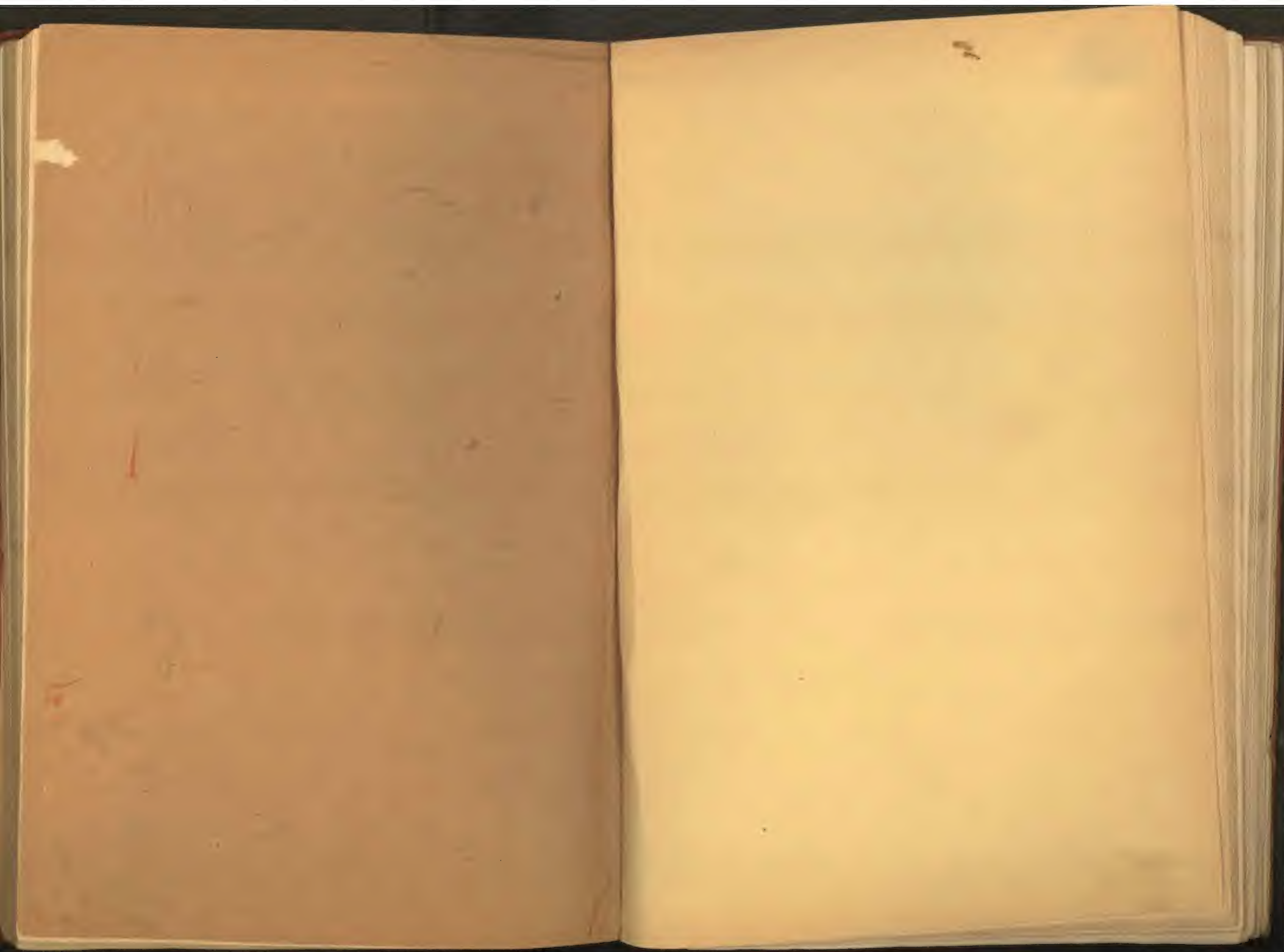
كل جارية اطوها فهي حرة ونوى كل جارية يطوها برجله فهي حرة فجامع جارية انها
لا تعق من جامع منهن . قلت فان ارادت المرأة ان تشهد عليه بهذه اليمين التي تحلفه
بها في جواربه ما الحيلة في ذلك . قال الحيلة في ذلك ان يبيع جواربه ممن يلاق به
ويشهد على يمينه قوما عدولا فيكون ذلك حجة له ويكون ذلك سرا من حيث لا تعلم المرأة
فاذا وجب البيع حلف لها بعق كل جارية يطوها منهن فيحلف وليس في ذلك منهن
احد ويشهد على وقت البيع ويجعل وقت اليمين لها وقتا تعرفه بينه وبين وقت البيع لئلا
يلزمه الحاك في ذلك حنثا فاذا حلف لها على وطئها قال للذي باعها منه اقلني البيع في
جوازي فاذا اقله البيع فيمن وقبل ذلك رجعت الى ملكه فان وطئها بعد ذلك لم يعق
فان قدمته المرأة الى القاضي فادعت عليه تلك اليمين التي حلف لها بها وبنت ذلك عليه
عند القاضي جاء الذي كان اشترها فقام تلك البينة التي اشهدهم على الشراء وشهدوا
بذلك ومموا الوقت فبستحق بالشراء وتبطل اليمين التي حلف الرجل بها فلا يقبل ولا يلزمه
القاضي فيمن حنثا . قلت ارايت رجلا اراد ان يحلف بعق كل مملوك له ثلثة اشهر سنة
قال يحلف وينوي بكل مملوك يملكه اعني او اعرج او ينوي جنسا من الاجناس فان ملك
في الثلاثين سنة مملوكا من غير الجنس الذي نواه لم يعتق . قلت ارايت رجلا اراد ان يعارض
في يمين الطلاق فادغم كلامه فقال امراته طارق وادغم الراء واخفاها حتى لا يفهم ذلك من
سمع حلفه : قال هو على ما حلف ولا يلزمه بذلك شيء ولا يقع الطلاق على امراته لانه
انما قال امراته طارئة ولم يقل طائقة فالقول في ذلك ما قال . قلت ارايت ان قالت له
احلف لي بعق كل جارية تشترها علي : قال ان حلف لها ونوى كل جارية يشترها
من رجل بعينه فله نيته وان اشترى جارية من غير ذلك لم تعق فيما بينه وبين الله تعالى
قلت ارايت رجلا اراد ان يحلف بالله ويعارض في يمينه فلا يلزمه في ذلك شيء : قال
يقول هو الله ويدغم ولا يبينها ثم ير في اليمين فيقول هو الله الذي لا اله الا هو عالم الغيب
والشهادة هو الرحمن الرحيم الذي يعلم من السر ما يعلم من العلانية ما كان كذا وكذا فاذا قال
هذا لم يلزمه شيء ولم تكن هذه يمين . قلت هذا اذا اراد ان يحلف ابتداء من قبل الله فان
اراد الحاك ان يحلفه على شيء قال ان كان مظلوما فيما يطالب به تخاف على ما قد فسرت
لك من هذا فلا شيء عليه في ذلك ثم كتاب الحيل والحمد لله رب العالمين وصلا على سيدنا
محمد وآله الطاهرين

تم طبعه وحسن وضعه مصححا بمعرفة اشهر رجال العصر في اواخر جمادى الاولى
سنة ١٣١٦ هـ على صاحبها افضل الصلاة واكثر التحية صلى الله عليه وسلم آمين

باب الرجل يطلب من الرجل ان يعامل بمال	١١
باب البيع والشراء	١٢
باب في البيع والشراء	١٣
باب في الوديعة	١٦
باب في خيار الرتبة	١٩
باب الرجل يكون له على الرجل المال	٢٠
باب في الضمانات	٢٤
باب الرجل يموت وعليه دين	٢٧
باب الحوالة	٣٠
باب الرهن	٣١
باب الوكالات	٣٥
باب الوكالة	٣٧
باب في القصب	٣٩
باب في القرض ومذكور فيه ما يناسب الحوالة	٤٠
باب الائتمارات	٤٠
باب المزارعة	٤٤
باب الوكالة	٥٤
باب الشركة	٥٨
باب الكفالة	٥٨
باب العتق	٦١
باب الشفعة	٦٦
باب ما يبطل به الشفعة بعد الشراء	٧٠
باب منه ايضاً	٧١
باب النكاح	٧٢
باب الخلع	٧٥
باب الحبر	٧٦
باب في الوقف	٧٧
باب	٧٩
باب	٧٩

باب الشفعة	٨٠
باب منه ايضاً	٨٥
باب النكاح	٨٦
باب من الشركة في الضمان	٨٩
باب في الشركة ايضاً	٨٩
باب في قفل المريض	٩٠
باب في الدين	٩٢
باب الزكاة	٩٤
باب الوكالة	٩٤
باب الافرار	٩٥
باب البيوع	٩٥
باب في الوكالة	٩٦
باب الصلح	٩٦
باب في الكفالة	٩٩
باب الوصية والوصي	١٠٣
باب الطلاق	١٠٥
باب النكاح الفاسد	١٠٥
باب من الوصايا ايضاً	١٠٦
باب في الايمان	١٠٧
باب البيع والشراء	١٠٩
باب في اليمين في الكسوة	١١٢
باب اليمين في النفقة	١١٣
باب في اليمين على المساكنة والدخول والخروج	١١٣
باب اليمين في التقاضي	١١٥
باب في اليمين في الطعام	١١٩
باب في المعارضات	١١٩
باب في الايمان التي يستخلف بها النساء ازواجهن	١٢٨





كتاب

هراية الجباري

من اليهود والنصارى

تأليف

الامام الحجة الحافظ المتقن المحدث المفسر

سيف الله على اعناق المتبدعين

أبي عبد الله محمد بن أبي بكر

أيوب الزراعي المعروف بابن القيم

الجوزية الحنبلي المتوفي

سنة ٧٥١ رحمه الله

آمين

طبع على نفقة ملتزمه



الحمد لله الذي رضى لنا الاسلام ديناً ونصب لنا الدلالة على صحته برهاناً مبيناً *
وأوضح السبل الى معرفته واعتقاده حقاً يقيناً * ووعد من قام باحكامه وحفظ
حدوده أجراً حسبياً * وذخر لمن وافاه به نواباً جزيلاً * وفوزاً عظيماً * وفرض علينا
الانقياد له ولاحكامه * والتمسك بدعائه وأركانه * والاعتصام بعراه وأسيابه * فهو دينه الذي
ارتضاه لنفسه ولا يبيانه ورسله وملائكته قدسه فيه اهتدي للمتهدون واليه دعا الانبياء
والمرسلون * أفغير دين الله يفتنون وله أسلم من في السموات والارض طوعاً وكرهاً وإليه
ترجعون * فلا يقبل من أحد ديناً سواه من الاولين والآخرين * ومن يتبع غير الاسلام
ديناً فلن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين * شهد بأنه دينه قبل شهادة الأنام
واشاد به ورفع ذكره وسعى به أهله وما أشتملت عليه الارحام فقال تعالى * شهد الله
انه لا إله الا هو والملائكة وأولو العلم قائماً بالقسط لا إله الا هو العزيز الحكيم إن الدين
عند الله الاسلام * وجعل أهله هم الشهداء على الناس يوم يقوم الأشهاد لما فضلهم به
من الاسابة في القول والعمل والهدى والنية والاعتقاد اذ كانوا أحق بذلك وأهله في
سابق التقدير فقال * وجاهدوا في الله حق جهاده هو اجتباكم وما جعل عليكم في
الدين من حرج ملة أبىكم ابراهيم هو سماكم المسلمين من قبل وفي هذا ليكون الرسول
شهاداً عليكم وتكونوا شهداء على الناس فاقيموا الصلاة وآتوا الزكاة واعتصموا بالله
هو مولاكم نعم المولى ونعم النصير * وحكم سبحانه بأنه أحسن الاديان ولا أحسن من
حكمه ولا أصدق منه قبلاً فقال * ومن أحسن ديناً ممن أسلم وجهه لله وهو محسن
وأتبع ملة ابراهيم حنيفاً وأتخذ الله ابراهيم خليلاً * وكيف لا يميز من له أدنى عقل
يرجع اليه بين دين قام أساسه وأرفع بناؤه على عبادة الرحمن والعمل بما يحبه ويرشاه
الاخلاص في السر والاعلان ومعاملة خلقه بما أمر به من العدل والاحسان
مع إظهار طاعته على طاعة الشيطان وبين دين أسس بنيانه على شفا جرف هار فاتهار

بصاحبه في النار اسس على عبادة النيران وعقد الشراكة بين الرحمن والشيطان أودين
أسس بنيانه على عبادة الصلبان والصور المدهونة في السقوف والحيطان وأن رب العالمين
نزل عن كرسى عظيمته فالتجهم ببطن آثي وأقام هناك مدة من الزمان بين دم الطمث
في ظلمات الاحشاء تحت ملتقى الاعكان ثم خرج صدياً رضيعاً يشب شيئاً فشيئاً ويبيك
ويأكل ويشرب ويبول وينام وينقلب مع الصبيان ثم أودع في المكتب بين صبيان
اليهود يعلم ما ينبغي للانسان هذا وقد قطعت منه القلفة حين الحتان ثم جعل اليهود
يطردونه ويشردونه من مكان الى مكان ثم قبضوا عليه وأحلوله أصناف الذل والهوان
فمقدوا على رأسه من الشوك تاجاً من أقبح التيجان وأركبوه قسبة ليس لها لحام ولا
عنان ثم ساقوه الى خشية الصلب مصقوعاً مبصوقاً في وجهه وهم خلفه وأمامه وعن
شماله وعن الايمان ثم أركبوه ذلك المركب الذي تقشعر منه القلوب مع الابدان ثم
شدت بالجهال يده والرجلان ثم خالطها تلك المسامير التي تكسر العظام وتمزق
اللحمان وهو لا تتنيت يا قوم أرجو في فلا يرحمه منهم انسان هذا وهو مدبر العالم
العلوي والسفلي الذي يسأله من في السموات والارض كل يوم هو في شأن ثم مات
ودفن في التراب تحت صم الجنادل والصوان ثم قام من القبر وصعد الى عرشه وملكه
بعد أن كان ما كان فما ظنك بفروع هذا أصلها الذي قام عليه البيان أو دين أسس
بنيانه على عبادة الاله المنحوت بالأيدي بعد تحت الافكار من سائر الاجناس على
اختلاف الانواع والاصناف والالوان والخضوع له والتذلل والخرور سجوداً على
الاذقان لا يؤمن من يدين به بالله وملائكته ولا كتبه ولا رساله ولا لقائه يوم
يجزى المسئئ بأسائمه والمحسن بالاحسان اودين الامة الفضية الذين انساخوا من
رضوان الله كأنه سلاخ الحية من قشرها وباؤا بالفضب والخزى والهوان وفارقوا
احكام التوراة ونبدوها وراء ظهورهم واشتروا بها القليل من الايمان فترحل عنهم
التوفيق وقاربهم الخذلان واستبدلوا بولاية الله وملائكته ورسله وأوليائه ولاية
الشيطان اودين اسس بنيانه على ان العالمين اله وجود مطلق في الاذهان لاحقيقة له في
الاعيان ليس بداخل في العالم ولا خارج عنه ولا متصل به ولا منفصل عنه ولا متميز
عنه ولا مباين له لا يسمع ولا يرى ولا يعلم شيئاً من الموجودات ولا يفعل ما يشاء
لاحياة له ولا قدرة ولا ارادة ولا اختيار ولم تخلق السموات والارض في ستة أيام بل
لم تزل السموات والارض معه وجودها مقارن لوجوده لم يحدنها بعد عدمها ولا له
قدرة على إقنائها بعد وجودها ما أنزل على بشر كتاباً ولا أرسل الى الناس رسولا

فلا شرع يتبع ولا رسول يطاع ولا دار بعد هذه الدار ولا مبدأ للعالم ولا معاد ولا
 بمث ولا نشور ولا جنة ولا نار ان هي الا تسعة افلاك وعشرة عقول وأربعة أركان
 وأفلاك تدور ونجوم تسير وأرحام تدفع وأرض تبلى وما هي الا حياتنا الدنيا نموت
 ونحيا وما يهلكنا الا الدهر وما لهم بذلك من علم ان هم الا يظنون * وأشهد أن لا اله
 الا الله وحده لا شريك له ولا ضد له ولا ند له ولا صاحبة له ولا ولد له ولا
 كفأً له تعالى عن إفك المبطلين وخوض الكاذبين وتقديس عن شرك المشركين
 وأبطال الملحدين كذب العادلون به سواء ضلوا ضلالاً بعيداً وخسروا خسراً
 ميئاساً ما أخذ الله من ولد وما كان معهم من إله إذا ذهب كل إله بما خلق ولعل بعضهم
 على بعض ضحان الله عما يصفون علم الغيب والشهادة فتعالى عما يشركون * وأشهد
 أن محمداً عبده ورسوله وصفوته من خلقه وخيرته من بريته وأمينته على وجه وسفيره
 بينه وبين عباده إيتمن به بحجر ملة وأحسن سرعة وأظهر دلالة وأوضح حجة وأبين
 برهان الى جميع العالمين انهم وجنهم عربهم وعجمهم حاضرهم وباديهم الذي بشرت
 به الكتب السالفة وأخبرت به الرسل الماضية وجرى ذكره في الأعصار في القرى
 والأصهار والامم الحالية ضربت لبوته البشارة من عهد آدم أبي البشر الى عهد المسيح
 ابن البشر كما قام رسول أخذ عليه الميثاق بالآيمان به والبشارة بنبوته حتى انتهت النبوة
 الى كليم الرحمن موسى بن عمران فأذن بنبوته على رؤس الاشهاد بين بني اسرائيل
 معلناً بالأذان جاء الله من طور سيناء وأشرق من ساعير واستمان من جبال فاران
 الى أن ظهر المسيح ابن مريم عبد الله ورسوله وروحه ولكنه ألغاه الى مريم فأذن
 بنبوته أذاناً لم يؤذنه أحد مثله قبله فقام في بني اسرائيل مقام الصادق الناصح وكانوا
 لا يحبون الناصحين فقال أني رسول الله مصدق لما بين يدي من التوراة ومبشرا برسول
 يأتي من بعدي اسمه أحمد فلما جاءهم بالبينات قالوا ان هذا الا سحرة من الله لقد
 اذن المسيح أذاناً سمعه البادي والحاضر فاجابه المؤمن المصدق وقالت حجة الله على
 الجاحد الكافر الله أكبر الله أكبر عما يقول فيه المبطلون ويصفه به الكاذبون وينسبه
 اليه المفترون والجاحدون ثم قال أشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له ولا ند له
 ولا كفأً له ولا صاحبة له ولا ولد له ولا والد له بل هو الاحد الصمد الذي لم يلد
 ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد ثم رفع صوته بالشهادة لآخيه وأذن الناس به بأنه
 عبد الله ورسوله وأنه أركون العالم وأنه روح الحق الذي لا يتكلم من قبل نفسه
 انما يقول ما يشاء له وأنه يحيي الناس بكل ما أمد الله لهم ويسوسهم بالحق ويخبرهم بالغيوب

ويحييهم بالتأويل ويوضح العالم على الحقيقة ويخلصهم من يد الشيطان ويستمر شريعته
 وساطناته الى آخر الدهر وصرح في أذانه باسمه ونعته وصفته وسيرته حتى كأنهم ينفرون
 إليه عياناً ثم قال حي على الصلاة خلف إمام المرسلين وسيد ولد آدم اجمعين حي على
 الفلاح باتباع من السعادة في اتباعه والفلاح في الدخول في زمرة أشياعه فأذن وأقام
 وتولي وقال لست أدعكم كلاً بتمام وساعود وأصلي وراء هذا الامام هذا عهدي إليكم
 ان حفظتموه دام لكم الملك الى آخر الايام فصلي الله عليه من ناصح بشر رسالة
 أخيه عليهما أفضل الصلاة والسلام وصدق به أخوه ونزهه عما قال فيه وفي أمه أعداؤه
 المغضوب عليهم من الافك والباطل وزدر الكلام كما نزه ربه وخالفه ومرسله عما قال
 فيه المثلثة عباد الصليب ونسبوه اليه من النقص والعيب والذم * (أما بعد) * فان الله
 جل ثناؤه وتقدست أسماؤه وتبارك اسمه وتعالى جده ولا إله غيره جعل الاسلام
 عصمة لمن لجأ اليه وجنة لمن استمسك به وعض بالتواجد عليه فهو حرمه الذي من
 دخله كان من الآمنين وحصنه الذي من لجأ اليه كان من الفائزين ومن انقطع دونه
 كان من الهالكين وأبي أن يقبل من أحد ديناً سواه ولو بذل في المسير اليه جهده
 واستفرغ قواه فأظهره على الدين كله حتى طبق مشارق الارض ومغاربها وسار مسير
 الشمس في الاقطار وبلغ الى حيث انتهى الليل والنهار وعلت الدعوة الاسلامية وارتفعت
 غاية الارتفاع والاعتلاء بحيث صار أصلها ثابت وفرعها في السماء فضاءت لها جميع
 الاديان وجرت تحتها الامم منقاداً للخضوع والذل والاذعان ونادي المتسادي بشعارها
 في جو السماء بين المخافقين أشهد أن لا إله الا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً
 عبده ورسوله صاروا بالشهادتين حتى بطلت دعوة الشيطان وتلاشت عبادة الاوثان
 واضمحلت عبادة النيران وذل المثلثة عباد الصليبان وتقطعت الامة الغضبية في الارض
 كتقطع السراب في القيعان وصارت كلمة الاسلام العليا وصار له في قلوب الخلائق
 المثل الاعلى وقامت براهينه وحججه على سائر الامم في الآخرة والاولى وبلغت منزلته
 في الملوك والرفعة الغاية القصوى وأقام له وليه ومصطفيه أعواناً وأنصاراً نشروا ألوته
 وأغارمه وحفظوا من التغيير والتبديل حدوده واحكامه وبلغوا الى نظرائهم كما بلغ
 اليهم من قبلهم حلاله وحرامه ، فعمظوا شعائره وعلموا شرائعه وجاهدوا أعدائه
 بالحجة والبيان حتى استغلق واستوى على سوقه يعجب الزراع ويغيب الكفار وعلا
 بنيانه المؤسس على تقوى من الله ورضوان اذ كان بناء غيره مؤسساً على شفا جرف
 هار قتيار الذي رفع منزلته واعلى كلمته ونظم شأنه وشاد بنيانه وأذل مخالفيه ومغابيه

وكتب من يفضله ويماديه ووسمهم بأنهم شر الدواب وأعد لهم إذا قدموا عليه اليم العقاب وحكم لهم بأنهم أصل سيلا من الأنعام إذا استبدلوا الشرك بالتوحيد والضلال بالهدى والكفر بالإسلام وحكم سبحانه لعلماء الكفر وعباده حكماً يشهد ذوا العقول بصحته ويرونه شيئاً حسناً فقال تعالى * قل هل ننبئكم بالأخسرين أعمالاً الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا أولئك الذين كفروا بآيات ربهم ولقاءه فغلقت أعمالهم فلا تقيم لهم يوم القيامة وزناً ذلك جزاؤهم جهنم بما كفروا واتخذوا آياتي رسلي هزوا *

(فصل) فإن يذهب من تولى عن توحيد ربه وطاعته ولم يرفع رأساً بأمره ودعوته وكذب رسوله وأعرض عن متابعتها وحاد عن شريعته ورغب عن ملتته وأسرع غيسته ولم يستمسك بمهده ومكن الجهل من نفسه والهوى والعناد من قلبه والجحود والكفر من صدره والعصيان والمخالفة من جوارحه فقد قابل خبر الله بالكذب وأمره بالعصيان ونهيه بالارتكاب بفض الرب وهو راض ويرضى وهو غضبان يحب ما يبغض ويبغض ما يحب ويؤلى من يماديه ويمادى من يواله يدعو إلى خلاف ما يرضى وينهى عبداً إذا صلى قد اتخذ إلهه هواه وأضله الله على علم فأصموا وبكمه وأعماه فهو ميت الدارين فاقد السعادتين قد رضى بحزى الدنيا وعذاب الآخرة وباع التجارة الرابحة بالصفقة الخاسرة فقلبه عن ربه مصدود وسبيل الوصول إلى جنته ورضاه وقربه عنه مسدود فهو ولي الشيطان وعدو الرحمن وحليف الكفر والفسوق والعصيان رضى المسلمون بالله رباً وبالإسلام ديناً وبمحمد رسولا ورضى المخدول بالصلب والوثن إلهاً وبالتلث والكفر ديناً وبسبيل الضلال والغضب سيلاً أعصى الناس لأخلاق الذى لا سمادة له إلا في طاعته وأطوعهم للمخلوق الذى ذهب دنياه وأخراه في طاعته فإذا سئل في قبره من ربك وما دينك ومن نبيك قال آه لا أدري فيقال لا أدريت ولا تليت وعلى ذلك حيث وعليه مت وعليه تبعث انشاء الله ثم يضرهم عليه قبره ناراً ويضيق عليه كالزج في الرمح إلى قيام الساعة * وإذا بشر نافي القبور وحصل ما في الصدور * وقام الناس لرب العالمين ونادى المنادى * وأما زوا اليوم أياها المجرمون * ثم رفع لكل عابداً كان يعبد ويهواه وقال الرب تعالى وقد أنست له الخلائق أليس عدلا مني أن أولى كل إنسان منكم ما كان في الدنيا يتو لا فهناك يعلم المشرک حقيقة ما كان عليه وبين له سوء مثقله وما صار إليه ويعلم الكفار أنهم لم يكونوا أوليائه أن أوليائه المتقون * وقل أعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون وستردون

إلى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون *

(فصل) ولما بعث الله محمداً صلى الله عليه وسلم كان أهل الأرض صنفين أهل الكتاب وزنادقة لا كتاب لهم وكان أهل الكتاب أفضل الصنفين وهم نوعان مفضوب عليهم وضالون فالأمة الغضبية هم اليهود أهل الكذب والبهت والغدر والمكر والحيل قتلة الأنبياء وأكلة السحت وهو الربوا الرشا أخبث الأمم طوية وأرداهم سجية وإبدهم من الرحمة وأقرهم من النعمة عاقبتهم البغضاء ودينتهم العداوة والشحناء بيت السحر والكذب والحيل لا يرون لمن خالفهم في كفرهم وتكذيبهم الانبياء حرمة ولا يربون في مؤمن إلا ولا ذمة ولا لمن وافقهم عندهم حق ولا شفقة ولا لمن شاركهم عندهم عدل ولا نصفة ولا لمن خالفهم طمأنينة ولا أمانة ولا لمن استعملهم عندهم نصيحة بل أحببتهم اعقلهم وأخذتهم أغشهم وسلم الناصية وحاشاه أن يوجد بينهم ليس بهوى على الحقيقة أضيق الخلق صدوراً وأظلمهم بيوتاً وأنتم أفتية وأوحشهم سجية تحبهم أمة ولقاؤهم طيرة شعارهم الغضب ودارهم المقت

(فصل) والصنف الثانى الثلاثة الضلال وعباد الصليب الذين سبوا الله الخالق مسبة ماسبه إياها أحد من البشر ولم يقرأوا بأنه الواحد الأحد الفرد الصمد الذى لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد ولم يجعلوه أكبر من كل شئ بل قالوا فيه ماتكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الأرض وتخر الجبال هداً فقل ما شئت في طائفة أصل عقيدتها أن الله ثالث ثلاثة وأن مريم صاحبة وإن المسيح ابنه وأنه نزل عن كرسي عظمته والتحم بطن صاحبة وجرى له ماجرى إلى أن قتل ومات ودفن فدينها عبادة الصليان ودعاء الصور المنقوشة بالأحر والأصفر في الجيطان يقولون في دعائهم يا والده الإله أرزقنا وأغفر لنا وأرحنا فدينهم شرب الخمر وأكل الخنزير وترك الحثان والتعبد بالنجاسات وأستباحة كل خبيث من القيل إلى البعوضة والحلال ماحله النفس والحرام ما حرمه الدين ما شرعه وهو الذى يغفر لهم الذنوب ويغيبهم من عذاب السمير

(فصل) فهذا حال من له كتاب وأما من لا كتاب له فهو بين عابدات وأن وعابد نيران وعابد شيطان وصائى حيران يجمعهم الشرك وتكذيب الرسل وتعطيل الشرائع واتكافر المعاد وحشر الأجساد لا يدينون لأخلاق بدين ولا يعبدونه مع العابدين ولا يوحده مع الموحدين وأمة الجحوس منهم تستقرش الأمهات والبنات والأخوات دع العمات والحالات دينهم الزمر وطعامهم الميتة وشرابهم الخمر ومعبودهم النار وولهم

الشیطان فهم أخصب بني آدم نخلة وارداهم مذهبا وأسوأهم اعتقاداً (وأما) زنادقة الصائبة وملاحدة الفلاسفة فلا يؤمنون بالله ولا ملائكته ولا كتبه ولا رسوله ولا لقائه ولا يؤمنون بمبدء ولا معاد وليس للعالم عندهم رب فعال بالاختيار لما يريد قادر على كل شيء عالم بكل شيء أمرنا مرسلاً الرسل ومنزل الكتاب ومنتب المحسن ومعاقب المسيئ وليس عند نظارهم إلا تسعة أفلاك وعشرة عقول وأربعة أركان وسلسلة ترتب فيها الموجودات هي بسلسلة المجانين أشبه منها بمجوزات العقول وبالجملة فدين الخيفية الذي لأدين لله غيره بين هذه الأديان الباطلة التي لأدين في الأرض غيرها أخفى من السهات تحت السحاب وقد نظر الله إلى أهل الأرض ففقههم عربهم وعجمهم الأقبایا من أهل الكتاب فاطلع الله شمس الرسالة في خناديس تلك الظلم سراجاً منيراً وأنعم بها على أهل الأرض نعمة لا يستطيعون لها شكورا واشترقت الأرض بنورها لكل الاشراق وقاض ذلك حتى عم التواحي والآفاق واتسق قر الهدى آتم الاتساق وقام دين الله الخفيف على ساق فله الحمد الذي اتقنا بحمد صلي الله عليه وسلم من تلك الظلمات وفتح لنا به باب الهدى فلا يفلق إلى يوم الميقات وأرانا في نوره أهل الضلال وهم في ضلالهم يتخبطون وفي سكرتهم يعمهون وفي جهلهم يتقلبون وفي ريبهم يترددون يؤمنون ويعملون ولكن يبرهم يعملون ويعلمون ولكن ظاهراً من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون ويسجدون ولكن للصليب والزمن والنس يسجدون ويمكرون وما يعمرون إلا بأنفسهم وما يشعرون فله من الله على المؤمنين إذ بعث فيهم رسولا من أنفسهم يتلوا عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وإن كانوا من قبل أني ضلال مبين كما أرسلنا فيكم رسولا منكم يتلوا عليكم آياتنا ويزكيكم ويعلمكم الكتاب والحكمة ويعلمكم ما لم تكونوا تعلمون فاذكروني اذكركم واشكروا لي ولا تكفرون والحمد لله الذي أغنانا بشريعته التي تدعو إلى الحكمة والموعظة الحسنة وتنضم الأمر بالعدل والاحسان والنهي عن الفحشاء والمنكر والبني فله المنة والفضل على ما أنعم به علينا وآثرنا به على سائر الأمم وإلى الرغبة أن يوزعنا شكر هذه النعمة وإن يفتح لنا أبواب التوبة والمغفرة والرحمة فأحب الوسائل إلى الحسن التوسل إليه بأحسنه والاعتراف له بأن الأمر كله محض فضله وامتنانه فله علينا النعمة السابقة كماله علينا الحجة البالغة نبوءه بنعمه علينا ونبوء بذنوبنا وخطايانا وجهنا وظلمنا واسرائنا في أمرنا فهذه بضاعتنا التي لدينا لم تبق لنا أنفسنا وحقوقها وذنوبنا حسنة يزكوها الفوز بالثواب والتخلص من اليم العقاب بل بعض ذلك يستنفذ جميع حسناتنا

ويستوعب كل طاعتنا هذا لو خلصت من الشوائب وكانت خالصة لوجهه واقعة على وفق أمره وما هو والله إلا التعلق بأذيال عفوه وحسن الظن به والرجاء منه إليه والاستعانة به منه والاستكانة والتذلل بين يديه ومد يد العاقبة والمسكنة إليه بالسؤال والافتقار إليه في جميع الأحوال فمن أصابته نفحة من نفحات رحمته أو وقعت عليه نظرة من نظرات رأفته انتعش من بين الأموات وأناخت بقائه وفود الحيرات وترحلت عنه حيوات المموم والقوم والحسرات

واذا نظرت إلى نظرة راحم * في الدهر يوماً أتى لسعيد

(فصل) ومن بعض حقوق الله على عبده رد الطاعنين على كتابه ورسوله ودينه ومجاهدتهم بالحجة والبيان والسيوف والسنان والقلب والجنان وليس وراء ذلك حجة خردل من الإيمان وكان انتهى إلينا مسائل أوردتها بعض الكفار المالحدين على بعض المسلمين فلم يصادف عنده ما يشفيه ولا وقع دواؤه على الداء الذي فيه وظن المسلم أنه يضربه بدوائه فسطا به ضرباً وقال هذا هو الجواب فقال الكافر صدق أصحابنا في قولهم أن دين الاسلام إنما قام بالسيف لا بالكتاب ففرقا وهذا ضارب وهذا مضروب وضاعت الحجة بين الطالب والمطلوب فشر الحبيب ساعد العزم ونهض على ساق الجدل وقام لله قيام مستعين به مفوض إليه مشكل عليه في موافقة مرضاته ولم يقل مقالة المعجزة الجهاد ان الكفار إنما يماطلون بالجلاد دون الجدل وهذا فرار من الزحف واختلاط إلى المعجز والضعف فجدالة الكفار بعد دعوتهم إقامة للحجة وإزاحة للمذلة لهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة والسيف إنما جاء منفذاً للحجة مقوماً للعمائد وهدىً للجاحد قال تعالى * لقد أرسلنا رسلاً بالبينات وأنزلنا معهم الكتاب والميزان ليقوم الناس بالقسط وأنزلنا الحديد فيه بأس شديد ومنافع للناس وليعلم الله من ينصره ورسله بالغيب ان الله قوى عزيز * فدين الاسلام قام بالكتاب الهادي ونفذه السيف الناصر شعر

فما هو الا الوحي أو حذر مرهف * بقم ضباه أخذني كل مائل

فهذا شفاء الداء من كل عاقل * وهذا دواء الداء من كل جاهل

والى الله الرغبة في التوفيق * فانه الفاتح من الخير أبوابه والميسر له أسبابه وسميته * هداية الحيارى في أجوبة اليهود والنصارى وقسمته قسمين القسم الاول في أجوبة المسائل القسم الثاني في تقرير نبوة محمد صلى الله عليه وسلم بجميع أنواع الدلائل فجاء بحمد الله ومنه وتوفيقه كتاباً ممتعاً معجباً لا يسأم قاريه ولا يمل الناظر

فيه فهو كتاب يصلح للدنيا والآخرة ولزيادة الايمان ولذلة الانسان يعطيك ماشئت
من اعلام النبوة وبراهين الرسالة وبشارات الانبياء بختهم واستخراج اسمه الصريح
من كتبهم وذكر نعت وصفته وسيرته من كتبهم والتمييز بين جميع الاديان وفلسفها
وكيفية فسادها بعد استقامتها وجملة من فضائح اهل الكتابين وما هم عليه وانهم
اعظم الناس براءة من انبيائهم وان نصوص انبيائهم تشهد كفرهم وضلالهم وغير ذلك
من نكت بدعية لا توجد في سواه والله المستعان وعليه التكلان فهو حسنا ونعم الوكيل
(أما المسئلة الاولى) وهى قول السائل قد اشهر عندكم بان اهل الكتابين مانعهم
من الدخول في الاسلام الا الرياسة والمأكله لاغير فكلام جاهل بما عند المسلمين وبما
عند الكفار اما المسلمون فلم يقولوا انه لم يمنع اهل الكتاب من الدخول في الاسلام
الا الرياسة والمأكله لاغير وان قال هذا بعض عوامهم فلا يلزم جماعتهم والمعتن من
الدخول في الاسلام من اهل الكتابين وغيرهم جزء يسير جداً بالإضافة الى الداخلين
فيه منهم بل أكثر الامم دخلوا في الاسلام طوعاً وربة واختياراً لا كرهاً ولا
اضطراً فان الله سبحانه وتعالى بعث محمد صلى الله عليه وسلم رسولا الى اهل
الارض وهم خمسة اصناف قد طبقوا الارض يهود ونصارى ومجوس وصابئة ومشركون
وهذه الاصناف هى التى كانت قد استولت على الدنيا من مشارقها الى مغاربها
(فاما اليهود فاكثر ما كانوا باليمن وخيبر والمدينة وما حولها وكانوا بأطراف الشام
مستبدين مع النصارى وكان منهم بأرض العرب فرقة وأعز ما كانوا بالمدينة وخيبر
وكان الله سبحانه قد قطعهم في الارض أمماً وسلمهم الملك والعز وأما النصارى فكانوا
أطبق الارض فكانت الشام كلهم نصارى وأرض المغرب كان الغالب عليهم النصارى
وكذلك أرض مصر والحشة والثوبة والجزيرة والموصل وأرض نجران وغيرها من
البلاد وأما المجوس فهم أهل مملكة فارس وما اتصل بها وأما الصابئة فاهل حران
وكثير من بلاد الروم وأما المشركون فجزيرة العرب جميعها وبلاد الهند وبلاد الترك
وما جاورها وأديان اهل الارض لا تخرج عن هذه الاديان الخمسة ودين الخلفاء لا يعرف
فيهم البتة وهذه الاديان الخمسة كلها للشيطان كما قال ابن عباس رضى الله عنهما وغيره
الاديان ستة واحد للرحمن وخمسة للشيطان وهذه الاديان الستة المذكورة في آية الفصل
في قوله تعالى * ان الذين آمنوا والذين هادوا والصابئين والنصارى والمجوس والذين
أشركوا ان الله يفصل بينهم يوم القيامة ان الله على كل شئ شهيد * فلما بعث الله رسوله
صلى الله عليه وسلم استجاب له ولخلفائه بعده أكثر الاديان طوعاً واختياراً ولم يكره

أحد قط على الدين وانما كان يقاتل من يحاربه ويقاظه وأما من سألته وهادته فلم
يقاظه ولم يكرهه على الدخول في دينه امتثالاً لامر به سبحانه حيث يقول * لا اكراه
في الدين قد تبين الرشد من الغي وهذا في معنى النهى أي لا تتركوا أحداً على الدين
نزلت هذه الآية في رجال من الصحابة كان لهم أولاد قد تهودوا وتنصروا قبل
الاسلام فلما جاء الاسلام أسلم الآباء وأرادوا الكراه الأولاد على الدين فهاهم
الله سبحانه عن ذلك حتى يكونوا هم الذين يختارون الدخول في الاسلام والصحيح
ان الآية على عمومها في حق كل كافر وهذا ظاهر على قول من يجوز أخذ الجزية
من جميع الكفار فلا يكرهون على الدخول في الدين بل اما ان يدخلوا في الدين
وأما ان يعطوا الجزية كما يقوله اهل العراق وأهل المدينة وان استثنى هؤلاء بعض عبدة
الوثان ومن تأمل سيرة النبي صلى الله عليه وسلم تبين له انه لم يكره أحداً على دينه
قط وانه انما قاتل من قاتله وأما من هادته فلم يقاظه مادام مقبلاً على هدته لم ينقض
عهده بل أمره الله تعالى ان يفي لهم بعهدهم ما استقاموا له كما قال تعالى * فما استقاموا
لكم فاستقيموا لهم * ولما قدم المدينة صالح اليهود وأقرهم على دينهم فلما حاربوه ونقضوا
عهده وبدؤوا بالقتال قاتلهم فن على بعضهم وأجلى بعضهم وقتل بعضهم وكذلك لما هادن
قريشاً عشر سنين لم يبدأهم بقتال حتى بدأواهم بقتاله ونقضوا عهده فنقض ذلك عزمهم
في ديارهم وكانوا هم يفترونه قبل ذلك كما قصده يوم أحد ويوم الخندق ويوم بدر
ايضاً هم جاؤا لقتاله ولو انصرفوا عنه لم يقاتلهم والمقصود انه صلى الله عليه وسلم لم
يكره أحداً على الدخول في دينه البتة وانما دخل الناس في دينه اختياراً وطوعاً فاكثر
اهل الارض دخلوا في دعوتهم لما تبين لهم الهدى وانه رسول الله حقاً فهؤلاء اهل
اليمن كانوا على دين اليهودية أو أكثرهم كما قال النبي صلى الله عليه وسلم لما دعا لما بعثه
الى اليمن انك ستأتي قوما اهل كتاب فليكن اول ما تدعوهم اليه شهادة ان لا اله الا الله
وذكر الحديث ثم دخلوا في الاسلام من غير رغبة ولا رهبة وكذلك من اسلم من
يهود المدينة وهم جماعة كثيرون غير عبد الله مذكورون في كتب السير والمغازي
لم يسلموا رغبة في الدنيا ولا رهبة من السيف بل اسلموا في حال حاجة المسلمين
وكثرة اعدائهم ومحاربة اهل الارض لهم من غير سوط ولا نوط بل بمحلوامعادة
اقربائهم وحرمانهم نعمهم بالملك والبدن مع ضعف شوكة المسلمين وقلة ذات ايديهم
فكان احدهم يعادي اباؤهم واهل بيته وعشيرته ويخرج من الدنيا رغبة في الاسلام
لارياسة ولأمال بل يتخلى عن الرياسة والمال ويحمل أذى الكفار من ضربهم

وشتمهم وصنوف اذاهم ولا يصرفه ذلك عن دينه فان كان كثير من الاحبار
والرهبان والقسيسين ومن ذكره هذا السائل قد اختاروا الكفر فقد أسلم جمهور
أهل الارض من فرق الكفار ولم يبق الا الاقل بالنسبة الى من أسلم فهو لاء نصارى
الشام كانوا ملى الشام ثم صاروا مسلمين الا النادر فصاروا في المسلمين كالشجرة
السوداء في الثور الابيض وكذلك المجوس كانت أمة لا يحصى عددهم الا الله فاطبقوا
على الاسلام لم يخلف منهم الا النادر وصارت بلاد اسلام وصار من لم يسلم منهم
تحت الجزية والذلة وكذلك اليهود أسلم أكثرهم ولم يبق منهم الا مزرمة قليلة مقطعة
في البلاد فقول هذا الجاهل ان هاتين الامتين لا يحصى عددهم الا الله كفروا بمحمد
صلى الله عليه وسلم كذب ظاهر وبهت مبین حتى لو كانوا كلهم قد أجمعوا على
الكفر لكانوا في ذلك أسوة قوم نوح وقد أقام فيهم ألف سنة الا خمسين عاما
يدعوهم الى الله ويريه من الآيات ما يقيم حجة الله عليهم وقد أطبقوا على الكفر الا
قليلا منهم كما قال تعالى * وما آمن معه الا قليل * وهم كانوا اضعاف اضعاف هاتين
الامتين الكافرتين اهل الفضب وأهل الضلال وعاد اطبقوا على الكفر وهم أمة
عظيمة عقلاء حتى استأصلوا بالعذاب وعمود اطبقوا جميعهم على الكفر بعد رؤية
الآية العظيمة التي يؤمن على مثلها البشر ومع هذا فاختاروا الكفر على الايمان كما قال
تعالى * واما نوح فهدينا هم فاستجوبوا الهمى على الهدى * وقال تعالى * وعاداً وعمود
وقد تبين لكم من مساكنهم وزن لهم الشيطان اعمالهم فصددهم عن السبيل
وكانوا مستبصرين * فهاتان امتان عظيمتان من اكبر الامم قد اطبقتا على الكفر مع
البصيرة فامة الغضب والضلال اذ اطبقتا على الكفر فليس ذلك بسدع وهؤلاء قوم
فرعون مع كثرتهم قد اطبقوا على جحد نبوة موسى مع تظاهر الآيات الباهرة آية
بعد آية فلم يؤمن منهم الا رجل واحد كان يكتم ايمانه وايضا فيقال للنصارى هؤلاء
اليهود مع كثرتهم في زمن المسيح حتى كانوا ملاء بلاد الشام كما قال تعالى * وأورثنا
القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الارض ومغاربها التي باركنا فيها * وكانوا قد
أطبقوا على تكذيب المسيح وجحد نبوته وفيهم الاحبار والعباد والعلماء حتى آمن
به الحواريون فاذا جاز على اليهود وفيهم الاحبار والعباد والزهاد وغيرهم الاطباق
على جحد نبوة المسيح والكفر به مع ظهور آيات صدقه كالشمس جاز عليهم -
انكار نبوة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم ومعلوم أن جواز ذلك على أمة الضلال
الذين هم أضل من الانعام وهم النصاري أولى وأحرى بهذا السؤال الذي أورده هذا

السائل وارد بعينه في حق كل نبي كذبه أمة من الامم فان صوب هذا السائل
رأي تلك الامة كلها فقد كفر بجميع الرسل وان قال ان الانبياء كانوا على الحق
وكانت تلك الامم مع كثرتها ووفور عقولها على الباطل فلان يكون المكذبون
بمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم هم الاقلون الاذلون الارذلون من هذه الطوائف
على الباطل أولى وأحرى واي أمة من الامم اعتبرتها وجندتها المصدقين بنبوة محمد صلى
الله تعالى عليه وسلم جمهورها وأقلها وراذلها هم الجاحدون لنبوة فرقة الاسلام
اتسعت في مشارق الارض ومغاربها غاية الاتساع بدخول هذه الامم في دينه وتصديقهم
برسائه وبقى من لم يدخل منهم في دينه وهم من كل أمة أقامها وأين يقع النصارى
المكذبون برسائله اليوم من أمة النصرانية الذين كانوا قبله وكذلك اليهود والمجوس
والصابئة لانسبة للمكذبين برسائله بعد بعثته الى جملة تلك الامة قبل بعثته وقد أخبر
تعالى عن الامم التي أطبقت على تكذيب الرسل ودمرها الله تعالى فقال تعالى
* ثم أرسلنا رسالتنا تترا كلها جاء أمة رسولا كذبوه فاتبعنا بعضهم بعضاً وجعلناهم
أحاديث فيعدوا لقوم لا يؤمنون * فأخبر عن هؤلاء الامم أنهم تطابقوا على تكذيب
رسولهم وانه سمعهم بالاهلاك فقال تعالى * كذلك ما أتى الذين من قبلهم من رسول
الا قالوا ساحر أو مجنون أتواصوا به بل هم قوم طاغون * ومعلوم قطعاً ان الله
تعالى لم يهلك هذه الامم الكثيرة الا بعد ما تبين لهم الهدى فاختاروا عليه الكفر
ولم يتبين لهم الهدى لم يهلكهم كما قال تعالى * وما كنا مهلكي القرى الا وأهلها
ظالمون * وقال تعالى * فلو لا كانت قرية آمنت فنقضها ايمانها الا قوم يونس لما آمنوا
كشفنا عنهم عذاب الخزي في الحياة الدنيا ومتعناهم الى حين * أى فلم يكن قرية
آمنت فنقضها ايمانها الا قوم يونس ومعلوم قطعاً انه لم يصدق نبي من الانبياء من أولهم الى
آخرهم ولم يتبعه من الامم ماصدق محمد بن عبدالله صلى الله تعالى عليه وسلم والذين
اتبعوه من الامم اضعاف اضعاف هاتين الامتين المكذبتين بما لا يحصىهم الا الله
ولا يستريب من له مسكة من عقل ان الضلال والجهل والتي وقساد العقل الى من
خالفه وجحد نبوته أقرب منه الى اتباعها ومن أقر بنبوته وحشد فقال كيف
جازع على هؤلاء الامم التي لا يحصىهم الا الله الذين قد بلغوا مشارق الارض ومغاربها
على اختلاف طبائعهم وأضرأضهم وتباين مقاصدهم الاطباق على اتباع من يكذب على
الله بلا وقوف على العقل وبحل ما حرم الله في دعوي وهو شر خلق الله وفاجرهم
وأظلمهم وأكذبهم ولا يشك من له أدنى عقل أن إطباق أكثر الامم على متابعة هذا

الذي محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وخروجهم عن ديارهم وأموالهم ومعاداتهم
 أبائهم وأبناءهم وعشائرهم في متابعته وبذلهم نفوسهم بين يديه من أجل الحال فتجوز
 إختيار الكفر بعد تبين الهدى على شريعة قليلة حقيرة لها أغراض عديدة من هاتين
 الامتين أولى من تجوز ذلك على المسلمين الذين طبقوا مشارق الارض ومقاربها
 وهم أعقل الامم وأعلقها في جميع خصال الفضل وأين عقول عباد المجل وعباد الصليب
 الذين أضحكوا سائر العقلاء على عقولهم ودلوهم على مبلغها بما قالوه في معبودهم من
 عقول المسلمين وإذا جاز اتفاق أمة فيها من قد ذكره هذا السائل على أن رب العالمين
 وخالق السموات والارضين نزل عن عرشه وكرسى عظلمته ودخل في بطن امرأة في
 محل الحيض والطمث عدة شهور ثم خرج من فرجها طفلاً يصع الثدى ويكي ويكبر
 شيئاً فشيئاً ويأكل ويشرب ويبول ويصح ويمرض ويحزن ويلذ ويؤلم ثم
 دبر حيلة على عدوه ابليس بأن مكن اعداءه اليهود من نفسه فأمسكوه وساقوه الى خشبتين
 يصلبونه عليهما وهم يحرقونه الى الصلب والابواب والاراذل قدامه وخلفه وعن يمينه
 وعن يساره وهو يستغيث ويكي فقدم من الخشبتين ثم توجه به بتاج من الشوك
 وأوجعوه صنماً ثم حملوه على الصليب وسمروا يديه ورجليه وجعلوه بين لصين وهو الذي
 اختار هذا كله لئلا يملكه ابليس ليخلص آدم وسائر الانبياء من سجنه ففقداهم
 بنفسه حتى خلصوا من سجن ابليس وإذا جاز اتفاق هذه الامة وفيهم الاحبار والربان
 والقسيسون والزهاد والعباد والفقهاء ومن ذكرهم على هذا القول في معبودهم والهمم
 حتى قال قائل منهم وهو من اكبرهم عندهم اليد الذي خلقت آدم هي التي باشرت
 المسامير ونالت الصاب فكيف لا يجوز عليهم الاتفاق على تكذيب من جاء بتكفيرهم
 وتضليلهم ونادي سراً وجوراً بكذبهم على الله وشتمهم له أقبح شتم وكذبهم على المسيح
 وتبديلهم دينه وعاداهم وقبائلهم وبرأهم من المسيح وبرأه منهم وأخبر انهم وقود النار
 وحصب جهنم فهذا لهذا الاسباب التي اختاروا لاجلها الكفر على الايمان وهو من اعظم
 الاسباب فقولكم ان المسلمين يقولون انهم لم يمتنعهم من الدخول في الاسلام الا الرياسة
 والمأكلة لا غير كذب على المسلمين بل الرياسة والمأكلة من جملة الاسباب المانعة لهم
 من الدخول في الدين وقد ناظرنا نحن وغيرنا جماعة منهم فلما تبين لبعضهم فساد
 ما هم عليه قالوا لو دخلنا في الاسلام لسكننا من اقل المسلمين لا يابه لنا ونحن متحكمون
 في اهل ملتنا في أموالهم ومناصبهم ولنا بينهم أعظم الجاه وهل منع فروع وقومته
 من اتباع موسى الا ذلك والاسباب المانعة من قبول الحق كثيرة جداً (فتها) الجهل

به وهذا السبب هو الغالب على أكثر النفوس وان من جهل شيئاً عاداه وعادي أهله
 فان انضاف الى هذا السبب بغض من أمره بالحق ومعاداته له وحسده كان المانع من
 القبول أقوى فان انضاف الى ذلك ألفه وعادته ومرباه على ما كان عليه أباًؤه ومن يحبه
 وبمظلمه قوى المانع فان انضاف الى ذلك توهمه ان الحق الذي دعي اليه يحول بينه وبين
 جاهه وعزّه وشهوته واغراضه قوى المانع من القبول جداً فان انضاف الى ذلك خوفه
 من أصحابه وعشيرته وقومه على نفسه وماله وجاهه كما وقع لمرقل ملك النصارى
 بالشام على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ازداد المانع من قبول الحق قوة فان
 مرقل عرف الحق وهم بالدخول في الاسلام فلم يطاوعه قومه وخافهم على نفسه
 فاختار الكفر على الاسلام بعد ما تبين له الهدى كما سيأتي ذكر قصته ان شاء الله تعالى
 ومن أعظم هذه الاسباب الحسد فانه داء كامن في النفس ويرى الحاسد المحسود قد
 فضل عليه وأوتي ما لم يؤت نظيره فلا يدعه الحسد ان يقاد له ويكون من اتباعه
 وهل منع ابليس من السجود لآدم الا الحسد فانه لما رآه قد فضل عليه ورفع فوقه
 غص بريقه واختار الكفر على الايمان بعد ان كان بين الملائكة وهذا الداء هو
 الذي منع اليهود من الايمان بعيسى ابن مريم وقد علموا علماً لاشك فيه انه رسول
 الله جاء بالبينات والهدى فجعلهم الحسد على ان اختاروا الكفر على الايمان وأطبقوا
 عليه وهم أمة فيهم الاحبار والعلماء والزهاد والقضاة والملوك والامراء هذا وقد جاء
 المسيح بحكم التوراة ولم يأت بشريعة يخالفها ولم يقاتلهم وإنما أتى بتحليل بعض ما حرم
 عليهم تخفيفاً ورحمة واحساناً وجاء مكمل لشرعية التوراة ومع هذا فاختاروا كلهم
 الكفر على الايمان فكيف يكون حالهم مع نبي جاء بشرعية مستقلة ناسخة لجميع الشرائع
 مكتناً لهم بقبايحهم ومنادياً على فضائلهم ومخرجاً لهم من ديارهم وقد قاتلوه وحاربوه
 وهو في ذلك كله ينصر عليهم ويظفر بهم ويعلو هو وأصحابه وهم معه دائماً في سفال
 فكيف لا يملك الحسد والبقى قلوبهم وأين يقع حالهم معه من حالهم مع المسيح وقد اطبقوا
 على الكفر به من بعد ما تبين لهم الهدى وهذا السبب وحده كاف في رد الحق فكيف
 اذا انضاف اليه زوال الرياضات والمأكلة كما تقدم وقد قال المسور بن مخرمة وهو ابن
 أخت أبي جهل يا خالي هل كنتم تهتمون بمحمد بالكذب قبل أن يقول ما قال فقال
 يا ابن أخي والله لقد كان محمد صلى الله عليه وسلم فينا وهو شاب يدعى الامين فما جربنا
 عليه كذباً قط قال يا خال فما لكم لاتدعونه قال يا ابن أخي تنازعنا نحن وبنوا هاشم
 الشرف فاطعموا واطعمنا وسقوا وسقينا وأجاروا وأجرنا حتى نجأنا على الركب

وكنّا كفريسيين رهان قالوا منا نبي فتى تدرك مثل هذه وقال الاخنس بن شريق يوم بدر لابي جهل يا ابا الحكم اخبرني عن محمد اصادق هو أم كاذب فانه ليس هاهنا من قريش احد غيري وغيرك يسمع كلامنا فقال ابو جهل ويحك والله ان محمدا اصادق وما كذب محمد قط ولكن اذا ذهبت بنواقصي باللواء والحجابه والسقاية والنبوة فما ذا يكون لسائر قريش وأما اليهود فقد كان علماءهم يعرفونه كما يعرفون أبناءهم قال ابن اسحق حدثني عاصم بن عمر بن قتادة عن شيخ من بني قريظة قال هل تدري عما كان اسلام اسد وتعلية ابني شعبة واسد بن عبيد لم يكونوا من بني قريظة ولا الضير كانوا فوق ذلك فقلت لا قال فانه قدم علينا رجل من الشام من اليهود يقال له ابن الهيثبان فاقام عندنا والله ما رأينا رجلا يصلي خيرا منه فقدم علينا قبل مبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم بنسبتين فكنا اذا خطبنا وقل علينا المطر نقول يا ابن الهيثبان اخرج فاستسق لنا فيقول لا والله حتى تقدموا امام محرجكم صدقة فنقول كم فيقول صاع من تمر او مدين من شعير فنخرجه ثم يخرج الى ظاهر حرتنا ونحن معه نستسقي فوالله ما يقوم من مجلسه حتى تمطر ويمر بالشعب قد فعل ذلك غير مرة ولا مرتين ولا ثلثة فحضرته الوفاء واجتمعنا اليه فقال يا معشر يهود اترى ما اخرجني من ارض الحجر والحجر الى ارض البؤس والجوع قالوا أنت اعلم قال فاني انما خرجت اتوقع خروج نبي قد اطل زمانه هذه البلاد مهاجرة فاتبعوه ولا يسبقن اليه غيركم اذا خرج يا معشر اليهود فانه يبعث بسفك السماء وسبي الذراري والنساء ممن يخالفه فلا يثمنكم ذلك منه ثم مات فلما كانت الليلة التي فتحت فيها قريظة قال اولئك الثلثة الفتية وكانوا شبانا احداثا يا معشر اليهود والله انه الذي ذكر لكم ابن الهيثبان فقالوا ما هو به قالوا بلى والله انه لصفتهم ثم نزلوا واسلموا واخلوا اموالهم واهلهم قال ابن اسحق وكانت اموالهم في الحصن مع المشركين فلما فتح ردت عليهم وقال ابن اسحق حدثني صالح ابن ابراهيم بن عبد الرحمن ابن عوف عن محمود بن اياد قال كان بين ابناء يهودي فخرج على نادى قومه بن عبد الاشهل ذات غداة فذكر البعث والقيعة والحجة والنار والحساب والميزان فقال ذلك لاصحابه ون لا يرون ان يمنا كأننا بعد الموت وذلك قيل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا ويحك يا فلان وهذا كأن ان الناس يبعثون بعد موتهم الى دار فيها حجة ونار يجزون من أعمالهم قال نعم والذي يحلف به لو ددت ان حظي من تلك النار ان توقدوا أعظم تنور في داركم فتحمونه ثم تقذفوني فيه ثم تطبقون على واني انجو من النار غداً فقيل يا فلان ما علامة ذلك قال نبي يبعث من ناحية هذه البلاد

وأشار بيده نحو مكة واليمن قالوا فتى زاهد فرسى بطرفه فرأني وأنا مضطجع بقاء باب أهلي وأنا أحدث القوم فقال ان يستنفذ هذا الغلام عمره يدركه فما ذهب الليل والنهار حتى بعث الله رسوله صلى الله عليه وسلم واني لحى بين أظهرنا فأمنّا به وصدقناه وكفر به بغيّاً وحسداً فقلنا يا فلان أأنت الذي قلت ما قلت وأخبرتنا به قال ليس به قال ابن اسحق وحدثني عاصم بن عمر بن قتادة قال حدثني اشياخ منا قالوا لم يكن احد من العرب اعلم بشأن رسول الله صلى الله عليه وسلم منا كان معنا يهود وكانوا أهل كتاب وكنّا اصحاب ون كنّا اذا بلغنا منهم مايكرهون قالوا ان نبيا مبعوثاً الآن قد اطل زمانه نتمه فيقتلكم قتل عاد وادرم فلما بعث الله عز وجل رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم اتبعناه وكفروا فبينما فهم أنزل الله عز وجل * وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به فلعنة الله على الكافرين * وذكر الحام كم وغيره عن ابن أبي نجيح عن علي الازدى قال كانت اليهود تقول اللهم ابعث لنا هذا النبي يحكم بيننا وبين الناس وقال سعيد بن جبيرة عن ابن عباس رضى الله عنهما كانت يهود خيبر تقتل غطفان فلما التقوا هزمت يهود خيبر فعاذت اليهود بهذا الدعاء فقالت اللهم انا نسألك بحق محمد النبي الامي الذي وعدتنا ان تخرجه لنا في آخر الزمان الا نصرتنا عليهم قال فكانوا اذا التقوا دعوا بهذا الدعاء فهزموا غطفان فلما بعث النبي صلى الله عليه وسلم كفروا به فانزل الله عز وجل * وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا * يعني بك يا محمد فلعنة الله على الكافرين يستفتحون أى يستصرون وذكر الحام كم وغيره ان بني النضير لما اجلوا من المدينة أقبل عمرو بن سعد قاطف بمنازلهم فرأى خرابها ففكر ثم رجع الى بني قريظة فوجدوها في الكنيسة فنفخ في بوقهم فاجتمعوا فقال الزبير بن باطا يا باسعيد أين كنت منذ اليوم فلم ترك وكان لا يفارق الكنيسة وكان يذله في اليهودية قال رأيت اليوم عبداً اعتبرنا بها رأيت اخواننا قد جلوا بمد ذلك العز والجلد والشرف الفاضل والعقل البارع قد تركوا اموالهم وملسكها غيرهم وخرجوا خروج ذل ولا واتورا ما سلط هذا على قوم قط لله بهم حاجة وقد اوقع قبل ذلك باين الاشرف في غيره ببنائه في بيته آمنا واوقع باين سنية سيدهم واوقع ببني قينقاع فاجلهم وهم جل اليهود وكانوا أهل عدة وسلاح ونجدة فحصرهم النبي عليه السلام فلم يخرج انسان منهم رأسه حتى سباهم فكلهم ففهم فتركهم على ان اجلهم من يثرب يا قوم قد رأيت ما رأيتم فاطيعوني وتعالوا تتبع محمداً فوالله أنكم لتعلمون انه نبي وقد بشرنا به وبأسره ابن الهيثبان وأبو عمرو وابن حواس

وها أعلم اليهود جاء من بيت المقدس يتوكفان قدومه وامرانا باتباعه وامرانا ان نقر به
منهما السلام ثم ماتا على دينهما ودفناهما بجزيرة فاسكت القوم فلم يتكلم منهم متكلم فاعاد
هذا الكلام ونحوه وخوفهم بالحرب والسب والجلد فقال الزبير بن باطا قدوات التوراة
قرأت صفته في كتاب التوراة التي انزلت على موسى ليس في المثاني التي أحدثنا فقال
له كعب ابن أسد ما يمتك يا أبا عبد الرحمن من اتباعه قال أنت قال ولم فالتوراة ما حلت
بينك وبينه قط قال الزبير بل أنت صاحب عهدنا وعقدنا فان اتبعته اتبعنا وان ابيتنا
فاقبل عمرو بن سعد على كعب فذكر ما تناولا في ذلك الى أن قال كعب ما عندي في ذلك
الامانة اتعيب نفسي أن أصير تابياً وهذا المانع هو الذي منع فرعون من اتباع موسى
فانه لما تبين له الهدى عزم على اتباع موسى عليه السلام فقال له وزيره هامان يئنا أنت
الله تعبد تصيح تعبدوا غيرك قال صدقت وذكر ابن اسحق عن عبد الله بن أبي بكر
قال حدثت عن صفية بنت حيي انها قالت كنت أحب ولد أبي الهولاني عبي أبي ياسر فلما
قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة غدوا عليه ثم جاءوا من الشئ فسمعت عبي
يقول لابي أهو هو قال نعم والله قال أنصرفه وتبته قال نعم قال فما في نفسك منه قال
عداوته والله ما بقيت فهذه الامة الغضبية معروفة بمداوة الانبياء قديماً واسلافهم
وخيارهم قد أخبرنا الله سبحانه عن اذاهم لموسى ونهاها عن التشبه بهم في ذلك فقال
يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين آذوا موسى فبرأ الله مما قالوا وكان عند الله وجهاً
وأما خلقهم فمهم قلة الانبياء قتلوا ذكرى وابنه يحيى وخلقاً كثيراً من الانبياء حتى قتلوا
في يوم سبعين نبياً واقاموا السوق في آخر النهار كأنهم لم يضمنوا شيئاً واجتمعوا على قتل
المسيح وصلبه فسانه الله عن ذلك واكرمه ان يمينه على أيديهم وألقى شبهه على غيره
فقتلوه وصلبوه وراموا قتل خاتم النبيين مراراً عديدة والله يعصمه منهم ومن هذا
شأنهم لا يكبر عليهم اختيار الكفر على الايمان لسبب من الاسباب التي ذكرنا بعضها أو
سببين أو أكثر وقد ذكرنا اتفاق أمة الضلال وعباد الصليب على مسبة رب العالمين
أقبح مسبة وعلى ما يعلم بطلانه بصرح العقل فان خفي عليهم ان هذا مسبة لله وان العقل
يحكم بطلانه وبفساده من أول وهلة لم يكثر على تلك العقول السخيفة أن تسب بشراً
أرسله الله ونجده نبوته وتكابر ما دل عليه صريح العقل من صدقه وحقه رسالته فلو
قالوا فيه ما قالوا لم يبلغ بعض قولهم في رب الارض والسماوات الذي صاروا به ضحكة
بين جميع اصناف بني آدم فامة اطبقت على ان الاله الحق سبحانه عما يقولون صلب
وصفوع وسمر ووضع الشوك على رأسه ودفن في التراب ثم قام في اليوم الثالث وصعد

وجلس على عرشه يدبر امر السماوات والارض لا يكثر عليها أن تطبق على جحدنبوة
من جاء بسبها ولعنها ومحاربتها وإبداء معانيها والنداء على كفرها بالله ورسوله والشهادة
على برائة المسيح منها ومعاداته لها ثم قاتلتها وأذلتها وأخرجها من ديارها وضرب عليها
الحزبه وأخبر انها من اهل الجحيم خالدة مخلدة لا يفتر الله لها وانها من الحيز بل هي شر
الدواب عند الله وكيف تنكر لامة اطبقت على صلب معبودها والالهة ثم عمدت الى
الصليب فعبدته وعظمته وكان ينبغي لها أن تحرق كل صليب تقدر على احراقه وأن
تهنه غاية الاهانة اذ صلب عليه الالهة الذي يقولون تارة انه الله وتارة يقولون انه ابنه
وتارة يقولون تالك ثلاثة فجحدت حتى خالفها وكفرت به أعظم كفر وسبته أقبح مسبة
أن نجحد حق عبده ورسوله وتكفر به وكيف يكفر على أمة قالت في رب الارض
والسماوات انه ينزل من السماء ليحكم الخلق بذاته لئلا يكون لهم حجة عليه فاراد أن
يقطع حججهم بتكليمه لهم بذاته لترتفع المعاذير عن ضيع عهده بعد ما كلمه بذاته
فهبط بذاته من السماء والتحم في بطن مريم فاخذ منها حجاباً وهو مخلوق من طريق
الجسم وخالق من طريق النفس وهو الذي خلق جسمه وخلق امه وأمه كانت من
قبله بالنسوة وهو كان من قبلها باللاهوت وهو الاله التام والانسان التام ومن تمام
رحمته تبارك وتعالى على عباده انه رضى بأرافة دمه عنهم على خشبة الصليب فمكن
اعدائه اليهود من نفسه ليم سخط عليهم فاخذوه وصلبوه وصفعوه وبصقوا في وجهه
وتوجوه بتاج من الشوك على رأسه وقار دمه في أصبعه لانه لو وقع منه شئ الى الارض
ليس كلما على وجهها ثبت في موضع صلبه الدور ولما لم يكن في الحكمة الازلية ان
ينقم الله من عبده العاصي الذي ظلمه أو استهان بقدره لاغتلاء منزلة الرب وسقوط منزلة
العبيد أراد سبحانه أن ينصف من الانسان الذي هو إله مثله فانصف من خطية آدم
بصلب عيسى المسيح الذي هو مساو له في الالهية فصلب ابن الله الذي هو الله في
الساعة التاسعة من يوم الجمعة هذه الفاظهم في كتبهم فامة اطبقت على هذا في معبودها
كيف يكفر عليها ان تقول في عبده ورسوله انه ساحر وكاذب وملك مسلط ونحو
هذا ولهذا قال بعض ملوك الهند اما التصاري فان كان اعداؤهم من اهل الملك
يجاهدونهم بالشرع فانا ارى جهادهم بالعقل وان كنا لا نرى قتال احد لكفى استنق
هؤلاء القوم من جميع العالم لانهم قصدوا مضادة العقل وناصبوه العداوة وشذوا
عن جميع مصالح العالم الشرعية والنقلية الواضحة واعتقدوا كل مستحيل ممكناً وبشوا

من ذلك شرعا لا يؤدي الى صلاح نوع من انواع العالم ولكنه يصير العاقل اذا شرع به اخرق والرشد سفيهاً والحسن قبيحاً والقبيح حسناً لان من كان في اصل عقيدته التي تجري نشؤه عليها الاساسة الى الخلاق والنيل منه وسبه اقبح سبه ووصفه بما يغير صفاته الحسنى فخالق به ان يستهل الاساسة الى مخلوق وان يصفه بما يغير صفاته الجلية فلو لم يجب مجاهدة هؤلاء القوم الا لعموم اضرارهم التي لا تحصى وجوهه كما يجب قتل الحيوان المؤذي بطبعه لكانوا اهل لئلا ذلك والمقصود ان الذين اختاروا هذه المقالة في رب العالمين على تعظيمه وتزويه واجلاله ووصفه بما يليق به الذين اختاروا الكفر بعبدته ورسوله وجحد نبوته والذين اختاروا عبادة صور خطوها بايديهم في الحيطان مزوقة بالاحمر والاصفر والازرق لو دنت منها الكلاب لبالت عليها فاعطوها غاية الخضوع والذل والخشوع والبكاء وسئلوها المغفرة والرحمة والرزق والتصرم الذين اختاروا التكذيب بخاتم الرسل على الايمان به وتصديقه وتباعه والذين نزهوا بطارقهم وبتاركهم عن الصاحبة والولد ونحلوها للفرد الصمد جسم الذين انكروا نبوة عبده وختم رسله والذين اختاروا صلاة يقوم أعبدتهم وأزهدهم اليها والبول على ساقه وانخاضه فيستقبل الشروق ثم يصلب على وجهه ويمسك الآله المصلوب ويستفتح الصلاة بقوله يا ابانا أنت الذي في السموات قدس اسمك وليأت ملكك ولكن ارادت في السماء مثلها في الارض اعطنا خبزنا للملائكة لتأثم يحدث من هو الى جانبه وربما سأل عن سعر الخمر والخنزير وعمما كسب في القمار وعمما طبخ في بيته وربما احدث وهو في صلاته وهو لو اراد لبال في موضعه ان امكنه ثم يدعوا تلك الصورة التي هي صنعة يد الانسان فالذين اختاروا هذه الصلاة على صلاة من اذا قام الى صلاته طهر اطرافه وثيابه وبدنه من النجاسة واستقبل بيته الحرام وكبر الله وحده وسبحه واتى عليه ما هو اهله ثم ناجاه بكلامه المتضمن لافضل الثناء عليه وتمجيده وتمجيده وافراده بالعبادة والاستعانة وسؤاله اجل مسئول وهو الهداية الى طريق رضاه التي خص بها من انعم الله عليه دون طريق الامتين المغضوب عليهم وهم اليهود والنصارى وهم اعطى كل جارية من الجوارح حظها من الخشوع والخضوع والمبودية مع غاية الثناء والتمجيد لله رب العالمين لا يفتت عن معبوده بوجهه ولا قلبه ولا يكلم احدا كلمة بل قد فرغ قلبه لمعبوده واقبل عليه بقلبه ووجهه ولا يتحدث في صلاته ولا يجعل بين عبيده صورة مصنوعة يدعوا ويتضرع اليها فالذين اختاروا تلك الصلاة التي هي في الحقيقة استهزاء بالمعبود لا يرضاهم الخلق لنفسه فضلاً ان يرضى بها الخالق على هذه الصلاة التي لو عرضت على

من له أدنى مسكة من عقل لظهر له التفاوت بينهما هم الذين اختاروا تكذيب رسوله وعبدته على الايمان به وتصديقه فالعاقل اذا وازن بين الماختر وودعوا فيه وبين ما رغبوا عنه تبين له ان القوم اختاروا الضلالة على الهدى والتي على الرشاد والقيصع على الحسن والباطل على الحق وانهم اختاروا من العقائد باطلها ومن الاعمال اقبحها واطبق على ذلك اساقفتهم وبتاركتهم ورهبانهم فضلاً عن عوامهم وسقطهم (فصل) ولم يقل احد من المسلمين ان من ذكرتم من صغير وكبير وذكر واثني وحر وعبد وراهب وقسيس كلهم تبين له الهدى بل اكثرهم جهال بمنزلة الدواب السائسة معرضون عن طلب الهدى فضلاً من تبينه لهم وهم مقلدون لرؤسائهم وكبراءهم وعلمائهم وهو اقل القليل وهم الذين اختاروا الكفر على الايمان بعد تبين الهدى وأي اشكال يقع للعقل في ذلك فلم يزل في الناس من يختار الباطل فتمهم من يختاره جهلاً وتقليداً لمن يحسن الظن به ومنهم من يختاره حسداً وبنياً ومنهم من يختاره محبة في صورة وعشقاً ومنهم من يختاره خشية ومنهم من يختاره راحة ودعة فلم يحصر اسباب اختيار الكفر في حب الرياسة والمأكلة

(فصل) وأما المسئلة الثانية وهي قولكم هب انهم اختاروا الكفر لذلك فهل لا اتباع الحق من لا رياسة له ولا مأكلة اما اختياراً واما قهر الجوابه من وجوه أحدها انا قد بينا ان اكثر من ذكرتم قد آمن بالرسول وصدقه اختياراً الاضطراباً واكثرهم اولوا العقول والاحلام والعلوم ممن لا يحصيهم الا الله فرفعه الاسلام انما انتشرت في الشرق والغرب باسلام اكثر الطوائف فدخلوا في دين الله افواجا حتى صار الكفار معهم تحت الذلة والصغار وقد بينا ان الذين اسلموا من اليهود والنصارى والمجوس والصابئين اكثر من الذين لم يسلموا وانهما بقي منهم اقل القليل وقد دخل في الاسلام من ملوك الطوائف ورؤسائهم في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم خلق كثير وهذا ملك النصارى على اقليم الحبشة في زمن النبي صلى الله عليه وسلم لما تبين له انه رسول الله آمن به ودخل في دينه وأوى اصحابه ومنهم من أعدائهم وقصته اشر من ان تذكر ولما مات اعلم رسول الله صلى الله عليه وسلم اصحابه بالساعة التي توفي فيها وبينها مسيرة شهر ثم خرجهم الى المصلى وصلى عليه فروي الزهري عن أبي بكر بن عبد الرحمن ابن الحرث بن هشام الخزومي عن أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت لما نزلنا أرض الحبشة جاورنا بها خير جار التجاني أمتنا على ديننا وعبدنا الله لا تؤذى ولا نسمع شيئاً نكرهه فلما بلغ ذلك قريشاً أثمروا على أن يبعثوا

الى التجاشي هدايا مما يستطاف من متاع مكة وكان من أعجب ما يأتيه منها الأدم
فجمعوا له أدماً كثيراً ولم يتركوا من بطارقه بطريقاً الا أهدوا له هدية ثم بشوا
بذلك مع عبد الله بن أبي ربيعة الخزومي وعمر بن العاص وأمرهم وقالوا
لهم ائدعوا الى كل بطريق هديته قبل أن تكلموا التجاشي فيهم ثم قدموا الى التجاشي
هداياهم ثم سلوه أن يسلمهم اليكم قبل أن يكلمهم قالت نخرجا قدما على التجاشي
ونحن عنده بخير دار وعند خير جوار فلم يبق من بطارقه بطريق الا دفعنا اليه
هديته قبل أن يكلمنا التجاشي ثم قال لكل بطريق انه قد صبا الى بلد الملك منا غلمان
سفهاء فارقوا دين قومهم ولم يدخلوا في دينكم وجاؤا بدين مبتدع لانعرفه نحن
ولا أنتم وقد بعثنا اليك فيهم اشراف قومهم لتردهم اليهم فاذا كلمنا الملك فيهم فاشيروا
عليه بان يسلمهم اليانا ولا يكلمهم فان قومهم أعلى بهم عنا وأعلم بما عابوا عليهم وعانواهم
فقالوا نعم ثم أنهم قربا هداياهم الى التجاشي فقبلها منهم ثم كاه فقالا له أيها الملك
انه قد صبا الى بلدك منا غلمان سفهاء فارقوا دين قومهم ولم يدخلوا في دينك
وجاؤا بدين مبتدع لانعرفه نحن ولا أنت وقد بعثنا اليك فيهم اشراف قومهم من
أباؤهم وأعمامهم وعشائرهم لتردهم اليهم فهم أعلى بهم عنا وأعلم بما عابوا عليهم وعانواهم
فيه قالت ولم يكن شيء أغض الى عبد الله بن أبي ربيعة وعمر بن العاص من أن
يسمع التجاشي كلامهم فقالت بطارقه حوله صدقوا أيها الملك قومهم اعلى بهم
عنا وأعلم بما عابوا عليهم فاسلمهم اليهم ليردوهم الى بلادهم وقومهم قال فغضب
التجاشي ثم قال لاه الله اذن لاسلمهم اليهم ولا أكاد اقوام جاوروني ووزلوا
ببلادى واختاروني على من سواى حتى أدعوه فاسلمهم ما يقول هذان في أمرهم
فان كانوا كما يقولان أسلمتهم اليهما وردتهم الى قومهم وان كانوا على غير ذلك منعتهم
منهما واحسنت حوارهم ما جاوروني قالت ثم أرسل الى أصحاب رسول الله صلى الله
عليه وسلم فدعاهم فلما جاءهم رسوله اجتمعوا ثم قال بعضهم لبعض ما تقولون للرجل
اذا جتمعوه قالوا نقول والله ما علمنا وما امرنا به نبينا صلى الله عليه وسلم كأننا في ذلك
ما هو كأن فلما جاؤه وقد دعا التجاشي اساقفته ففشروا مصاحفهم حوله سألهم فقال ما
هذا الدين الذى فارقم فيه قومكم ولم تدخلوا في ديني ولا دين احد من هذه الأمم
قالت وكان الذى كلمه جعفر بن أبي طالب فقال له أيها الملك كنا قوما أهل جاهلية نعبد
الانعام ونأكل الميتة ونأتي الفواحش ونقطع الارحام ونسئ الجوارح كل القوي منا
الضعيف فكنا على ذلك حتى بعث الله الينا رسولا منا عرف نسبه وصدقه وامانته

وعفاه فدعانا الى الله لنوحده ونعبده ونخلع ما كنا نعبد نحن وآبائنا من دونه
الحجارة والاوثان وامرنا بصدق الحديث وأداء الامانة وصلة الرحم وحسن الجوار
والسكف عن المحارم والدماء ونهانا عن الفواحش وقول الزور واكل مال اليتيم
وقذف المحصنة وامرنا ان نعبد الله لا نشرك به شيئاً وامرنا بالصلاة والزكاة والصيام
قالت فعدده عليه أمور الاسلام فصدقناه وآمننا به واتبعناه على ما جاء به فبعدنا الله وحده
ولم نشرك به شيئاً وحررنا ما حرم علينا وأحللنا ما أحل لنا فدعا علينا قومنا فعذبونا
وفتونا عن ديننا ليردونا الى عبادة الاوثان من عبادة الله عز وجل وان نستحل
ما كنا نستحل من الحباث فلما قهرونا وظلمونا وشقوا علينا وحالوا بيننا وبين
ديننا خرجنا الى بلدك واخترك على من سواك ورغبنا في جوارك ورجونا ان لا نظلم
عندك أيها الملك قالت فقال له التجاشي هل معك مما جاء به عن الله من شيء قالت
فقال له جعفر نعم فقال له التجاشي فافراه على فقرأ عليه صدراً من كمص قالت
فيكي والله التجاشي حتى أخضل لحيتي وبكت اساقفته حتى أخضلو مصاحفهم حين
سمعوا ما تلى عليهم ثم قال التجاشي ان هذا الذى جاء به موسى ليخرج من مشكاة
واحدة انطلقوا فوالله لا اسلمهم اليكم أبداً ولا أكاد قالت ام سلمة فلما خرجنا من
عنده قال عمرو بن العاص والله لا يئنه غداً اعمهم عنده بما استأصل به خضراءهم
قالت فقال عبد الله بن أبي ربيعة وكان ابقى الرجلين فينا لا تفعل فان لهم ارحاماً
وان كانوا قد خالفونا قال والله لا خبرنه انهم يزعمون ان عيسى بن مريم عبد قالت ثم غدا
عليه من الغد فقال له أيها الملك انهم يقولون في عيسى بن مريم قولاً عظيماً فارسل
اليهم فقتلهم عما يقولون فيه قالت فارسل اليهم فقتلهم عنه قالت ولم ينزل بنا مثلهما
فاجتمع القوم فقال بعضهم لبعض ما تقولون في عيسى اذا سألكم عنه قالوا نقول
والله فيه ما قال الله عز وجل وما جاء به نبينا كأننا في ذلك ما هو كأن فلما دخلوا
عليه قال لهم ما تقولون في عيسى بن مريم فقال له جعفر بن أبي طالب نقول فيه
الذى جاء به نبينا هو عبد الله ورسوله وروحه وكلته التى القاها الى مريم المذراء البتول
وروح منه فضرب التجاشي يده الى الارض فأخذ منها عوداً ثم قال ما عدا عيسى بن
مريم ما قلت هذا العود فتناخرت بطارقه حوله حين قال ما قال فقال وان نخرتم وان
نخرتم والله أذهبوا قائم سيوم بأرض والسيوم الآمنون من سيكم غريم من سيكم
ضمهم ما أحب ان لي دبر ذهب وانى أذيت رجلا منكم والدبر بلسان الحبشة الحيل
ردوا عليهم ما هداياها ولا حاجة لي بها فوالله ما أخذ الله منى الرشوة حين رد علي

ملكى فأخذ الرشوة فيه وما أطاع الناس في فاطمهم فيه قالت فخرجا من عنده مقبوحين مردوداً عليهما ماجوا به وأقنا عنده بخير دار مع خير جار قالت فوالله أنا لسمي ذلك إذ نزل به رجل من الحبشة ينازعه في ملكه قالت فوالله ما علمنا حزناً قط كان أشد من حزن حزنه عند ذلك تخوفنا أن يظهر على النجاشي فأتى رجل لا يعرف من حقنا ما كان النجاشي يعرف منه قالت فصار النجاشي وبينهما عرض النيل فقال أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من رجل يخرج حتى يحضر وقعة القوم حتى يأتينا بالخبر قالت فقال الزبير أنا وكان من أحدث القوم سناً قالت ففقدوا له قرية فجعلها في صدره ثم سبج عليها حتى خرج إلى ناحية النيل التي بها ملقى القوم ثم انطلق حتى حضرهم قالت ودعونا الله للنجاشي بالظهور على عدوه والتحكين له في بلاده فاستوسق له امر النجاشي بالحبشة فكنا عنده في خير منزل حتى قدمنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما كان شهر ربيع الأول سنة سبع من الهجرة كتب رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى النجاشي كتاباً يدعو فيه إلى الإسلام ويحث به مع عمرو بن أمية الضمري فلما قرئ عليه الكتاب أسلم وقال لو قدرت على أن آتية لأتية وكتب إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يزوجه أم حبيبة بنت أبي سفيان ففعل وأصدق عنه أربعمائة دينار وكان الذي تولى الزواج خالد بن سعيد بن العاص بن أمية وكتب إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يبعث إليه من بقي عنده من أصحابه ويحملهم ففعل فقدموا المدينة فوجدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم يجير فشحصوا إليه فوجدوه قد فتح خير فكلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم المسلمين أن يدخلوهم في سهامهم ففعلوا فهذا ملك النصارى قد صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم وآمن به وآتبعه وكم مثله ممن هو دونه هداة الله من النصارى قد دخل في الدين وهم أكثر بأضعاف مضاعفة ممن أقام على النصرانية قال ابن اسحق وقدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بمكة عشرون رجلاً أو قريباً من ذلك من النصارى حين بلغهم خبره من الحبشة فوجدوه في المسجد فجلسوا إليه وكلوه وقاتلهم رجال من قريش في أيديهم حول الكعبة فلما فرغوا من مسئلة رسول الله صلى الله عليه وسلم عما أرادوا دعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الله وتلا عليهم القرآن فلما سمعوه فاضت أعينهم من الدمع ثم استجابوا له وآمنوا به وصدقوه وعرفوا منه ما كان بوصف لهم في كتابهم من أمره فلما قاموا عنه اعترضهم أبو جهل ابن هشام في نفر من قريش فقالوا خبيكم الله من ركب بعثكم من ورائكم من أهل دينكم تراءون لهم لتأتوهم بخير

الرجل فلم تظهر مجالسكم عنده حتى فارقت دينكم وصدقتموه بما قال ما نعلم ركباً أحق منكم أوكاً قالوا فقالوا لهم سلام عليكم لا يجاهلكم لنا مانع عنكم عليه ولكم ما أنتم عليه لم نال من أنفسنا خيراً ويقال أن النفر من النصارى من أهل نجران ويقال فيهم نزلت * الذين آتينهم الكتاب من قبله هم به يؤمنون وإذا بتلى عليهم قالوا آمنا به أنه الحق من ربنا (إلى قوله) سلام عليكم لا يفتن الجاهلين وقال الزهري ما زلت أسمع من علمائنا أنهم من نزل في النجاشي وأصحابه قال ابن اسحق ووفد على رسول الله صلى الله عليه وسلم وفد نصارى نجران بالمدينة فحدثني محمد بن جعفر ابن الزبير قال لما قدم وفد نجران على رسول الله صلى الله عليه وسلم دخلوا عليه مسجده بمد مصر فخاضت صلاتهم فقاموا يصلون في مسجده فأراد الناس منهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعوهم فاستقبلوا المشرق فصلوا صلاتهم وكانوا ستين راكباً منهم أربعة وعشرون رجلاً من أشرفهم منهم ثلاثة نفر اليهم يؤول امرهم العاقب أمير القوم وذو رأيهم وصاحب مشورتهم والذي لا يصدر عن إلا عن رأيهم وأمره واسمه عبد المسيح والسيل بمالهم وصاحب رحلهم ومجمعهم وأبو حارثة ابن علقمة أسقفهم وحبرهم وإمامهم وصاحب مدرارهم وكان أبو حارثة قد شرف فيهم ودرس كتبهم وكانت ملوك الروم من أهل النصرانية قد شرفوه فقولوه وأخدموه وبنوا له الكنائس وبسطوا عليه الكرامات لمسا بلغهم عنه من علمه واجتهاده في دينهم فلما وجهوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من نجران جلس أبو حارثة على بقلعة متوجهاً إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وإلى جنبه أخ له يقال له كرز بن علقمة يسأله إذ عثرت بقلعة أبي حارثة فقال له كرز نعم إلا بعد يريد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له أبو حارثة بل أنت تعست فقال ولم يا أخي فقال والله أنه لا نبي الذي كنا نتظره فقال له كرز فما يمنعك من اتباعه وأنت تعلم هذا فقال مانع بنا هؤلاء القوم شرفونا وتولونا وأكرمونا وقد أبوا إلا خلافه ولو فعلت نزعوا منا كل كرامة فاصر عليه أخوه كرز بن علقمة حتى أسلم بعد ذلك فهذا وأمثاله من الذين منعهم الرئاسة والمال كل من اختيار الهدى وآثروا دين قومهم وإذا كان هذا حال الرؤساء المتبعين الذين هم علماءهم وأخبارهم كان بقيتهم تبعاً لهم وليس بمستكر أن يمنع الرئاسة والمال كل للرؤساء ومنع الاتباع تقليد لهم بل هذا هو الواقع والعقل لا يستشكك

(فصل)

وكان من رؤساء النصارى الذين دخلوا في الإسلام لما تبين لهم أنه الحق الرئيس

المطاع في قومه عدي ابن حاتم الطائي ونحن نذكر قصته رواها الامام أحمد والترمذي والحاكم وغيرهم قال عدي بن حاتم أتيت النبي صلى الله عليه وسلم وهو جالس في المسجد فقال القوم هذا عدي بن حاتم وجئت بغير أمان ولا كتاب فلما رفعت اليه أخذ بيدي وقد كان قال قبل ذلك اني لا أرجو أن يجعل يده في يدي قال فقام لي فلقيته امرأة وصبي معها فقالا ان لنا اليك حاجة فقام معهما حتى قضى حاجتهما ثم أخذ بيدي حتى أتيت بي داره فالتفت له الوليدة وسادة فجلس عليها وجلست بين يديه فحمد الله وأثنى عليه ثم قال ما يضرك ان تقول لا اله الا الله فهل من اله سوى الله قال قلت لا ثم تكلم ساعة ثم قال اما تقر ان الله تعالى أكبر وأعلم ان شيئاً أكبر من الله قال قلت لا قال فان اليهود مغضوب عليهم وان النصارى ضلال قال قلت فاني خيفت مسلم قال قرأت وجهه يسقط فرحاً قال ثم امرني فانزلت عن رجل من الانصار جعلت اغشاه آتية طرقي النهار قال فينا انا عنده عشية اذ جاءه قوم في ثياب من الصوف من هذه النصارى قال فجلس اليهم ثم قال ولو بصاع ولو بصعصع صاع ولو بقبضة ولو ببعض قبضة يبق أحدكم وجهه حر جهنم أو النار ولو بجمرة ولو بشق تمره فان أحدكم لا في الله وقائل له ما أقول لكم ألم أجعل لك سمعاً وبصراً فيقول بلى فيقول ألم أجعل لك مالا وولداً فيقول بلى فيقول أين ما قدمت نفسك فينظر قدميه وخلفه وعن يمينه وعن شماله ثم لا يجد شيئاً يبق وجهه حر جهنم لبق أحدكم وجهه ولو بشق تمره فان لم يجد بكلمة طيبة فاني أخاف عليكم الفاقة فان الله ناصركم ومطيعكم حتى لتسير الظالمية فيما بين يثرب والحيرة أكثر ما يخاف على مطيعها التفرق قال فجعلت أقول في نفسي فاين لصوص طي وكان عدي مطاعاً في قومه بحيث يأخذ المرباع من غنائهم وقال حماد بن زيد عن أبوب عن محمد ابن سيرين قال قال أبو عبيدة ابن حذيفة قال عدي بن حاتم بعث الله محمداً صلى الله عليه وسلم فكرهته أشد ما كرهت شيئاً قط فخرجت حتى أتيت أقصى أرض العرب بما يلي الروم ثم كرهت مكاني أشد مما كرهت مكاني الاول فقلت لو أتيتني فسمعت منه فأتيت المدينة فاستشر في الناس وقالوا جاء عدي بن حاتم الطائي جاء عدي ابن حاتم الطائي فقال يا عدي بن حاتم الطائي اسلم تسلم فقلت اني علي دين قال أنا أعلم بدينك منك قلت أنت أعلم بديني مني قال نعم قال هذا مثلاً قال ألسنت لوسياً قلت بلى قال ألسنت برأس قومك قلت بلى قال ألسنت تأخذ المرباع قلت بلى قال فان ذلك لا يجعل لك في دينك قال فوجدت بها على غضاضة ثم قال لعله ان يملك أن تسلم أن ترى عندنا خصاصة وترى الناس علينا ألباً واحداً

هل رأيت الحيرة قلت لم أرها وقد علمت مكانها قال فان الظالمية سترحل من الحيرة تطوف بالبيت بغير جوار وليفتحن الله علينا كنوز كسرى بن هرمز قلت كسرى ابن هرمز قال كنوز كسرى ابن هرمز وليفيض المسال حتى يهزم الرجل من يقبل منه صدقته قال فقد رأيت الظالمية ترحل من الحيرة بغير جوار وكنت في أول خيل أغارت على المدائن ووالله لكونن الثالثة انه حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد كان سلمان الفارسي من أعلم النصارى بدينهم وكان قد يقن خروج النبي صلى الله عليه وسلم فقدم المدينة قبل مبشره فلما رآه عرف أنه هو النبي الذي بشر به المسيح قائم به وأنبهه ونحن نسوق قصته قال ابن اسحق حديثي عاصم عن محمود عن ابن عباس رضي الله عنهما قال حدثني سلمان الفارسي من فيه قال كنت رجلاً فارسياً من أهل اصهان من قرية يقال لها جي وكان أبي دهقان قريبه وكنت أحب خلق الله اليه لمزل حبه إياي حتى حبه إياي حبني في بيت كما تحبس الجارية فاجتهدت في المحوسية حتى كنت قطن النار التي توقدها لا نتركها نحو ساعة وكانت لابي ضيمة عظيمة فشغل في بنان له يوماً فقال يا بني اني قد شغلت في بنياني هذا اليوم عن ضيقتي فاذهب اليها فاطلعهما وأمرني فيها ببعض ما يريد ثم قال لي ولا تحبس عني فانك ان احتبست عني كنت أهم الي من ضيقتي وشغلتني عن كل شيء من أمري فخرجت أريد ضيمته التي بعثني اليها ففررت بكنيسة من كنائس النصارى فسمعت أصواتهم فيها وهم يصلون وكنت لأدري ما أمر الناس لجلس أبي إياي في بيته فلما سمعت أصواتهم دخلت عليهم أنظر ما يصنعون فلما رأيتهم أعجبني صلاتهم ورغبت في أمرهم وقلت هذا والله خير من الذي نحن عليه فوالله ما برحتهم حتى غربت الشمس وتركض ضيمته فلم آتها ثم قلت لهم أين أصل هذا الدين قالوا بالشام فرجعت الي أبي وقد بعث في طلبي وشغلته عن عمله كله فلما جئته قال يا بني أين كنت ألم أكن عهدت اليك ماء عهدت قلت بأبت مررت بأنا يصلون في كنيسة لهم فاعجبني ما رأيت من دينهم فوالله ما زلت حتى غربت الشمس قال أي بني ليس في ذلك الدين خير دينك ودين آبائك خير منه فقلت له كلا والله انه خير من ديننا قال فخافني فجعل في رجلي قيداً ثم حبسني في بيته وبعث الي النصارى فقلت لهم اذا قدم عليكم ركب من الشام فاخبروني بهم فقدم عليهم تجار من النصارى فاخبروني فقلت لهم اذا قضا حوائجهم وأرادوا الرحمة الي بلادهم فاذنوني بهم قال فلما أرادوا الرحمة أخبروني بهم فالتفت الحديد من رجلي ثم خرجت معهم حتى قدمت الشام فلما قدمتها قالت من أفضل هذا الدين علماء قالوا الاسقف في الكنيسة فجئته فقلت له اني قد رغبت في

هذا وأحببت أن أكون معك فأخدمك في كنيسةك وأتلم منك وأصلي معك قال
ادخل فدخلت معه فكان رجل سؤيائهم بالصدقة وبرغهم فيها فان جموا اليه شيئاً
منها اكتنزه لنفسه ولم يعطه المساكين حتى جمع سبع قلال من ذهب وورق فأبغضته
بغضاً شديدا لما رأيته يصنع ثم مات واجتمعت النصارى ليدفنوه فقلت لهم ان هذا كان
رجل سؤيائهم بالصدقة ويرغبكم فيها فإذا جثتموه بها اكتنزه لنفسه ولم يعط المساكين
منها شيئاً فقالوا لي وما علمك بذلك قلت انا أدلكم على كنزته فأرثتم موضع
فاستخرجوا سبع قلال مملوءة ذهباً وورقاً فلما رأوها قالوا والله لاندننه أبداً فصبوه
ورموه بالحجارة وجاؤا رجل آخر فحملوه مكانه فسا رأيت رجلاً يصلي أرى أنه أفضل
منه ولا أرهد في الدنيا ولا أرغب في الآخرة ولا أدأب ليللاً ولا نهاراً منه فأحبته
حباً لم أحبه شيئاً قبله فالتقت معه زمناً ثم حضرته الوفاة فقلت له يا فلان اني قد كنت
معك وأحببتك حباً لم أحبه شيئاً قبلك وقد حضرتك من أمر الله ما ترى فالي من
توصي بي وبم تأمرني فقال أي بني والله ما أعلم أحداً على ما كنت عليه ولقد هلك الناس
وبدلوا وتركوا أكثر ما كانوا عليه الأرجل بالموصل وهو فلان وهو على ما كنت عليه
فلما مات وغيب لحقت بصاحب الموصل فقلت له يا فلان ان فلاناً أوصاني عند
موته ان الحق بك وأخبرني انك على أمره فقال أقم عندي فالتقت عنده فوجدته
خير رجل على أمر صاحبه فلما حضرته الوفاة قلت له يا فلان ان فلاناً أوصى بي اليك
وأمرني بالاحقوق بك وقد حضرتك من أمر الله ما ترى فالي من توصي بي وبم تأمرني
قال يا بني والله ما أعلم رجلاً على مثل ما كنا عليه إلا رجلاً بنصيبين وهو فلان فألحق
به فلما مات وغيب لحقت بصاحب نصيبين فأخبرته خبري وما أمرني به صاحبي فقال
أقم عندي فالتقت عنده فوجدته على أمر صاحبه فالتقت مع خير رجل فوالله ما لبثت أن
نزل به الموت فلما حضر قلت له يا فلان ان فلاناً أوصى بي اليك فلان ثم أوصى بي
فلان اليك فالي من توصي بي وبم تأمرني فقال يا بني والله ما أعلم بقي أحد على
أمرنا أمرك ان تأتيه الأرجل بممورية من أرض الروم فانه على مثل ما نحن عليه فان
أحببت فأنه فلما مات وغيب لحقت بصاحب ممورية فأخبرته خبري فقال أقم عندي
فالتقت عند خير رجل على هدى أصحابه وأمرهم فاكتسبت حتى كانت لي بقعيرات
وغنمة ثم نزل أمر الله فلما حضر قلت له يا فلان اني كنت مع فلان فأوصى بي اليك
فلان ثم أوصى بي فلان اليك فالي من توصي بي وبم تأمرني قال يا بني والله ما أعلم
أصبح على مثل ما كنا عليه أحد من الناس أمرك ان تأتيه ولكنه قد اظلم زمان فبي

مبعوث بدين ابراهيم يخرج بأرض العرب مهاجرة الى أرض بين حرتين بينهما
نخل به علامات لا تخفى يا كل الهدية ولا يا كل الصدقة بين كنفية خاتم النبوة فان
استطعت ان تالحق بملك البلاد فافعل ثم مات وغيب فكنيت بممورية ماشاء الله ان
أمك ثم مربى نفر من كلب نجار فقلت لهم أحملوني الى أرض العرب واعطيكم بقيراتي
هذه وغنمتي هذه فقالوا نعم فأعطيتهموها فحملوني معهم حتى اذا بلغوا وادي القري
ظلموني فباعوني من رجل يهودى فكنت عنده فزيت النخل فرجوت أن يكون
البلد الذي وصفي لي صاحبي ولم يحق في نفس فينا انا عنده اذ قدم عليه ابن عم له من بني
قريظة من المدينة فلبتاعني منه فحماي الى المدينة فوالله ما هو الا أن رأيته ففرقتها
بصفة صاحبي فالتقت بها وبعت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأقام بمكة ما أقام لاسمع
له بذكر مع ما أنا فيه من شغل الرق ثم هاجر الى المدينة فوالله اني لاني رأس عند
لسيدي أعمل فيه بعض العمل وسيدي جالس نحى اذا قبل ابن عم له حتى وقف
عليه فقال يا فلان قاتل الله بني قيلة والله أنهم الآن لاجتمعون معاً على رجل قدم عليهم من
مكة اليوم يزعمون انه نبي فلما سمعها أخذتني عدواً حتى ظننت اني ساقط على سيدي
فزلت عن النخلة فجعلت أقول لابن عمي ذلك ما أقول فغضب سيدي فلكني لكعة
شديدة ثم قال مالك ولهذا أقبل على عمك فقلت لأشئ انما اردت استبته عما
قال وقد كان عندي شيء جمعه فلما أمسيت أخذته ثم ذهبت به الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم وهو بقيا فدخلت عليه فقلت له انه قد بانني انك رجل صالح ومعك أحباب
لك ضرباء ذوو حاجة وهذا شيء كان عندي لاصدقة فرأيتكم أحق به من غيركم فقررت
اليه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاصحابه كلوا وامسك فلم يأكل فقلت في نفسي
هذه واحدة ثم انصرفت عنه فجمعت شيئاً ونحو رسول الله صلى الله عليه وسلم الى
المدينة ثم جئت به فقلت اني قد رأيتك لانا كل الصدقة وهي هدية أكرمتك بها فاكل
رسول الله صلى الله عليه وسلم وامر أصحابه فأكلوا معه فقلت في نفسي هانان انتان
ثم جئت رسول الله وهو ببقيع الفرقد قد تبع جنازة رجل من أصحابه وعليه شملتان
لي وهو جالس في أصحابه فسلمت عليه ثم استدرت انظر الى ظهره هذا أرى الخاتم
الذي وصف لي صاحبي فلما رأى صلى الله عليه وسلم اسدبره عرف اني استبته
في شيء وصف لي فالتقى الرداء عن ظهره فظننت اني الخاتم فقررت فاكبت عليه اقبه
وأبكي فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم تحولت فجلست بين يديه فقصصت
عليه حديثي كما حدثتك يا ابن عباس فاعجب رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يسمع ذلك

اصحابه ثم شغل سلمان الرق حتى فاته مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بدر واحد قال
قال سلمان ثم قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم كاتب يا سلمان فكاتب صاحب علي
ثلاثة نخلة أحبها له بالفقر وأربعين أوقية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أعينوا
أحباكم فأعانوني بالنخل الرجل يتلأمن ودية والرجل بمشرين ودية والرجل بخمسة
عشر والرجل بمشر يعني الرجل بقدر ما عند من اجتمعت له ثمانية ودية فقال لي
رسول الله صلى الله عليه وسلم اذهب يا سلمان فقراها فإذا فرغت فأتني أكن أنا ضعا في يدي
ففقرت وأعاني اصحابي حتى إذا فرغت جئت فأخبرته فخرج معي إليها فجلنا تقرب إليه
الودي وبضعه رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده حتى فرغت فوالذي نفس سلمان
بيده ما مات منها ودية واحدة فأدب النخل وبقي على المال فأتني رسول الله صلى الله عليه
وسلم بمنى بيضة الداجية من ذهب من بعض المعادن فقال ما فعل الفارسي المكاتب
فدعيت له فقال خذ هذه فادها عليك يا سلمان فقلت وأين تقع يا رسول الله مما على
قال خذها فان الله سيؤدي بها فأخذتها فوزنت لهم منها والذي نفسي بيده أربعين أوقية
فلو قيمتهم حقهم فشهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الخندق ثم لم يفتني معه مشهد
(فصل) وكان ملك الشام أحدا كابر علمائهم بالنصرانية هرقل قد عرف أنه
رسول الله صلى الله عليه وسلم حقا وعزم على الاسلام فابا عباد الصليب يخافهم على
نفسه وضم بملكه مع علمه بأنه سينقل عنه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمه
ونحن لسوق قصته في الصحيحين من حديث عبد الله بن عباس ان أباسفيا أخبره
من فيه الى فيه قال انطلقت في المدة التي كانت بيني وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال فينا انا بالشام اذ جئ بكاتب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى هرقل وقد كان
دحية بن خليفة جاء به فدفعه الى عظيم بصرى فدفعه عظيم بصرى الى هرقل فقال
هرقل هل ههنا احد من قوم هذا الرجل الذي يزعم انه نبي قالوا نعم قال فدعيت في نفر
من قريش فدخلنا على هرقل فاجلسنا بين يديه واجلسوا اصحابي خافي فدعا لترجمانه
فقال قل لهم اني سائل هذا عن الرجل الذي يزعم انه نبي فان كذبت فيكذبوه فقال
أبوسفيان وایم الله لولا مخافة ان يؤثر على السكذب ثم قال لترجمانه سله كيف حسبه
فيكم قال قلت هو فينا ذو حسب قال فهل كان من آباءه من ملك قلت لا قال فهل
كنتم تنتمونه بالسكذب قيل ان يقول ما قال قلت لا قال ومن اتبعه اشراف الناس
أم ضعاؤهم قلت بل ضعاؤهم قال أزيدون أم ينقصون قلت لا بل يزيدون قال
فهل يرتد احد منهم عن دينه بعد ان يدخل فيه سخطة له قال قلت لا قال فهل قاتلتموه

قلت نعم قال فكيف كان قتالكم اياه قال قلت يكون الحرب بيننا وبينه سجالا يصيب منا
ونصيب منه قال فهل يغدر قلت لا ونحن منه في مدة ما ندري ما هو صانع فيها قال
فوالله ما امكنني من كذا أدخل فيها شيئا غير هذه قال فهل قال هذا القول احد قبله
قلت لا قال لترجمانه قل له اني سألتك عن حسبه فزعمت انه فيكم ذو حسب وكذلك
الرسول تبعتم في احساب قومها وسألتك هل كان في آباءه ملك فزعمت ان لا فقلت لو
كان في آباءه ملك لقات رجل يعطى ملك آباءه وسألتك عن اتباعه أضعاؤهم ام
أشرافهم فقلت بل ضعاؤهم وهم اتباع الرسول وسألتك هل كنتم تنتمونه بالسكذب
قيل ان يقول ما قال فزعمت ان لا فقد عرفت انه لم يكن ليدع السكذب على الناس
ثم يذهب فيكذب على الله عز وجل وسألتك هل يرتد احد منهم عن دينه بعد ان
يدخله سخطة له فزعمت ان لا وكذلك الايمان اذا خالعت بشاشته القلوب وسألتك
هل يزيدون أم ينقصون فزعمت أنهم يزيدون وكذلك الايمان حتى يتم وسألتك هل
يغدر فزعمت ان لا يغدر وكذلك الرسول لا تغدر وسألتك هل قال هذا القول احد قبله
فزعمت ان لا فقلت لو قال هذا القول احد من قبله قلت رجل انتم يقول قبل قبله ثم
قال فبم يأمركم قلت بأمرنا بالصلاة والزكاة والصلة والعفاف قال ان يكن ما قول حقا
انه نبي وقد كنت أظن انه خارج ولكن لم أكن أنظنه منكم ولو أعلم اني أخلص
اليه لأجيت لقاءه ولو كنت عنده لغسلت عن قدميه وليلفن مائة ما تحت قدمي ثم
دعا بكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأه فإذا به بسم الله الرحمن الرحيم من محمد
رسول الله الى هرقل عظيم الروم سلام على من أتبع الهدى أما بعد فاني أدعوك بدعاية
الاسلام اسلم تسلم اسلم يؤتلك الله أجرك مرتين وان توليت فان عليك اثم الاريسيين
ويا أهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم ان لا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئا
ولا نتخذ بعضنا بعضا أربابا من دون الله فان تولوا فقولوا اشهدوا بانا مسلمون فلما
قرأه وفرغ من قراءة الكتاب ارتفعت الاصوات عنده وكثر اللفظ وأمرنا فأخرجنا
ثم أذن هرقل لعظماء الروم في دسكرة له بمحضر ثم أمر بابوابها فغلقت ثم أطلع فقال
يا معشر الروم هل لكم في الفلاح والرشد وأن تثبت مملكتكم فتابوا هذا الذي شأوا
حيصة حمر الوحش الى الابواب فوجدوها قد غلقت فلما رأى هرقل نفرهم وأيسر
من الايمان قال ودعهم على فقال اني قلت مقاتلي آتيا أختبر بها شدتكم على دينكم
فقد رأيت فوجدوا له ورضوا عنه فهذا ملك الروم وكان من علمائهم أيضا عرف
وأقر انه نبي وانه سيملك ما تحت قدميه وأحب الدخول في الاسلام فدعى قومه اليه

قولوا عنه معرضين كلهم حجر مستقبرة فرت من قسورة فتمه من الاسلام الخوف على ملكه ورياسته ومنع أشباه الخير ما منع الامم قبلهم ولما عرف النجاشي ملك الحبشة ان عباد الصليب لا يخرجون عن عبادة الصليب الى عبادة الله وحده اسلم سر أوكان يكتم اسلامه بينهم هو واهل بيته ولا يمكنه مجهرهم ذكر ابن اسحق ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ارسل اليه عمرو بن أمية الضمري رضى الله عنه مكانه يدعوهم الى الاسلام فقال له عمرو يا نحمه علي القول وعليك الاتباع انك كاذب في الرقة علينا منا وكانا في الثقة بك منك لاننا لم نظن بك خيراً قط الا نلتاه ولم نخفك على شيء قط الا أمناه وقد أخذنا الحجة عليك من فيك الانجيل يتناوونك شاهد لا يرد وقاض لا يجوز وفي ذلك موقع الحز وأصابة المفصل والافانتي في هذا النبي الامي كاليهود في عيسى ابن مريم وقد فرق النبي صلى الله عليه وسلم رسله الى الناس فربك للمم يرجهم له وأمنك على ما خافهم عليه خير سائف وأجر منتظر فقال النجاشي أشهد بالله انه النبي الامي الذي ينتظره اهل الكتاب وان بشارة موسى براكب الحمار كبشارة عيسى براكب الجمل وان العيان ايس باثني من الخير

قال الواقدي وكتب رسول الله صلى الله عليه وسلم اليه بسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله الى النجاشي ملك الحبشة اسلم انت فاني اشد اليك الله الذي لا اله الا هو الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن وأشهد ان عيسى بن مريم روح الله وملكته ألهاها الى مريم البتول العلية الحسنية حملت بعيسى تخلقه من روحه ونفثه كما خلق آدم بيده واني أدعوك الى الله وحده لا شريك له والموالاته على طاعته وان تبعني وتؤمن بالله الذي جاءني فاني رسول الله اليك واني أدعوك وجنودك الى الله عز وجل وقد بلغت وانصحت فاقبلوا نصيحتي والسلام على من اتبع الهدى *

فكتب اليه النجاشي بسم الله الرحمن الرحيم الى محمد رسول الله من النجاشي أنحمه سلام عليك يا نبي الله من الله وبركات الله الذي لا اله الا هو أما بعد فلقد بلغني كتابك فبادرت من أمر عيسى فوردب السماء والارض ان عيسى لا يزيد على ما ذكرت تفروقا انه كما ذكرت وقد عرفنا ما بعثت به الينا وقد قرأنا ابن عمك واصحابه فاشهد انك رسول الله صادقاً مصداقاً وقد بايعتك وبايعت ابن عمك واسلمت على يديه لله رب العالمين والتفروق علاقة تكون بين النواة والثمرة

(فصل) وكذلك ملك دين النصرانية بمصر عرف انه نبي ولكن منه من اتبعه ملكه وان عباد الصليب لا يتركون عبادة الصليب ونحن نسوق حديثه وقصته قال

الواقدي كتب اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم بسم الله الرحمن الرحيم من محمد بن عبد الله الى المقوقس عظيم القبط سلام على من اتبع الهدى اما بعد فاني ادعوك بداعية الاسلام اسلم تسلم اسلم يؤتلك الله اجر كمرتين فان توليت فان عليك اثم القبط * يا اهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم ان لا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئاً ولا نتخذ بعضنا بعضاً ارباباً فان تولوا فقولوا اشهدوا بانا مسلمون * وختم الكتاب فنفرج به حاطب حتى قدم عليه الاسكندرية فأتى الى حاجبه فلم يلبثه ان أوصل اليه كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال حاطب للمقوقس لما لقيه انه قد كان قبلك رجل يزعم انه الرب الاعلى فآخذ الله نكال الآخرة والاولى فالتقم به ثم انتقم منه فاعتبر بفكر ولا يعتبر بك غيرك قال هات قال ان لنا ديناً ان ندعه الا لما هو خير منه وهو الاسلام الكافي به الله فقدما سواء ان هذا النبي داعية الناس فكان اشد هم عليه قريش واعداهم له يهود واقربهم منه النصارى ولعمري ما بشارة موسى بعيسى الا كبشارة عيسى بمحمد وما دعاؤنا اياك الى القرآن الا كدعائك اهل التوراة الى الانجيل وكل نبي ادرك قوما فهم من امته فالحق عليهم ان يطيعوه فانت ممن ادرك هذا النبي ولست انك عن دين المسيح ولكننا نأمر بك به فقال المقوقس اني قد نظرت في هذا النبي فرائته لا يأمر بمزهود فيه ولا ينهى عن مرغوب عنه ولم اجده بالساحر الضال ولا الكاهن الكاذب ووجدت معه الة النبوة من اخراج الحب والابرار بالتجوى ووصف لحاطب اشياء من صفة النبي صلى الله عليه وسلم وقال القبط لا يبطاوعوني في اتباعه ولا احب ان تعلم بمجاورتي اياك وانا اضمن بملكك ان افارقه وسيظهر على بلادي وينزل بساقي هذه اصحابه من بعده فارجع الى صاحبك واخذ كتاب النبي صلى الله عليه وسلم فعمله في حق من عاج وختم عليه ودفعه الى جارية له ثم دعا كاتباً له يكتب بالعربية فكتب بسم الله الرحمن الرحيم لمحمد بن عبد الله من المقوقس عظيم القبط سلام عليك أما بعد فقد قرأت كتابك وفهمت ما ذكرت فيه وما تدعو اليه وقد علمت ان نبياً بقى وكنت اظن انه يخرج بالشام وقد اكرمته رسولاك وبعثت اليك بجاريتين لهما مكان في القبط عظيم وبكسوة واهدت اليك بغلة لتركبها والسلام عليك ولم يزد والجاريستان مارية وسيرين والبقلة دلدل وبقيت الى زمن معوية قال حاطب فذكرت قوله لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ضن الخبيث بملكه ولا بقاء لملكه

(فصل) وكذلك ابنا الجلبدي ملكا عمان وما حولها من ملوك النصارى

اسلما طوعا واختياراً ونحن نذكر قصتهما وكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اليهما وهذا لفظه بسم الله الرحمن الرحيم من محمد بن عبد الله الى حيفر وعبد ابني الجلندي سلام على من اتبع الهدى أما بعد فاني أدعوكا بدعاية الاسلام اسلما تسلما فاني رسول الله الى الناس كافة لانذر من كان حياً ويحق القول على الكافرين وانكما ان اقررتما بالاسلام وليتكما مكانكما وان أيتها ان تقررا بالاسلام فان ملككما زائل عنكما وخيلي نحل بساحتكما وتظهر نبوتي على ملككما وختم الكتاب وبه مع عمرو ابن العاص قال عمرو فخرجت حتى انتهيت الى عمان فلما قدمتها انتهيت الى عبد وكان احكم الرجلين واسهلها خلقاً فقلت اني رسول رسول الله اليك والي أخيك فقال أخي المقدم على بالسن والملك وأنا أوصلك اليه حتى تقرأ كتابك ثم قال لي وما تدعو اليه قلت ادعوك الى الله وحده لا شريك له وتخلع ماعبد من دونه وتشهد أن محمداً عبده ورسوله قال يا عمرو انك سيد قومك فكيف صنع أبوك فان لنا فيه قدوة قلت مات ولم يؤمن بمحمد ووددت أنه كان أسلم وصدق به وكنت انا على مثل رايه حتى هداني الله للاسلام قال ففني تبعته قلت قريباً نسائي أين كان اسلامي فقلت عند النجاشي واخبرته ان النجاشي قد أسلم قال فكيف صنع قومه بملكك قلت اقرؤهم قال والاساقفة والرهبان قلت نعم قال انظر يا عمرو ما تقول انه ليس خصلة في رجل افضح له من كذب قلت ما كذبت وما استحلته في ديننا ثم قال ما أرى هرقل علم بالاسلام النجاشي قلت بلى قال باني شيء علمت ذلك قلت كان النجاشي يخرج له خراجاً فلما اسلم وصدق بمحمد قال لا والله لو سألني درهماً واحداً ما اعطيته فبان هرقل قوله فقال له نياق اخوه ادع عبدك لا يخرج لك خراجاً ويدين ديناً محدثاً قال هرقل رجل رغب في دين واختاره لنفسه ما صنع به والله لولا الضن بملكك لصنعت كما صنع قال انظر ما تقول يا عمرو قلت والله لقد صدقتك قال عبد فاخبرني ما الذي يأمر به وينهى عنه قلت يأمر بطاعة الله عز وجل وينهى عن معصيته ويأمر بالبر وصلة الرحم وينهى عن الظلم والعدوان وعن الزنا وشرب الخمر وعن عبادة الحجور والوثن والصليب فقال ما أحسن هذا الذي يدعوك اليه لو كان أخي يتابعني لركبنا حتى نؤمن بمحمد ونصدق به ولكن أخي أضن بملكك من أن يدعه ويصير ديناً قلت انه ان أسلم بملكك رسول الله صلى الله عليه وسلم على قومه فاخذ الصدقة من غنهم فردها على فقيرهم قال ان هذا الخلق حسن وما الصدقة فاخبرته بما فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم من الصدقات في الاموال حتى انتهيت الى الابل فقال يا عمرو ويؤخذ من سواهم مواشينا التي رعي

الشجر وترد المياه فقلت نعم فقال والله ما أرى قومي في بعد دارهم وكثرة عددهم يطيعون بهذا قال فكشيت ببابه اياماً وهو يصل الى أخيه فيخبره كل خبري ثم انه دعاني يوماً فدخلت عليه فاخذنا عوانه بضبي فقال دعوه فارسلت فذهبت لاجلس فابوا أن يدعوني أجلس فنظرت اليه فقال تكلم بحاجتك فدفت اليه الكتاب مختموما ففرض خاتمه فقرأه حتى انتهى الى آخره ثم دفعه الى أخيه فقرأه مثل قراءته الا اني رايت أخاه أرق منه ثم قال ألا تخبرني عن قريش كيف صنعت فقلت لاتبعوه اما راغب في الاسلام واما مقهور بالسيف قال ومن معه قلت الناس قد رغبوا في الاسلام واختاروه على غيره وعرفوا بمقولهم مع هدى الله اياهم انهم كانوا في ضلال فما أعلم أحداً بقي غيرك في هذه الخرجة وان أنت لم تسلم اليوم وتبته يوطئك الحيل ويبدخضراك فاسلم تسلم ويستملك على قومك ولا تدخل عليك الخيل والرجال قال دعني يومي هذا وارجع الى غداً فرجعت الى أخيه فقال يا عمرو اني لأرجو أن يسلم ان لم يرض بملكك حتى اذا كان القداً آتيت اليه فاني أن يأذن لي فالصرفت الى أخيه فاخبرته اني لم أصل اليه فارصاني اليه فقال اني فكرت فيما دعوتني اليه فاذا أنا أضعف العرب ان ملكت رجلاً ما في يدي وهو لا يبلغ خيله ههنا وان بلغت خيله ألفت قتالا ليس كقتال من لا قاتل وأنا خارج غداً فلما أيقن بمخرجي خلا به أخوه فقال ما نحن فيما قد ظهر عليه وكل من أرسل اليه قد أجابه فاصبح فأرسل الي قاجاب الى الاسلام هو وأخوه جميعاً وصدقا النبي صلى الله عليه وسلم وخليائني وبين الصدقة وبين الحكم فيما ينههم وكانا لي عوناً على من خالفني

(فصل) وكتب النبي صلى الله عليه وسلم الى هودة بن علي الحنفي صاحب الجمامة بسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله الى هودة ابن علي سلام على من اتبع الهدى واعلم ان ديني سيظهر الى منتهى الخلف والحافر فاسلم تسلم أجعل لك ما تحت يدك وكان عنده اركون دمشق عظيم من عظماء النصارى فسأله عن النبي صلى الله عليه وسلم وقال قد جاءني كتابه يدعوني الى الاسلام فقال له الا اركون لم لا يجيبه فقال ضننت بديني وأنا ملك قومي ان أتبعته لم أملك قال بلى والله لئن أتبعته ليملكنك وان الخيرة لك في اتباعه وانه لاني العربي بشر به عيسى بن مريم والله انه لم يكتب عندنا في الانجيل

(فصل) وذكر الواقدي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث شجاع ابن وهب الى الحارث بن أبي شمر وهو بغوطة دمشق فكتب اليه مرجمه من الحديدية بسم

الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله الى الحارث ابن أبي شمر سلام على من اتبع الهدى وآمن به وصدق واتى أدعوك الى أن تؤمن بالله وحده لا شريك له ببقا ملكك وختم الكتاب فخرج به شجاع بن وهب قال فأتيت الى حاجبه فاجده يومئذ وهو مشغول بهيمة الانزال والالطاف لقيصر وهو جلي من حصص الى ايليا حيث كشف الله عنه جنود فارس شكراً لله عز وجل قال فافتت على بابي يومين أو ثلاثة فقلت لحاجبه اني رسول رسول الله اليه فقال حاجبه لا تفصل اليه حتى يخرج يوم كذا وكذا وجعل حاجبه وكان رومياً اسمه مهري يسألني عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يدعوا اليه فكنت أحدثه فيرق حتى يغلبه البكاء ويقول اني قرأت في الانجيل وأجد صفة هذا النبي بعينه فكنت أراه يخرج بالشام فاراه قد خرج بارض العرب فانا أومن به وأصدق وأنا أخاف من الحارث ابن أبي شمر أن يقتلني قال شجاع فكان هذا الحبيب يكرهني ويحسن ضيافتي ويخبرني عن الحارث بالأس من يقول هو يخاف قيصر قال فخرج الحارث يوما وجلس فوضع التاج على رأسه فاذن لي عليه فدفت اليه كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأه وقال من يشتريه مني ملكي أنا سائر اليه ولو كان باليمن جئت على الناس فلم يزل جالساً يعرض حتى الليل وأمر بالخيول أن تسلم ثم قال اخبر صاحبك ما ترى وكتب الى قيصر يخبره خبري فصادف قيصر بابلياً وعنده دحية الكلبي قد بعث اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما قرأ قيصر كتاب الحارث كتب اليه أن لا تسر اليه وأنه عني ووافني بابلياً قال ورجع الكتاب وأنا مقيم فدعاني وقال متى تريد أن تخرج الى صاحبك قلت غدا فأمر لي بمائة مثقال ذهباً ووصلاني مهري بشفقة وكسوة وقال اقرأ على رسول الله صلى الله عليه وسلم في السلام واخبره اني متبع دينه قال شجاع فقدمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبرته فقال باد مديك واقراءه من مهري السلام واخبرته بما قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم صدق

(فصل) ونحن انما ذكرنا بعض ملوك الطوائف الذين آمنوا به وأكابر علمائهم وعظماهم ولا يمكننا حصر من عداهم وهم جمهور أهل الارض ولم يخلف عن متابعتهم الا الاقلون وهم أما مسلم له قد رضي بالذلة والجزية والهوان وأما خائف منه فاهل الارض معه ثلاثة أقسام مسلمون له ومسلمون له وخائفون منه ولو لم يسلم من اليهود في زمنه الا سيدهم على الاطلاق وابن سيدهم وطلمهم وابن طلمهم باعترافيهم له بذلك وشهادتهم عبد الله بن سلام لكان في مقابلة كل يهودي على وجه الارض فكيف وقد تابعه على الاسلام من الاحبار والرهبان من لا يحصي عددهم الا الله

ونحن نذكر قصة عبد الله بن سلام فروى البخاري في صحيحه من حديث عبد العزيز بن صهيب عن أنس بن مالك قال أقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة فقالوا جاء نبي الله فاستشرفوا ينظرون اذ سمع به عبد الله بن سلام وهو في نخل لاهله يحترف لهم منه فمجل أن يضع الذي يحترف لهم فيها فجاء وهي معه فسمع من نبي الله صلى الله عليه وسلم ثم رجع الى أهله فلما خلا نبي الله صلى الله عليه وسلم جاء عبد الله بن سلام فقال أشهد انك نبي الله حقاً وانك جئت بالحق ولقد علمت اليهود اني سيدهم وابن سيدهم واعلمهم وابن اعلمهم فادعهم فاستلمهم عني قبل أن يعلموا اني قد اسلمت قائمهم ان يعلموا اني قد اسلمت قالوا في ماليس في فارس نبي الله صلى الله عليه وسلم اليهم فدخلوا عليه فقال لهم نبي الله صلى الله عليه وسلم يامعشر اليهود ويلكم اتقوا الله فوالله الذي لا اله الا هو انكم لتعلمون اني رسول الله حقاً وانى جئتكم بحق اسلموا قالوا ما علمنا فاعادها عليهم ثلاثاً وهم يحسبون كذالك قال أي رجل فيكم عبد الله بن سلام قالوا ذاك سيدنا وابن سيدنا واعلمنا وابن اعلمنا قال أفرأيت ان اسلم قالوا حاش لله ما كان ليسلم فقال يا ابن سلام اخرج عليهم فخرج اليهم فقال يامعشر اليهود ويلكم اتقوا الله فوالله الذي لا اله الا هو انكم لتعلمون اني رسول الله حقاً وأنه جاء بالحق فقالوا كذبت فاخرجهم النبي صلى الله عليه وسلم وفي صحيح البخاري أيضاً من حديث حميد عن أنس قال سمع عبد الله بن سلام يقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في أرض له فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اني سألك عن ثلاث لا يعلمهن الا نبي ما اول اشراط الساعة وما اول طعام أهل الجنة وما ينزع الولد الى أبيه أو الى أمه قال أخبرني بن جبرائيل آتفا قال جبريل قال نعم قال ذاك عدو اليهود من الملائكة قال ثم قرأ هذه الآية * من كان عدواً لجبريل فانه نزله على قلبك باذن الله * ما اول اشراط الساعة فنار تخرج على الناس من المشرق الى المغرب وأما اول طعام يأكله أهل الجنة فزيادة كبد حوت وإذا سبق ماء الرجل ماء المرأة نزع الولد الى أبيه وإذا سبق ماء المرأة ماء الرجل نزع الولد الى أمه فقال أشهد ان لا اله الا الله ان اليهود قوم بهت وانهم ان يعلموا بالاسلام قبل أن تسألهم عني بهتوني فجاءت اليهود اليه فقال أي رجل فيكم عبد الله ابن سلام قالوا خيرنا وابن خيرنا وسيدنا وابن سيدنا قال أفرأيت ان اسلم عبد الله بن سلام قالوا اعاده الله من ذلك فخرج عبد الله فقال أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمداً رسول الله قالوا شربنا وابن شربنا انتقصوه قال هذا الذي كنت أخاف يا رسول الله

وقال ابن اسحق حدثني عبد الله بن أبي بكر عن يحيى بن عبد الله عن رجل من آل عبد الله بن سلام قال كان من حديث عبد الله بن سلام حين أسلم وكان حبراً عالماً قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وعرفت صفته واسمه وهياته والذي كنا نتوكل له فكنت مسراً لذلك صامتاً عليه حتى قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة فلما قدم نزل معنا في بني عمرو بن عوف فأقبل رجل حتى أخبر بقدمه وأنا في رأس نخل لي أعمل فيها وعمتي خالدة بنت الحارث تحتي جالسة فلما سمعت الخبر بقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم كبرت فقالت لي عمتي حين سمعت تكبيري لو كنت سمعت بموسى ابن عمران ماذا قال قلت لها أي عمه هو والله أخو موسى بن عمران وعلى دينه بعث بما بعث به فقالت يا ابن أخي أهو النبي الذي كنا نبشر به انه يبعث مع نفس الساعة قال قلت لها نعم قالت فذلك اذا قال ثم خرجت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلمت ثم رجعت الى أهل بيتي فأمرتهم فاسلموا وكنتم اسلامى من اليهود ثم جئت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت ان اليهود قوم بهت واني أحب ان تدخلني في بعض بيوتك تفييني عنهم ثم تسألم عنى كيف اتأفهم قبل ان يعلموا باسلامي فانهم ان علموا بذلك بهتوني وعابوني قال فادخاني بعض بيوتهم فدخلوا عليه فكلموه وسأله فقال لهم أي رجل عبد الله بن سلام قالوا سيدنا وابن سيدنا وخيرنا وعلما قال فلما فرغوا من قولهم خرجت عليهم فقلت لهم يا معشر اليهود اتقوا الله واقبلوا ما جاءكم به فوالله انكم لتعلمون انه رسول الله تجدونه مكتوباً عندكم في التوراة اسمه وصفته فاني أشهد انه رسول الله وأؤمن به واصدقه واعرفه قالوا كذبت ثم وقموا في قفلة يارسول الله ألم أخبرك انهم قوم بهت أهل غدر وكذب وفجور قال فظهرت اسلامي واسلام أهل بيتي واسلمت عمتي ابنة الحارث فحسن اسلامها وفي مسند الامام أحمد وغيره عنه قال لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وانجفل الناس قبله فقالوا قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فجئت في الناس لا انظر الى وجهه فلما ان رأيت وجهه عرفت ان وجهه ليس بوجه كذاب فكان أول شيء سمعته منه ان قال يا أيها الناس اطعموا الطعام واغشوا السلام وصلوا الارحام وصلوا والناس نيام تدخلوا الجنة بسلام ففعلوا القوم واحياهم كلهم كانوا كما قال الله عز وجل الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم فمنهم من آثر الله ورسوله والدار الآخرة ومنهم من آثر الدنيا واطاع داعي الحسد والكبر وفي معاذي موسى بن عقبة عن الزهري قال كان بالمدينة مقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنان تبعها رجال من أهل المدينة لا يتركونها

فأقبل عليهم قومهم وعلى تلك الاوثان فهدموها وعبد أبو ياسر بن احطاب اخو يحيى ابن احطاب وهو ابوصفية زوج النبي صلى الله عليه وسلم فجلس الى النبي صلى الله عليه وسلم فسمع منه وحادثه ثم رجع الى قومه وذلك قبل ان تصرف القبيلة نحو المسجد الحرام فقال أبو ياسر يا قوم اطيعوني فان الله عز وجل قد جاءكم بالذي كنتم تستظرون فاتبعوه ولا تخالفوه فانطلق اخوه يحيى حين سمع ذلك وهو سيد اليهود يومئذ ومعهما من بني النضير فانا النبي صلى الله عليه وسلم فجلس اليه وسمع منه فرجع الى قومه وكان فيهم مطاعا فقال أتيت من عند رجل والله لا ازال له عدواً ابداً فقال له اخوهم أبو ياسر يا ابن امي اطيعني في هذا الامر ثم اعصني فيما شئت بعده لانه لك لا والله لا اطيعك واستحوذ عليه الشيطان فاتبعه قومه على رأيه *

وذكر ابن اسحاق عن عبد الله بن أبي بكر عن حدثه عن صفية بنت يحيى انها قالت لم يكن من ولد أبي وعمي احد أحب اليهما مني لم الفهما في ولد قط الا أخذاني دونه فلما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم قبا نزل في بني عمر وابن عوف فعاد اليه أبي وعمي أبو ياسر بن احطاب فجلسين فوالله ما جاء الا مع مقبب الشمس فجاء قاترين كلين ساقطين يشيان الموت فبالفشت اليهما كما كنت أصنع فوالله ما نظر الى واحد منهما فسمعت عمي أبا ياسر يقول أهو هو قال نعم والله قال تعرفه بنعته وصفته قال نعم والله قال فاذا في نفسك منه قال عداوته والله ما بقيت قال ابن اسحاق وحدثني محمد بن محمد مولى زيد بن ثابت عن سعيد بن جبيرة وعكرمة عن ابن عباس قال لما أسلم عبد الله بن سلام وثعلبة بن شعية وأسد بن شعية وأسيد بن عبيد ومن أسلم من اليهود فأمنوا وصدقوا ورغبوا في الاسلام قال من كفر من اليهود ما آمن بمحمد ولا أتبعه الا شرارنا ولو كانوا من خيارنا ما تركوا دين آبائهم وذهبوا الى غيره فانزل الله عز وجل في ذلك * ليسوا سواء من أهل الكتاب امة قائمة يتلون آيات الله آناء الليل وهم يسجدون ليؤمنون بالله واليوم الآخر ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويسارعون في الخيرات وأولئك من الصالحين *

(فصل) قال السائل مشهور عندكم في الكتاب والسنة ان نبيكم كان مكتوباً عندهم في التوراة والانجيل لكنهم يحوه عنهما لسبب الرياسة والمأكلة والعقل يستشكل ذلك أفكلهم اتفقوا على محو اسمه من الكتب المنزلة من ربه شرراً غرباً وجنوباً وشمالاً هذا امر يستشكله العقل اعظم من فهم بالسنن لانه يمكن الرجوع عما قالوا بالسنن والرجوع عما محوا ابعد والجواب ان هذا السؤال في فهم فاسد وهو

ان المسلمين يعتقدون ان اليهود والنصارى في جميع اقطار الارض يحوا ذلك الاسم واسقطوه جملة من الكتابين وتواصوا بذلك بعداً وقرباً وشرقاً وغرباً وهذا لم يقله عالم من علماء المسلمين ولا أخبر الله سبحانه به في كتابه عنهم ولا رسوله ولا يكتمهم به يوماً من الدهر ولا قاله أحد من الصحابة ولا الأئمة بعدهم ولا علماء التفسير ولا المعتنون بأخبار الامم ونواريهم وان قدر أنه قال بعض عوام المسلمين يقصد به نصر الرسول فقد قيل يضر الصديق الجاهل أكثر ما يضر العدو العاقل وانما أتى هؤلاء من قلة فهم القرآن وظنوا أن قوله تعالى * الذين يتبعون الرسول النبي الامي الذي يجدونه مكتوباً عندهم في التوراة والانجيل يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر * دل على الاسم الخاص بالعربية في التوراة والانجيل الخصوصيين وان ذلك لم يوجد البتة فهذه ثلاث مقامات المقام الاول فالرب سبحانه انما أخبر عن كون رسوله مكتوباً عندهم أي الاخبار عنه وصفته ومخرجه ونعته ولم يخبر بأن صريح اسمه العربي مذكور عندهم في التوراة والانجيل وهذا واقع في الكتابين كما سنذكر الفاظهما ان شاء الله وهذا أبلغ من ذكره بمجرد اسمه فان الاشتراك قد يقع في الاسم فلا يحصل التعريف والتبميز ولا يشاء أحد يسمى بهذا الاسم أن يدعي أنه هو الافضل اذ الحوالة انما دفعت على مجرد الاسم وهذا لا يحصل به بيان ولا تعريف ولا هدى بخلاف ذكره بنعته وصفته وعلاماته ودعوته وصفة أمته ووقت مخرجه ونحو ذلك فان هذا يعينه ويخرجه ويحصر نوعه في شخصه وهذا القدر مذكور في التوراة والانجيل وغيرها من النبوات التي بأيدي أهل الكتاب كما سنذكرها ويدل عليه وجوه الوجه الاول أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان أحرص الناس على تصديقه واتباعه واقامة الحججة على من خالفه وحججه نبوته ولا سيما أهل العلم والكتاب وان الاستدلال عليهم بما يعملون بطلانه قطعاً لا بفعله عاقل وهو بمنزلة من يقول لرجل علامة صدقي أنك فلان ابن فلان وصنعتك كيت وكيت وتعرف بكيت وكيت ولم يكن الامر كذلك بل يضده فهذا لا يصدر من له مسكة عقل ولا يصدقه أحد على ذلك ولا يتبعه أحد على ذلك بل ينفر العقلاء كلهم عن تصديقه واتباعه والعادة تحيل سكوتهم عن الطعن عليه والرد والتهجين لقوله ومن المعلوم بالضرورة أن محمد بن عبدالله صلوات الله وسلامه عليه نادى مملئاً في هاتين الامتين اللتين هما أعلم الامم في الارض قبل مبعته بأن ذكره ونعته وصفته بعينه عندهم في كتبهم وهو يتلو ذلك عليهم ليلا ونهاراً سرّاً وجهاراً في كل مجمع وكل ناد يدعوهم بذلك الى تصديقه والايمان به ففهم من يصدق ويؤمن به ويخبر بما في كتبهم

من نعته وصفته وذكره كما سيمر بك ان شاء الله وغاية المكذب الجاحد أن يقول هذا النعت والوصف حق ولكن لست أنت المراد به بل نبي آخر وهذا غاية ما يمكنه من المكابرة ولم نجد عليه هذه المكابرة الاكشفه عورته وايداه الفضيحة بالكذب والبهتان فالصفات والنسب والعلامات المذكورة عندهم منطبقة عليه حذو القذة بالقذة بحيث لا يشك من صحتها وراه أنه هو كما عرفه قيصر وسلمان تلك العلامات المذكورات التي سأل عنها أبا سفيان فطابقت ما عنده فقال ان يكن ما تقول حقاً فانه نبي وسيملك ماتحت قدمي هاتين وكذلك من قدمنا ذكرهم من الاحبار والرهبان الذين عرفوه بنعته وصفته كما يعرفون أبناءهم قال تعالى * الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم وان فريقاً منهم ليكتمون الحق وهم يعلمون * وقال في موضع آخر * الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم الذين خسروا أنفسهم فهم لا يؤمنون * ومعلوم ان هذه المعرفة انما هي بالنعته والصفة المكتوبة عندهم التي هي منطبقة عليه كما قال بعض المؤمنين منهم والله لاحدنا اعرف به من ابنه ان احدنا ليخرج من عند امرأته وما يدري ما يحدث بعده ولهذا أتى سبحانه على من عرف الحق منهم ولم يستكبر عن اتباعه فقال * لتجدن اشد الناس عداوة للذين آمنوا اليهود والذين اشرکوا ولتجدن اقرهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا انا نصارى ذلك بأن منهم قسيسين ورهباناً وانهم لا يستكبرون واذا سمعوا ما نزل الى الرسول ترى اعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق يقولون ربنا آتينا فاكنتنا مع الشاهدين وما لنا لا نؤمن بالله وما جاءنا من الحق ناطمع ان يدخلنا ربنا مع القوم الصالحين فانهم الله عما قالوا جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها وذلك جزاء المحسنين والذين كفروا وكذبوا بآياتنا اولئك اصحاب الجحيم * قال ابن عباس لما حضر اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بين يدي التجاشى وقرأوا القرآن سمع ذلك القسيسون والرهبان فاحدثت دموعهم مما عرفوا من الحق فقال الله تعالى ذلك بأن منهم قسيسين ورهباناً وانهم لا يستكبرون الايات وقال سعيد بن جبير بعث التجاشى من خيار اصحابه ثمانين رجلاً الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأ عليهم القرآن فبكوا وروقوا وقالوا لعرف والله فاعلموا وذهبوا الى التجاشى فاخبروه فاسلم فأنزل الله فيهم واذا سمعوا ما نزل الى الرسول الايات وقال السدي كانوا اثني عشر رجلاً سبعة من القسيسين وخمسة من الرهبان فاما قرأ عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم القرآن بكوا وقالوا * ربنا آتينا بما أزلت واتبعنا الرسول فاكتبنا مع الشاهدين * قال ابن عباس هم محمد وأمه وهم القوم الصالحون الذين طمعوا

ان يدخلهم الله فيهم والمقصود ان هؤلاء الذين عرفوا انه رسول الله بالعت الذي عندهم فلم يملكوا أعينهم من البكاء وقلوبهم من المبادرة الى الايمان واظهر هذا قوله سبحانه **قل آمنوا به أولا تؤمنوا** ان الذين آمنوا العلم من قبله اذا يتلى عليهم يخرون للاذقان سجداً ويقولون سبحان ربنا ان كان وعد ربنا لمفعولا ويخرون للاذقان بيزبون ويزيدهم خشوعاً قال امام التفسير مجاهد هم قوم من اهل الكتاب لما سمعوا القرآن خروا سجداً وقالوا سبحان ربنا ان كان وعد ربنا لمفعولا كان الله هن وجل وعد على السنة اثني عشر ورسله ان يبعث في آخر الزمان نبياً عظيماً الشأن يظهر دينه على الدين كله وينشر دعوته في اقطار الارض وعلى رأس أمته تقوم الساعة واهل الكتابين يجمعون على ان الله وعدهم بهذا النبي فالسعداء منهم صرفوا الحق فآمنوا به واتبعوه والاشقياء قالوا نحن نتنظره ولم يبعث بعد رسولا فالسعداء لما سمعوا القرآن من الرسول عرفوا انه النبي الموعود به فغفروا سجداً لله ايماناً به ورسوله وتصديقاً بوعد الذي انجزه فأروعياناً فقالوا سبحان ربنا ان كان وعد ربنا لمفعولا وذكر يونس بن بكير عن سلمة بن عبد يسوع عن أبيه عن جده قال يونس وكان نصرانياً فسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كتب الى اهل نجران واهل نجران بسم الله ابراهيم واسحق ويعقوب من محمد النبي رسول الله الى اسقف نجران واهل نجران اني احمد اليكم الله ابراهيم واسحق ويعقوب اما بعد فاني ادعوكم الى عبادة الله من عبادة العباد وادعوكم الى ولاية الله من ولاية العباد فان ايتم فالحزبية فان ايتم فقد آذنتكم بحرب والسلام فلما اتى الاسقف الكتاب فقرأه فزع به وزهره زعراً شديداً فبعث الى رجل من اهل عمان يقال له شرحبيل ابن وداعة وكان من همدان ولم يكن احد يدعي الى معضلة قبله فدفع الاسقف كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى شرحبيل فقرأه فقال الاسقف ما رأيك يا ابا مريم فقال شرحبيل قد علمت ما وعد الله ابراهيم في ذرية اسماعيل من النبوة فما نأمن ان يكون هذا هو ذاك الرجل ليس لي في النبوة رأى لو كان امر من الدنيا اشرت عليك فيه برأى وجهه لك فقال الاسقف تتع فاجلس فتحنى فجلس ناحية فبعث الاسقف الى عبد الله ابن شرحبيل فقرأه الكتاب وسأله عن رأى فيه فقال له مثل قول شرحبيل فأمره الاسقف فتحنى ثم بعث الى رجل من اهل نجران يقال له حيار بن فيض من بني الحرث بن كعب فقرأه الكتاب وسأله عن رأى فيه فقال له مثل قول شرحبيل وعبد الله فأمره الاسقف فتحنى ناحية فلما اجمع رأى منهم على تلك المقالة جميعاً أمر الاسقف بالناقوس فضرب به ورفعت السرج بالصوامع وكذلك كانوا

يفعلون اذا فزعوا بالنهار واذا كان فزعهم ليلاً ضرب بالناقوس ورفعت النيران في الصوامع فاجتمع اهل الوادي اعلاه واسفله وطوله مسيرة يوم للراكب السريع وفيه ثلاثة وسبعون قرية وعشرون ومائة الف مقاتل فقرأ عليهم كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وسألهم عن الراي فيه فاجتمع رأي اهل الراي منهم على ان يبعثوا شرحبيل بن وداعة الهمداني وعبد الله ابن شرحبيل وحيار بن فيض فيأتونه بخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فانطلق الوفد حتى اذا كانوا بالمدينة وضعوا ثياب السفر عنهم ولبسوا حلالاً طمسم يجرؤونها من حبر وخواتيم الذهب ثم انطلقوا حتى اتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلموا عليه فلم يرد عليهم السلام وتصدوا لكلامه ثم ارا طويلاً فلم يكلمهم وعليهم تلك الحلل والخواتيم الذهب فانطلقوا يتفقون عنان بن عفان وعبد الرحمن بن عوف وكانا معرفاً لهم كانا يبعثان العير الى نجران في الجاهلية فيشترى لهما من برها وتمرها فوجدوها في ناس من المهاجرين والانصار في مجلس فقالوا يا عنان ويا عبد الرحمن ان نبيكم كتب الينا بكتاب فاقبلنا محبين له فآتيناه فسلمنا عليه فلم يرد سلامنا فصدنا لكلامه ثم ارا طويلاً فاعيانا ان يكلمنا فما الراي مشكاً فعود أم رجع اليه فقالوا املى ابن أبي طالب وهو في القوم ما ترى يا ابا الحسن في هؤلاء القوم فقال على عنان وعبد الرحمن اري ان يضعوا حللهم هذه وخواتيمهم ويلبسوا ثياب سفرهم ثم يعودون اليه ففعل وقد نجران ذلك ووضعوا حللهم وخواتيمهم ثم عادوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلموا عليه فرد عليهم سلامهم ثم قال والذي بعثني بالحق لقد اتوني المرة الاولى وان ابليس لمهم ثم سألهم وسألوه فلم يزل به وبهم المسألة حتى قالوا له ما تقول في عيسى فانا نحب ان تعلم ما تقول فيه فانزل الله عز وجل **ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون** الحق من ربك فلا تكن من الممترين فمن حاجك فيه من بعد ما جاءك من العلم فقل تعالوا نناقشنا واثباتكم ونسائنا ونسائكم وأنفسنا وأنفسكم ثم نبهل فنجعل لعنة الله على الكاذبين **فأبوا** ان يقولوا بذلك فلما أصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم القد بعد ما أخبرهم الخبر اقبل مشتملاً على الحسن والحسين في خيل له وفاطمة تمشي عند ظهره الى الملاغثة وله يومئذ عدة نسوة فقال شرحبيل لصاحبيه يا عبد الله بن شرحبيل ويا حيار بن فيض لقد علمنا ان الوادي اذا اجتمع أعلاه واسفله لم يردوا ولم يصدروا الا عن رأيي واني والله اري أمراً مقبلاً والله لأن كان هذا الرجل ملكاً مبعوثاً فكنا أول العرب طعن في عينه ورد عليه أمره لا يذهب لنا من صدره ولا من صدور قومه حتى يصيبنا بجائحة وانا لادني العرب منهم جواراً

ولئن كان هذا الرجل نبياً مرسلًا فلا عنه لا يبقى على وجه الأرض منا شجرة ولا ظفر الا هلك فقال له صاحبه فإلّا رأي يا يا مريم فقال رأي ان احكمه فاني ارى الرجل لا يحكم شططاً ابداً فقالا له انت وذلك فاني شرحيل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اني قد رأيت خيراً من ملاعتك فقال وما هو قال شرحيل حكمتك اليوم الى الليل وليلتك الى الصباح فهما حكمت فينا فهو جازئ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعل ورائك احدا يثرب عليك فقال له شرحيل سسل صاحبي فسلهما فقالا ما ارد الموارء ولا نصدر المصادر الا عن رأي شرحيل فرجع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يلاعهم حتى اذا كان القد اتوه فكتب لهم كتاب صلح ومواعدة فقبضوا كتبهم وانصرفوا الى نجران فلقاهم الاسقف ووجوه نجران على مسيرة ليلة من نجران ومع الاسقف اخ له من امه وهو ابن عمه من النسب يقال له ابو علقمة فدفع الوعد كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الاسقف فينظره او يقرأه وابو علقمة معه وهما يسيران اذ كتبت بابي علقمة ناقه فتمس وأنه لا يكتي غير رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له الاسقف عند ذلك قد والله تعست نبياً مرسلًا فقال له ابو علقمة لاجرم والله لا احل عنها عقدا حتى آتية فضر بوجه ناقه نحو المدينة وثني الاسقف ناقه عليه فقال له افهم عني انما قلت هذا مخافة ان يبلغ عني العرب انا اخذنا خوفه او نخمنا لهذا الرجل بما لم نخم به العرب ونحن اعزهم واجمهم دارا فقال له ابو علقمة والله لا اقبلك ما خرج من رأسك ابدا ثم ضرب ناقه يقول اليك تعدو قلماً وضئها * معترضاً في بطنها جئتها

مخالفاً دين النصاري دينها

حتى أتى النبي صلى الله عليه وسلم فلم يزل معه ثم استشهد بعد ذلك واذا صرف هذا فاعلم بأنه صلى الله عليه وسلم مذکور في الكتب المتقدمة يعرف من وجوه متعددة احدها اخبار من قدست نبوته قطعاً بأنه مذکور عندهم في كتبهم فقد اخبر به من قام الدليل القاطع على صدقه فيجب تصديقه فيه اذ تكذيبه والحالة هذه بمتمتع لذاته هذا لو لم يعلم ذلك الا من مجرد خبره فكيف اذا تطابقت الأدلة على صحة ما اخبر به الوجه الثاني انه جعل الاخبار به من أعظم أدلة صدقه وصحة نبوته وهذا يستحيل أن يصدر الا من وثق كل الوثوق بذلك وأنه على يقين جازم به الثالث ان المؤمنين به من الاحبار والرهبان الذين آثروا الحق على الباطل صدقوه في ذلك وشهدوا له بمقال الرابع ان المكذبين والجاحدين لتبوتهم انكار البشارة والاخبار بنبوة نبي عظيم

الشان صفته كذا وكذا وصفة أمته ومخرجه وشأنه لكن جحدوا أن يكون هو الذي وقعت به الإشارة وأنه نبي آخر غيره وعلموا هم والمؤمنون به من قومهم أنهم ركبوها من المكابرة وامتطوا غارب البهت الخامس ان كثيراً منهم صرح بخاصته وبطائنته بأنه هو هو بعينه وأنه عازم على عداوته مابقي كما تقدم السادس ان اخبار النبي صلى الله عليه وسلم بأنه مذکور في كتبهم هو فرد من افراد اخباراته بما عندهم في كتبهم من شأن أنبيائهم وقومهم وما يجري لهم وقصص الانبياء المتقدمين وأنهم وشأن المبدأ والمعاد وغير ذلك مما أخبرت به الانبياء وكل ذلك مما يعلمون صدقه فيه ومطابقته لما عندهم وتلك الاخبارات أكثر من أن تحصى ولم يكذبوه يوماً واحداً في شيء منها وكانوا أحرص شيء على أن يظفروا منه بكذبة واحدة أو غلطة أو سهو فبنادون بها عليه ويجدون بها السبيل الى تفتير الناس عنه فلم يقل أحد منهم يوماً من الدهر بقول انه أخبر بكذا وكذا انه في كتبنا وهو كاذب فيه بل كانوا يصدقونه في ذلك وهم مصرون على عدم اتباعه وهذا من أعظم الأدلة على صدقه فيما أخبر به لو لم يعلم مجرد خبره السابع انه أخبر بهذا لاعدائه من المشركين الذين لا كتاب عندهم وأخبر به لاعدائه من أهل الكتاب وأخبر به لاتباعه فلو كان باطلاً للاحقه له لكان ذلك تسليطاً للمشركين أن يسألوا أهل الكتاب فينكرون ذلك وتسليطاً لأهل الكتاب على الإنكار وتسليطاً لاتباعه على الرجوع عنه والتكذيب له بعد تصديقه وذلك يتقضى الفرض المقصود باخباره من كل وجه وهو بمنزلة رجل يخبر بما يشهد بكذبه ويحجب اخباره دليلاً على صدقه ويحجب اخباره تصديقاً وهذا لا يصدر من قافل ولا يخشون فهذه الوجوه يعلم بها صدق ما أخبر به وان لم يعلم وجوده من غير جهة أخباره فكيف وقد علم وجود ما أخبر به الثامن انه لو قدر أنهم لم يعلموا بشارة الانبياء به وأخبارهم بنعته وصفته لم يلزم أن لا يكونوا ذكروه وأخبروا به وبشروا بنبوته اذ ليس كل ما قاله الانبياء المتقدمون وصل الى المتأخرين وأحاطوا به علماً وهذا مما يعلم بالاضطرار فكيف من قول قد قاله موسى وعيسى ولا على اليهود والنصارى به فاذا أخبر به من قام الدليل القاطع على صدقه لم يكن جهلهم به موجباً لردّه وتكذيبه التاسع انه يمكن ان نسخ غير هذه النسخ التي بأيديهم فإزيل من بعضها ونسخت هذه مما أزيل منه وقولهم ان نسخ التوراة متفقة في شرق الارض وغيرها كذب ظاهر فهذه التوراة التي بأيدي النصارى يخالف التوراة التي بأيدي اليهود والتي بأيدي السامرة يخالف هذه وهذه وهذه النسخ الانجيل يخالف بعضها بعضاً ويتناقضه فدعواهم ان نسخ التوراة والانجيل متفقة شرقاً وغرباً من البهت

والكذب الذي يروجونه على أشباه الانعام حتى ان هذه التوراة التي بأيدي اليهود فيها من الزيادة والتحريف والنقصان ما لا يخفى على الراسخين في العلم وهم يعلمون قطعاً ان ذلك ليس في التوراة التي أنزلها الله على موسى ولا في الانجيل الذي أنزل على المسيح وكيف يكون في الانجيل الذي أنزل على المسيح قصة صلبه وما جرى له وأنه أصابه كذا وكذا وصلب يوم كذا وكذا وأنه قام من القبر بعد ثلاث وغير ذلك مما هو من كلام شيوخ النصارى وغايته أن يكون من كلام الحواريين خلطوه بالانجيل وسموا الجميع انجيلاً ولذلك كانت الانجيل عندهم أربعة يخالف بعضها بعضاً ومن يهتهم وكذبهم قولهم ان التوراة التي بأيديهم وأيدي اليهود والسامرة سواء والنصارى لا يقولون ان الانجيل منزل من عند الله على المسيح وأنه كلام الله بل كل فرقة منهم يجمعون على انها أربعة توارخ فيها أربعة رجال معروفون في أزمان مختلفة ولا يعرفون الانجيل غير هذا انجيل ألفه متى تلميذ المسيح بعد تسع سنين من رفع المسيح وكتبه بالعبرانية في بلاد يهوذا بالشام وانجيل ألفه مرقس الماروني تلميذ شمعون بعد ثلاث وعشرين سنة من رفع المسيح وكتبه باليونانية في بلاد انطاكية من بلاد الروم ويقولون ان شمعون المذكور هو ألفه وانجيل ألفه لوقا الطبيب الانطاكي تلميذ شمعون بعد تأليف مرقس وانجيل ألفه يوحنا تلميذ المسيح ببضع وستين سنة ككتبه باليونانية وكل واحد من هذه الاربعة يسمونه الانجيل وبينهما من التفاوت والزيادة والنقصان ما يعلمه الواقف عليها وبين توراة السامرة واليهود والنصارى من ذلك ما يعلمه من وقف عليها فدعوى الكاذب الباهت أن نسخ التوراة والانجيل متفقة شرقاً وغرباً بعداً وقرباً من أعظم القرية والكذب وقد ذكر غير واحد من علماء الاسلام ما بينها من التفاوت والزيادة والنقصان والتناقض لمن أراد الوقوف عليه ولولا الاطالة وقصد ما هو أهم منه لذكرنا منه طرفاً كبيراً وقد وبخهم الله سبحانه وبكتهم على لسان رسوله بالتحريف والكتمان والاختفاء فقال تعالى ﴿يا أهل الكتاب لم تلبسون الحق بالباطل وتكتمون الحق وأنتم تعلمون﴾ وقال تعالى ﴿وان الذين يكتبون ما أنزلنا من البينات والهدى من بعد ما ينزل للناس في الكتاب أولئك يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون﴾ وقال تعالى ﴿ان الذين يكتبون ما أنزل الله من الكتاب وبشرون به ثمناً قليلاً أولئك ما ياكلون في بطونهم الا النار ولا يكلمهم الله يوم القيامة ولا يزكهم ولهم عذاب أليم﴾ وقال تعالى ﴿يا أهل الكتاب قد جاءكم رسولنا يبين لكم كثيراً مما كنتم تخفون من الكتاب ويعفو عن كثير قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين يهدي به الله من اتبع رضوانه سبيل

السلام ويخرجهم من الظلمات الى النور باذنه ويهديهم الى صراط مستقيم * وأما التحريف فقد أخبر سبحانه عنهم في مواضع متعددة وكذلك في لسان الكتاب ليحبه السامع منه وما هو منه فهذه خمسة أمور أحدها لبس الحق بالباطل وهو خلطه به بحيث لا يتميز الحق من الباطل الثاني كتاب الحق الثالث اختلاؤه وهو قريب من كتمانها الرابع تحريف الكلم عن مواضعه وهو بوعان تحريف لفظه وتحريف معناه الخامس في لسان به ليلبس على السامع اللفظ المنزل بغيره وهذه الأمور انما ارتكبوها لأغراض لهم دعهم الى ذلك فاذا عادوا الرسول وجددوا نبوته وكذبوه وقاتلوه فهم الى أن يجحدوا نعمته وصفته ويكتبوا ذلك ويؤثروا عن مواضعه ويتأولونه على غير تأويله أقرب بكثير وهكذا فعلوا ولكن لكثرة البشارات وتنوعها غلبوا عن كتمانها وإخفائها فصاروا الى تحريف التأويل وإزالة معناها عن الانصاح لغيره وجعلها ممدوم لم تخلقه الله ولا وجود له البتة العاشر انه استشهد على صحة نبوته بعلماء أهل الكتاب وقد شهد له عدولهم فلا يقدح جحد الكفرة الكاذبين المعاندين بعد ذلك قال تعالى ﴿ويقول الذين كفروا لست مرسلات قل كفى بالله شهيداً بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب﴾ وقال تعالى ﴿قل أرأيتم ان كان من عند الله وكفرتم به وشهد شاهد من بني اسرائيل على مثله قل من واستكبرتم ان الله لا يهدي القوم الظالمين﴾ وقال تعالى ﴿وان من أهل الكتاب لمن يؤمن بالله وما أنزل اليكم وما نزل اليهم خاشعين لله لا يشترون بآيات الله ثمناً قليلاً أولئك لهم اجرهم عند ربهم ان الله سريع الحساب﴾ وقال تعالى ﴿ذلك بان منهم قسيسين ورهباناً وانهم لا يستكبرون واذا سمعوا ما نزل الى الرسول ترى اعينهم تخفى من الدمع مما عرفوا من الحق يقولون ربنا آتيناك كتبنا مع الشاهدين﴾ وقال تعالى ﴿الذين آتيناهم الكتاب من قبله هم به يؤمنون واذا يتلى عليهم قالوا آتيناها الحق من ربنا انما كنا من قبله مسلمين أولئك يتوون اجرهم مرتين بما صبروا ويدعون بالجنة السيئة وما رزقناهم يتفقون﴾ واذا شهد واحد من هؤلاء لم يوزن به ملء الارض من الكفرة ولا تعارض شهادته بوجود ملء الارض من الكفار كيف والشاهد له من علماء أهل الكتاب أضعاف أضعاف المكذبين له منهم وليس كل من قال من أشباه الخير من عباد الصليب وامة الفضيحة من علمائهم فهو كذلك واذا كان أكثر من يظن عوام المسلمين انه من علمائهم ليس كذلك فالظن بغيرهم وعلماء أهل الكتاب ان لم يدخل فيهم من لم يعمل بعلمه فليس علماءهم الا من آمن به وصدقه وان دخل فيهم من علم ولم يعلم كعلماء السوء لم يكن أنكارهم لنبوته قادحاً

في شهادة العلماء العاملين بعلمهم الحادي عشر انه لو قدر انه لا ذكر لرسول الله صلى الله وسلم بنعمته ولا صفته ولا علامته في الكتب التي بأيدي أهل الكتاب اليوم لم يلزم من ذلك أن لا يكون مذكورا في الكتب التي كانت بأيدي أسلافهم وقت مبته ولا تكون اتصلت على وجهها الى هؤلاء بل حرفها أولئك وبدلوا وكتبوا وتواصوا وكتبوا ما أرادوا وقالوا هذا من عند الله ثم اشتهرت تلك الكتب وتناقلها خلفهم عن سلفهم فصارت المفيرة المبدلة هي المشهورة والصحيحة بينهم خفية جداً ولا سبيل الى العلم باستحالة ذلك بل هو في غاية الامكان فهو لا السامرة غيروا مواضع من التوراة ثم اشتهرت النسخ المفيرة عند جميعهم فلا يعرفون سواها وهجرت بينهم النسخة الصحيحة بالكلية وكذلك التوراة التي بأيدي النصارى وهكذا تبدل الاديان والكتب ولولا أن الله سبحانه تولى حفظ القرآن بنفسه وضمن للإمامة ان لا تجتمع على ضلالة لاصابه ما اصاب الكتب قبله قال تعالى ﴿انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون﴾ الثاني عشر انه من الممتع ان يخلو الرسل المقدسة عن الاخبار بهذا الامر العظيم الذي لم يطرأ على العالم من حين خلق الى قيام الساعة أسراً أعظم منه ولا شأن أكبر منه فانه قلب العالم وطبق مشارق الأرض ومغاربها واستمر على العالم على تعاقب القرون والى أن يرث الله الأرض ومن عليها ومثل هذا البناء العظيم لا بد أن تتطابق الرسل على الاخبار به وإذا كان الدجال رجل كاذب يخرج في آخر الزمان ويقاؤه في الأرض أربعين يوماً قد تطابقت الرسل على الاخبار به وانذر به كل نبي قومه من نوح الى خاتم الرسل فكيف تتطابق الكتب الالهية من أولها الى آخرها على السكوت عن الاخبار بهذا الامر العظيم الذي لم يطرأ على العالم أسراً أعظم منه ولا يطرأ أبداً مالا يسوغه عقل عاقل وتأباه حكمة أحكم الحاكمين بل الامر بضد ذلك وما بعث الله سبحانه نبياً الا أخذ عليه الميثاق بالامان بمحمد وتصديقه كما قال تعالى ﴿واذ أخذ الله ميثاق النبيين لان آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه قال ما أقررتم وأخذتم على ذلك فإصرى قالوا أقررنا قال فاشهدوا وانا معكم من الشاهدين﴾ قال ابن عباس ما بعث الله من نبي الا أخذ عليه الميثاق ان يبعث محمداً وهو حي ليؤمنن به ولنصرنه وأمر أن يأخذ الميثاق على أمته ان يبعث محمداً وهم أحياء ليؤمنن به وليتابعنه

(فصل) فهذه الوجوه على تقدير عدم العلم بوجود لقته وصفته واخبر عنه في الكتب المقدسة ونحن نذكر بعض ماورد فيها من البشارة به ولقته وصفته أمته وذلك يظهر من وجوه

الوجه الاول

قوله تعالى في التوراة ساقم لبني اسرائيل نبياً من إخوتهم مثلك اجعل كلامي في فيه ويقول لهم ما أمره به والذي لا يقبل قول ذلك النبي الذي يتكلم بأسمي انا استقم منه ومن سبطه فهذا النص مما لا يمكن أحد منهم جحدته وانكاره ولكن لاهل الكتاب فيه أربعة طرق احدها حمل على المسيح وهذه طريقة النصارى واما اليهود فاهم فيه ثلاثة طرق احدها انه على حذف اداة الاستفهام والتقدير أقم لبني اسرائيل نبياً من إخوتهم اى لا افعل هذا فهو استفهام انكار حذف منه اداة الاستفهام الثاني انه خبر وعد ولكن المراد به شمويل النبي فانه من بني اسرائيل والبشارة انما وقعت بنبي من إخوتهم واخوة القوم هم بنو آبيهم وهم بنو اسرائيل الثالث انه نبي بعثه الله في آخر الزمان يقيم به ملك اليهود ويملو به شأنهم وهم ينتظرونه الى الآن وقال المسلمون البشارة صريحة في النبي صلى الله عليه وسلم العربي الامي محمد بن عبد الله صلوات الله وسلامه عليه لا يمتثل غيره فانها انما وقعت بنبي من إخوة بني اسرائيل لا من بني اسرائيل أنفسهم والمسيح من بني اسرائيل فلو كان المراد بها هو المسيح لقال أقم لهم نبياً من أنفسهم كما قال تعالى ﴿لقد بعثنا الله على المؤمنين اذ بعث فيهم رسولا من أنفسهم﴾ واخوة بني اسرائيل هم بنو اسمايل ولا يقال في لغة امة من الائم ان بني اسرائيل هم اخوة بني اسرائيل كان اخوة زيد لا يدخل فيهم زيد نفسه وايضاً فانه قال نبياً مثلك وهذا يدل على انه صاحب شريعة عامة مثل موسى وهذا يبطل حمله على شمويل من هذا الوجه ايضاً ويبطل حمله على يوشع من ثلاثة اوجه احدها انه من بني اسرائيل لا من اخوتهم الثاني انه لم يكن مثل موسى وفي التوراة لا يقوم في بني اسرائيل مثل موسى الثالث ان يوشع نبي في زمن موسى وهذا الوعد انما هو بنبي يقيه الله بعد موسى وبهذه الوجوه الثلاثة يبطل حمله على هرون مع ان هرون توفي قبل موسى ونبأ الله مع موسى في حياته ويبطل ذلك من وجه رابع ايضاً وهو ان في هذه البشارة انه ينزل عليه كتاباً يظهر للناس من فيه وهذا لا يمكن لاحد بعد موسى غير النبي صلى الله عليه وسلم وهذا من علامات نبوته التي اخبر بها الانبياء المتقدمون قال تعالى ﴿وانه لننزل من رب العالمين نزل به الروح الامين على قلبك لتكون من المنذرين بلسان عربي مبين وانه انبي اولين اولين لا يمكن له آية ان يعلمه علماء بني اسرائيل﴾ فالقرآن نزل على قلب رسول الله صلى الله عليه وسلم وظهر للإمامة من فيه ولا يصح حمل هذه البشارة على المسيح باتفاق النصارى لانها انما جاءت بواحد

(هداية الحلياري)

(٧)

من اخوة بني اسرائيل وبني اسرائيل واخوتهم كلهم عبيد ليس فيهم اله والمسيح عندهم اله معبود وهو اجل عندهم من أن يكون من اخوة العبيد والبشارة وقت بعد مخلوق يقيمه الله من جملة عبيده واخوتهم وعايته ان يكون نبيا لا غاية له فوقها وهذا ليس هو المسيح عند النصارى وأما قول المحترمين لكلام الله ان ذلك على حذف ألف الاستفهام وهو استفهام انكار والمعنى أقيم لبني اسرائيل نبيا فذلك عادة لهم معروفة في تحريف كلام الله عن مواضعه والكذب على الله وقولهم لما يبدلون ويحرفونه هذا من عند الله وحمل هذا الكلام على الاستفهام والانكار غاية ما يكون من التحريف والتبديل وهذا التحريف والتبديل من محجزات النبي صلى الله عليه وسلم التي أخبر بها عن الله من تحريفهم وتبديلهم فإظهار الله صدقه في ذلك لكل ذى لب وعقل فإزداد أيمانا إلى إيمانه وإزداد الكافرون رجسا إلى رجسهم

(فصل الوجه الثاني)

قال في التوراة في السفر الخامس قبل الله من سينا وتجلى من ساعير وظهر من جبال فاران ومعهم ربوات الاظهار عن يمينه وهذه متضمنة للنبوات الثلاثة نبوة موسى ونبوة عيسى ونبوة محمد صلى الله عليه وسلم فجئته من سينا وهو الحليل الذي كلم الله عليه موسى ونبأه عليه أخبار عن نبوته وتجليه من ساعير هو مظهر المسيح من بيت المقدس وساعير قرية معروفة هناك إلى اليوم وهذه بشارة بنبوة المسيح وفاران هي مكوشة سبحانه نبوة موسى بمجيء الصبح ونبوة المسيح بعدها بإشراقه وضياؤه ونبوة خاتم الانبياء بعدها باستعلاء الشمس وظهور ضوءها في الآفاق ووقع الامر كما أخبر به سواء فإن الله سبحانه صدع نبوة موسى ليل الكفر فضاء فجرحه بنبوته وزاد الضياء والاشراق بنبوة المسيح وكمل الضياء واستعلن وطبق الارض بنبوة محمد صلوات الله وسلامه عليهم وذكر هذه النبوات الثلاثة التي اشتملت عليها هذه البشارة نظير ذكرها في أول سورة التين والزيتون وطور سينين وهذا البلد الامين فذكر اماكنها هؤلاء الانبياء وأرضهم التي خرجوا منها والتين والزيتون والمراد به منبتهما وأرضهما وهي الارض المقدسة التي هي مظهر المسيح وطور سينين الذي كلم الله عليه موسى فهو مظهر نبوته وهذا البلد الامين حرم الله وأمنه التي هي مظهر محمد صلوات الله وسلامه عليهم فهذه الثلاثة نظير تلك الثلاثة سواء قالت اليهود فاران هي أرض الشام وليست أرض الحجاز وليس هذا بيدع من بهتهم وتحريفهم وعندهم في التوراة ان اسماعيل لما فارق أباه سكن في بركة فاران هكذا طلعت التوراة ولفظها

واقام اسماعيل في بركة فاران وانكحته أمه امرأة من أهل مصر ولا يشك علماء أهل الكتاب ان فاران سكن لآل اسماعيل فقد تضمنت التوراة نبوة تنزل بارض فاران وتضمنت نبوة تنزل على عظيم من ولد اسماعيل وتضمنت انتشار أمته واتباعه حتى تملأ السهل والجبل كما سنده ان شاء الله ولم يبق بعد هذا شبهة أصلا ان هذه هي نبوة محمد صلى الله عليه وسلم التي نزلت بفاران على أشرف ولد اسماعيل حتى ملأت الارض ضياء ونورا وبلا اتباعه السهل والجبل ولا يكثر على الشعب الذي نطقت التوراة بانهم عادمو الرأي والفطنة ان ينقسموا إلى جاهل بذلك وجاحد مكابر معاند وللفظ التوراة فيهم انهم لشعب عديم الرأي وليس فيهم فطنة ويقال هؤلاء المكابرين أي نبوة خرجت من الشام فاستعملت استعلاء ضياء الشمس وظهرت فوق ظهور النبوة قبلها وهل هذا الا بمنزلة مكابرة من يرى الشمس قد طلعت من المشرق فيقال طوبى لكبير ويقول بل طلعت من المغرب

الوجه الثالث

قال في التوراة في السفر الاول ان الملك ظهر لهاجر أم اسماعيل فقال لها هاجر من أين أقبلت وإلى أين تريدين فلما شرحت له الحال قال ارجعي فإني سأكثر ذريتك وزرعك حتى لا يحصون كثرة وهأنت تحلين وتلدن ابناً نسميه اسماعيل لان الله قد سمع بذلك وخضوعك وولدك الكل بدو حتى الناس ويكون يده على ويكون الكل مبسوطة إليه بالخضوع وهذه بشارة تضمنت أن بدايتها على يد كل الخلائق وأن كنهه العليا وأن أيدي الخلق تحت يده فن هذا الذي ينطبق عليه هذا الوصف سوى محمد بن عبد الله صلوات الله وسلامه عليه وكذلك في السفر الاول من التوراة ان الله قال لابراهيم أني جاعل ابنك اسماعيل لأمة عظيمة اذ هو من زرعك وهذه بشارة بمن جعل من ولده لأمة عظيمة وليس هو سوى محمد بن عبد الله الذي هو من حميم ولده فانه جعل لأمة عظيمة ومن تدبر هذه البشارة حزم بأن المراد بها رسول الله صلى الله عليه وسلم لان اسماعيل لم تكن يده على يد اسحق قط ولا كانت يد اسحق مبسوطة إليه بالخضوع وكيف يكون ذلك وقد كانت النبوة والملك في ولد اسرائيل والعيسى وهما ابنا اسحق فلما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم وانتقلت النبوة إلى ولد اسماعيل ودانت لهم الامم وخضعت له الملوك وجعل خلافة الملك إلى أهل بيته إلى آخر الدهر وصارت أيديهم فوق أيدي الجميع مبسوطة إليهم بالخضوع وكذلك في التوراة في السفر الاول ان الله قال لابراهيم ان في هذا العام يولد لك ولد اسمه اسحق فقال ابراهيم ليت اسماعيل

هذا يحيى بين يديك بمجدك فقال الله تعالى قد استجبت لك في اسمعيل واني اباركه وأمينه وأعظمه جداً بما قد استجبت فيه واني أصيره الى أمة كثيرة وأعطيته شعباً جليلاً والمراد بهذا كله الخارج من نسله فانه هو الذي عظمه الله جداً جداً وصيره الى أمة كثيرة واعطاه شعباً جليلاً ولم يأت من صلب اسمعيل من يورك وعظم وانطبقت عليه هذه العلامات غير رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمته ملاؤا الآفاق واربوا في الكثرة على نسل اسحق

الوجه الرابع

قال في التوراة في السفر الخامس قال موسى لبني اسرائيل لا تطيعوا العرافين والمنجمين فسيقم لكم الرب نبياً من اخوتكم مثلي فاطيعوا ذلك النبي ولا يجوز ان يكون هذا النبي الموعود به من انفس بني اسرائيل لما تقدم ان اخوة القوم ليسوا بأنفسهم كما يقال بكر وتغلب ابناواثل ثم يقول تغلب اخوة بكر وينوا بكر اخوة بني تغلب فلو قلت اخوة بني بكر ينوا بكر كان محالاً ولو قلت لرجل أتياني رجل من اخوة بني بكر واثل لكان الواجب ان يأتيك رجل من بني تغلب ابن واثل لا بواحد من بني بكر

الوجه الخامس

ما في الانجيل ان المسيح قال للحواريين انا اذهب وسيايتكم الفارقليط روح الحق لايتكم من قبل نفسه انما هو كما يقال له وهو يشهد على وانتم تشهدون لانكم معي من قبل الناس وكل شيء أعد الله لكم بخبركم وفي انجيل يوحنا الفارقليط لا يحييكم مالم اذهب واذا جاء وبخ العالم على الخطيئة ولا يقول من تلقاء نفسه ولكنه كما يسمع به ويكلمكم ويسوسكم بالحق ويخبركم بالحوادث والغيوب وفي موضع آخر اني سائل الي ان يبعث اليكم فارقليطاً آخر يكون معكم الى الابد وهو يعلمكم كل شيء وفي موضع آخر ابن البشر ذاهب والفارقليط من بعده يحيي لكم الاسرار ويشرح لكم كل شيء وهو يشهد لي كما شهدت له فاني أحيتكم بالامثال وهو ياتيكم بالتأويل قال أبو محمد بن قتيبة وهذه الاشياء على اختلافها متقاربة وانما اختلفت لان من نقاهما عن المسيح صلى الله عليه وسلم في الانجيل من الحواريين عبدة والفارقليط بلقيثهم لفظ من الفاظ الحمد اما أحمد أو محمد أو محمود أو حامد ونحو ذلك وهو في الانجيل الحبشي برنعلطيس وفي موضع آخر ان كنتم تحبونني فاحفظوا وصاياي وأنا اطلب من الاب ان يعطيكم بارقليطاً آخر يثبت معكم الى الابد ويتكلم بروح الحق الذي لم

يعطى العالم ان يقبلوه لانهم لم يعرفوه ولست أدعكم أبتاماً اني سايتكم عن قريب وفي موضع آخر ومن يحيى يحفظ كلمتي وأبي يحبه واليه ياتي وعندم بعد المنزل كنتم بهذا لاني لست عندكم مقيماً والفارقليط روح الحق الذي يرسله أبي هو يعلمكم كل شيء وهو يذكركم كلما قات لكم استودعتمكم سلامي لاتفاق قلوبكم ولا تجزع فاني منطلق وعائد اليكم لو كنتم تحبونني كنتم تفرحون معي الاب فان ثبت كلامي فيكم كان لكم كما تريدون وفي موضع آخر اذا جاء الفارقليط الذي ابي أرسله روح الحق الذي من لاني يشهد لي قلت لكم حتي اذا كان تؤمنوا ولا تشكوا فيه وفي موضع آخر ان لي كلاماً كثيراً أريد ان أقوله لكم ولكنكم لا تستطيعون حمله لكن اذا جاء روح الحق ذلك يرشدكم الى جميع الحق لانه ليس ينطق من عنده بل يتكلم بما يسمع ويخبركم بكل ما ياتي ويشرح لكم جميع الملالاب وقال يوحنا قال المسيح ان أكون العالم سيأتي وليس لي شيء وقال مقى قال المسيح ألم تروا ان الحجر الذي أخره البنائون صار رأساً للزاوية من عند الله كان هذا وهو عجيب في أعيننا من أجل ذلك أقول لكم ان ملكوت الله سيأخذ منكم ويدفع الى أمة أخرى تأكل ثمرتها ومن سقط على هذا الحجر ينسحق وكل من سقط هو عليه بمحقة وقد اختلف في الفارقليط في لغتهم فذكروا فيه أقوالاً ترجع الى ثلاثة أحدها انه الحامد والحمد او الحمد كما تقدم ورجعت طائفة هذا القول وقال الذي يقوم عليه البرهان في لغته انه الحمد والدليل عليه قول يوشع من عمل حسنة يكون له بارقليط جيداً حمد جيد

والقول الثاني

وعليه اكثر النصارى انه المخلص والمسيح نفسه يسمونه المخلص قالوا وهذه كلمة سريانية ومعناها المخلص قالوا وهو بالسريانية فاروق فجعل فاروق قالوا وليط كلمة ترادفها ومعناها كفي قول العرب رجل هو وحجر هو وفرس هو قالوا فكذلك معنى ليط في السريانية وقالت طائفة أخرى من النصارى معناه بالمعريانية المعزى قالوا وكذلك هو في اللسان اليوناني ويعترض على هذين القولين بان المسيح لم يكن لغته سريانية ولا يونانية بل عبرانية واحيب عن هذا بان يتكلم بالعبرانية والانجيل انما نزل باللغة العبرانية وترجم عنه بلغة السريانية والرومية واليونانية وغيرهما واكثر النصارى على انه المخلص والمسيح نفسه يسمونه المخلص وفي الانجيل الذي بأيديهم انه قال انما اثبت لا خلاص العالم والنصارى يقولون في صلاتهم لقد ولدت لنا مخلصاً ولما لم يمكن النصارى انكار هذه النصوص حرفوها انواعاً من التحريف ففهم من قال هو روح نزلت على

الحواريين ومنهم من قال هو السن تارية نزلت من السماء على التلاميذ ففعلوا بها الآيات والمعجائب ومنهم من يزعم أنه المسيح نفسه لكونه جاء بعد الصلب باربعين يوماً وكونه قام من قبرهم ومنهم من قال لا يعرف ما المراد بهذا الفارقليط ولا يتحقق لنا معناه ومن تأمل الفاظ الانجيل وسياقها علم ان تفسيره بالروح باطل وابطل منه تفسيره باللسن التارية وابطل منها تفسيره بالمسيح فان روح القدس ما زالت تنزل على الانبياء والصالحين قبل المسيح وبعده ليست موصوفة بهذه الصفات وقد قال تعالى لا تحذوا قوماً يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم او اخوانهم او عشيرتهم أولئك كتب في قلوبهم الايمان وايدهم بروح منه وقال النبي صلى الله عليه وسلم لحسان بن ثابت لما كان يهجو المشركين اللهم ايد بروح القدس وقال ان روح القدس معك ما زالت تنافح عن نبيه واذا كان كذلك ولم يسم احد هذه الروح فارقليطاً علم ان الفارقليط امر غير هذا وايضاً فتمثل هذه الروح لا زالت يؤيد بها الانبياء والصالحون وما بشر به المسيح ووعد به امر عظيم يأتي بعده اعظم من هذا وايضاً فانه وصف الفارقليط بصفات لا تناسب هذا الروح وانما تناسب رجلاً يأتي بعده نظيراً له فانه قال ان كنتم تحبوني فاحفظوا وصاياي وانا اطالب من الاب ان يعطيكم فارقليطاً آخر يشهد معكم الى الابد فقوله فارقليطاً دل على انه ثان لا أول كان قبله وانه لم يكن معهم في حياة المسيح وانما يكون بعده وتولية عنهم وايضاً فانه قال يشهد معكم الى الابد وهذا انما يكون لما يدوم ويبقى معهم الى آخر الدهر ومعلوم انه لم يرد بقاء ذاته فلم انه بقاء شرعه وأمره والفارقليط الاول لم يشهد معهم شرعه ودينه الى الابد وهذا يبين ان الثاني صاحب شرع لا ينسخ بل يبقى الى الابد بخلاف الاول وهذا انما ينطبق على محمد صلى الله عليه وسلم وايضاً فانه اخبر ان هذا الفارقليط الذي اخبر به يشهد له ويعلمهم كل شيء وانه يذكر لهم كل ما قال المسيح وانه يوضح العالم على خطيئة فقال والفارقليط الذي يرسله ابي هو يعلمكم كل شيء وهو يذكركم كما قلت لكم وقال اذا جاء الفارقليط الذي ابي ارسله هو يشهد اني قلت لكم هذا حق اذا كان تؤمنوا به ولا تشكوا فيه وقال ان خيراً انكم ان اطلق الى ابي ان لم اذهب لم يأتكم الفارقليط فان انطلقت ارسلته اليكم فهو يوضح العالم على الخطيئة فان لي كلاماً كثيراً اريد ان أقول لكم ولكنكم لا تستطيعون حمله لكن اذا جاء روح الحق ذلك الذي يرشدكم الى جميع الحق لانه ليس ينطق من عند نفسه بل يتكلم بما يسمع ويخبر بكل ما يأتي ويعرفكم جميع ما الالب بهذه الصفات

والثبوت التي تلقوها عن المسيح لا تنطبق على امر معنوي في قلب بعض الناس لا يراه احد ولا يسمع كلامه وانما تنطبق على من يراه الناس ويسمعون كلامه فيشهد للمسيح ويعلمهم كل شيء ويذكرهم كما قال لهم المسيح ويوضح العالم على الخطيئة ويرشد الناس الى جميع الحق ولا ينطق من عنده بل يتكلم بما يسمع ويخبرهم بكل ما يأتي ويعرفهم جميع ما الرب العالمين وهذا لا يكون ملكاً لا يراه احد ولا يكون هدى وعلماً في قلب بعض الناس ولا يكون الا انساناً عظيماً القدر يخاطب بما اخبر به المسيح وهذا لا يكون الا بشراً رسولاً بل يكون اعظم من المسيح فان المسيح اخبر انه يقدر على ما لا يقدر عليه المسيح ويعلم ما لا يعلمه المسيح ويخبر بكلماتي وما يستحقه الرب حيث قال ان لي كلاماً كثيراً اريد ان أقوله ولكنكم لا تستطيعون حمله ولكن اذا جاء روح الحق ذلك الذي يرشدكم الى جميع الحق لانه ليس ينطق من عنده بل يتكلم بما يسمع ويخبركم بكل ما يأتي ويعرفكم جميع ما للاب فلا يسترى عاقل ان هذه الصفات لا تنطبق الا على محمد صلى الله عليه وسلم وذلك لان الاخبار عن الله بما هو متصف به من الصفات وعن ملائكته وعن ملكوته وعما عده في الجنة لاوليائه وفي النار لاعدائه امر لا تحتمل عقول أكثر الناس معرفته على التفصيل قال علي رضي الله عنه حدثوا الناس بما يعرفون ودعوا ما يتكفرون أن يقولوا ان يكذب الله ورسوله وقال ابن مسعود ما من رجل يحدث قوماً بحديث لا تبلغه عقولهم الا كان فتنة لبعضهم وسأل رجل ابن عباس عن قوله تعالى الذي خالق سبع سموات ومن الارض مثلهن ينزل الامر بينهن قال ما يؤمنك ان لو اخبرتك بها الكفرت ان يعني لو اخبرتك بتفسيرها لكفرت بها وكفرك بها تكذيبك بها فقال لهم المسيح ان لي كلاماً كثيراً اريد ان أقوله لكم ولكنكم لا تستطيعون حمله وهو الصادق المصدوق في هذا ولهذا ليس في الانجيل من صفات الله تعالى وصفات ملكوته وصفات يوم الاخر الا امور مجملة وكذلك التورية ليس فيها من ذكر اليوم الاخر الا امور مجملة مع ان موسى صلى الله عليه وسلم كان قد مهد الارض للمسيح ومع هذا فقد قال لهم المسيح ان لي كلاماً كثيراً اريد ان أقوله لكم ولكنكم لا تستطيعون حمله ثم قال ولكن اذا جاء روح الحق فذلك الذي يرشدكم الى جميع الحق وانه يخبركم بكلماتي ويجمع ما للرب فدل هذا على ان الفارقليط هو الذي يفعل هذا دون المسيح وكذلك كان فان محمداً صلى الله عليه وسلم ارشد الناس الى جميع الحق حق اكل الله به الدين واتم به النعمة ولهذا كان خاتم الانبياء فانه لم يبق نبي يأتي بعده غيره واخبر محمد صلى الله عليه

وسلم بكل ما يأتي من اشراط الساعة والقيامة والحساب والصراط ووزن الاعمال والجنة
وانواع نعمها والنار وانواع عذابها ولهذا كان في القرآن تفصيل امر الآخرة وذكر
الجنة والنار وما يأتي امور كثيرة لا توجد في التوراة ولا في الانجيل وذلك تصديق
قول المسيح انه يخبر بكلماتي وذلك يتضمن صدق المسيح وصدق محمد صلى الله
عليه وسلم وهذا معنى قوله تعالى *انهم اذا قيل لهم لا اله الا الله يستكبرون ويقولون
اُنزلنا نارا كوا آلهتنا لشاعر مجنون بل جاء الحق وصدق المرسلين *اي بحجة تصديق للرسول
قبله فانهم اخبروا بحجته فجاء كما اخبروا به فتضمن بحجته تصديقهم ثم شهد هو بصدقهم
فصدقهم بقوله وبحجته ومحمد صلى الله عليه وسلم بعنه الله بين يدي الساعة كما قال بعثت
انا والساعة كهاتين وأشار باصبعه السبابة والوسطى وكان اذا ذكر الساعة علا
صوته واحمر وجهه واشتد غضبه وقال انا الذير المران فاخبر من الامور التي تأتي
في المستقبل بما لم يأت به نبي من الانبياء كما نعت به المسيح حيث قال انه يخبركم
بكلماتي ولا يوجد مثل هذا اصلاً عن احد من الانبياء قبل محمد صلى الله عليه وسلم
فضلاً عن ان يوجد عن شيء نزل على قلب بعض الحوارين وايضاً فانه قال
ويصدقكم جميع ما للرب فين انه يعرف الناس جميع ما لله وذلك يتناول ما لله
من الاسماء والصفات وما له من الحقوق وما يجب من الايمان به وما لاكتنه
وكتبه ورسله بحيث يكون ما يأتي به جاعلاً لما يستحقه الرب وهذا لم يأت به غير
محمد صلى الله عليه وسلم فانه تضمن ما جاء به من الكتاب والحكمة هذا كله وايضاً
فان المسيح قال اذا جاء الفارقليط الذي ارسله الي فهو يشهد لي قلت لكم هذا حق اذا
كان تؤمنوا به فاخبر انه شهد له وهذه صفة نبي بشره المسيح ويشهد للمسيح كما قال
تعالى *واذا قال عيسى بن مريم يا بني اسرائيل اني رسول الله اليكم مصداق لما بين
يدي من التوراة وميشراً برسول ياتي من بعدى اسمه احمد واخبر انه يوحى العالم
على الخطيئة وهذا يستحيل حمله على معنى يقوم بقلب الحوارين فانهم آمنوا به
وشهدوا له قبل ذهابه فكيف يقول اذا جاء فانه يشهد لي ويوصيهم بالايمان به افترى
الحواريين لم يكونوا مؤمنين بالمسيح فهذا من اعظم جهل النصارى وضلالهم وايضاً
فانه لم يوجد احد وحق جميع العالم من اصناف الناس على الخطيئة الا محمد صلى
الله عليه وسلم فانه انذر جميع العالم من اصناف الناس ووجهم على الخطيئة من
الكفر والفسوق والعصيان ولم يقتصر على مجرد الامر والنهي بل وبنهم وفزعهم وتهددهم
وايضاً فانه اخبر انه ليس ينطق من عنده بل يتكلم بكل ما يسمع وهذا اخبار بان

كلما يتكلم به فهو وحي يسمعه ليس هو شيئاً تعلمه من الناس او عرفه بانسياط وهذه
خاصة محمد صلى الله عليه وسلم واما المسيح فكان عنده علم بما جاء به موسى قبله
بشأنه به اهل الكتاب تلقاه عن قبله ثم جاءه وحي خاص من الله فوق ما كان
عنده قال تعالى *وعلمه الكتاب والحكمة والتوراة والانجيل *فاخبر سبحانه انه يعلمه
التوراة التي تعلمها بنوا اسرائيل وزاده تعلم الانجيل الذي اختص به والكتاب
الذي هو الكتابة ومحمد صلى الله عليه وسلم لم يكن تعلم قبل الوحي شيئاً من ذلك البتة
كما قال تعالى *وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي بوحى * وهذا مطابق لقول المسيح انه
لا يتكلم من تلقاء نفسه بل انا يتكلم بما يوحى اليه والله تعالى امره ان يبلغ ما نزل
اليه وضمن له في تبليغ رسالته فلمذا ارشد الناس الى جميع الحقوقي الى الناس
ما لم يمكن غيره من الانبياء الفأوه خوفاً ان يقتله فومه وقد اخبر المسيح بأنه لم يذكر
لهم جميع ما عنده وانهم لا يطيقون حمله وهم معترفون بأنه كان يخاف منهم اذا اخبرهم
بحقائق الامور ومحمد صلى الله عليه وسلم ايده الله سبحانه تأييداً لم يؤيده لغيره فقصه
من الناس حتى لم يخف من شيء يقوله واعطاه من البيان والعلم ما لم يؤته غيره والكتاب
الذي بعث به في من بيان حقائق الغيب ما ليس في كتاب غيره وابدأته تأييداً
اطاقت به حمل ما القا لهم فلم يكونوا كأهل التوراة الذين حملوا التوراة ثم لم يحملوها
ولا كأهل الانجيل الذين قال لهم المسيح ان لي كلاماً كثيراً اريد ان اقله اليكم ولكن
لا تستطيعون حمله ولا رب ان امه محمد صلى الله عليه وسلم لم يكن عقولاً واعظم ايماناً
وانهم تصديقاً وجهاداً ولهذا كانت علومهم واعمالهم القلبية وايمانهم اعظم وكانت
العبادات البدنية لغيرهم اعظم وايضاً فانه اخبر عن الفارقليط انه يشهد له وانه
يعلمهم كل شيء وانه يذكرهم كما قال المسيح ومعلوم ان هذا لا يكون الا اذا شهد له
شهادة يسمعونها الناس لا يكون هذا في قلب طائفة قليلة لم يشهد احد للمسيح
شهادة سمعها عامة الناس الا محمد صلى الله عليه وسلم فانه اظهر امر المسيح وشهد
له بالحق حتى سمع شهادته له عامة اهل الارض وعاموا انه صدق المسيح ونزهه
افترته عليه اليهود وما غات فيه النصارى فهو الذي شهد له بالحق ولهذا لما سمع
التجاني من الصحابة ما شهد به محمد صلى الله عليه وسلم قال لهم ما زاد عيسى
على ما قلتم هذا المودع جعل الله امة محمد صلى الله عليه وسلم شهداء على الناس شهدوا
علمهم عما عملوا من الحق اذ كانوا وسطاً أعدوا لا يشهدون باطل فان الشاهد لا يكون
الا عدلاً بخلاف من جازى شهادة فزاد على الحق اوتقص منه كشهادة اليهود

للتصاري في المسيح وايضا فان المني في الفارقليط ان كان الحمد والحمد والحمد
فهذا الوصف ظاهر في محمد صلى الله عليه وسلم فانه وامته الحمدور الذين يحمدون
الله على كل حال وهو صاحب لواء الحمد والحمد مفتاح خطبته ومفتاح صلاته ولما كان
حمداً اسمى يمثل وصنه فهو محمد وذن مكرم ومقدس ومعظم وهو الذي يحمده أكثر
مما يحمده غيره ويستحق ذلك فلما كان حمداً لله كان محمد أوفى شرف حسان

اغتر عليه للتبوة خاتم من الله ميمون بلوح وبشهادة
وضم الاله اسم النبي الى اسمه اذ قال في الحسن المؤذن اشهد
وشق له من اسمه ليجله فزو العرش محمود وهذا محمد

واما احد فهو افضل التفضيل اي هو احد من غيره اي احق بان يكون محموداً
اكثر من غيره يقال هذا احد من هذا اي هذا احق بان يحمده من هذا فيكون فيه
تفضيل علي غيره في كونه محموداً فلفظ محمد يقتضي زيادة في الكلمية ولفظ احد
يقتضي زيادة في الكيفية ومن الناس من يقول معناه انه أكثر حمداً لله من غيره
وعلى هذا فيكون بمعنى الحمد والحمد على الاول يعني الحمد وان كان الفارقليط
بمعنى الحمد فهو تسمية بالمصدر مبالغة في كثرة الحمد كما يقال رجل عدل ورضى ونظار
ذلك وبهذا يظهر سر ما اخبر به القرآن عن المسيح من قوله ومبشراً برسول يأتي من
بمدي اسمه احمد فان هذا هو معنى الفارقليط كما تقدم وفي التوراة ما ترجمته بالعربية
وأما في اسماعيل فقد قبلت دعاءها انا قد باركت فيكموا ثمرة وأكثره بما ذكره هكذا
هذه اللفظة ما ذكره على وزن عمر وقد اختلف فيها علماء اهل الكتاب فطائفة يقولون
معناها حمداً جداً اي كثيراً فان كان هذا معناها فهو بشارة بمن عظم من نبينه
كثيراً كثيراً ومعلوم انه لم يعظم من نبينه أكثر مما عظم من محمد صلى الله عليه وسلم
وقالت طائفة اخرى بل هي صريح اسم محمد قالوا ويدل عليه ان الفاظ العبرانية قريبة من
الفاظ العربية فهي اقرب اللغات الى العربية فمنهم يقولون لاسماعيل اسماعيل وشمعيل
وشمعيثا واباه او ثو وقد سك قد يشعنا وانت اثنا وامر ائيل سيرايل فتأمل قوله في
التوراة قدس لي خل بنحورخل رحم تبنى بسراييل باذا م ويسمالي معناه قدس
لي كل بكر كل اول مولود رحم في بني اسراييل من انسان الى بهيمة لي وتأمل قوله
تأني اقيم لاهم مقارب اخيم كامو خا بلاؤه يشاعون فان معناه نبياً اقيم لهم من وسط
اخوتهم مثلك به يؤمنون وكذلك قوله اثم عارثهم يبول اخيخيم بنى عيصاء معناه
اثم عابدون في نعم اخوتكم بنى العيص ونظائر ذلك أكثر من ان يذكر فاذا اخذت

لفظة مؤذ مؤذ وحدها اقرب شيء الى لفظة محمد واذا اردت تحقيق ذلك فطابق بين
الفاظ العبرانية والعربية وكذلك يقولون اصبوع او لوهوم اي اصبع الله كتب له بها
التورية ويدل على ذلك اداة الباء في قوله بماذ ما ذولا يقال اعظمه بجداً بخلاف
اعظمه بمحمد وكذلك هو فانه عظمه وازداد به شرفاً الى شرفه بل تعظيمه بمحمد
ابنه صلى الله عليه وسلم فوق تعظيم كل والد بولده العظيم القدر فالله سبحانه كبره
بمحمد صلى الله عليه وسلم وعلى التقديرين فالنص من اظهر البشارات به أمامي هذا
التفسير فظاهر جداً وأما على التفسير الاول فاما كبر اسم عبد وعظم على اسحق جداً
جداً بابنه محمد صلى الله عليه وسلم فاذا طابقت بين معنى الفارقليط ومعنى مؤذ مؤذ
ومعنى محمد واحد ونظرت الى خصال الحمد التي فيه وتسمية امته بالحمدين واقتراح
كتابه بالحمد وكثرة خصال الحمد التي فيه وفي امته وفي دينه وفي كتابه وعرفت ما
خلص به العالم من انواع الشرك والكفر والخطايا والبدع والقول على الله بلا علم
وما اعز الله به الحق واهله وقمع به الباطل وحزبه تيقنت انه الفارقليط بالاعتبارات
كلها فمن هذا الذي هو روح الحق الذي لا يتكلم الا بما يوحي اليه ومن هو العاقب
للمسيح والشاهد لما جاء به والمصدق له بمجيئه ومن الذي اخبرنا بالحوادث في الأزمنة
المستقبلية تخرج الدجال وظهور الدابة وطلوع الشمس من مغربها وخروج يأجوج
وماجوج ونزول المسيح بن مريم وظهور النار التي تحشر الناس واضعاف اضعاف ذلك
من الغيوب التي قبل يوم القيامة والغيوب الواقعة من الصراط والميزان والحساب
واخذ الكتب بالايان والشمايل وتفاصيل ما في الجنة والنار ما لم يذكر في التوراة
والانجيل غير محمد صلى الله عليه وسلم ومن الذي وحي العالم على الخطايا سواء
ومن الذي عرف الامة ما ينبغي لله حق التعريف غيره ومن الذي تكلم في هذا الباب
بما لم يطق أكثر العالم ان يقبلوه غيره حتى عجزت عنه عقول كثير ممن صدقه وآمن به
فساموه انواع التحريف والتأويل لمعجز عقولهم عن حمله كما قال اخوه المسيح صلوات
الله عليهما وسلامه ومن الذي ارسل الى جميع الخلق بالحق قولاً وعملاً واعتقاداً في
معرفة الله وامائه وصفاته واحكامه وافعاله وقضائه وقدره غيره ومن هو اركان العالم
الذي اتا بهد المسيح غيره واركون العالم هو عظيم العالم وكبير العالم وتأمل قول المسيح
في هذه البشارة التي لا ينكرونها ان اركان العالم سيأتي وليس لي من الامر شيء
كيف هي شاهدة بنوة محمد والمسيح مما فانه لما جاء صار الامر له دون المسيح فوجب
على العالم كاهن طاعة والالتقاء لامره وصار الامر له حقيقة ولم يبق بأيدي التصاري

الا دين باطل اضعاف اضعاف حقه وحقه منسوخ ما بعث الله به محمدا صلى الله عليه وسلم
فطابق قول المسيح قول اخيه محمد صلى الله عليه وسلم ينزل فيكم ابن مريم حكماً عدلاً
واماماً مقسطاً فيحكم بكتاب الله بكم وقوله في اللفظ الآخر يأتيكم بكتاب ربكم
فطابق قول الرسولين الكريمين وبشر الاول بالثاني وصدق الثاني بالاول وتأمل
قوله في البشارة الاخرى الم ترى الى الحجر الذي اخره البناء صار اسماً للزانية كيف
تجده مطابقاً لقول النبي صلى الله عليه وسلم ومثل الانبياء قبلي كمثل رجل ينادي
فاكلموا واعما الا موضع لبنة منها جعل الناس يطوفون بها ويعجبون منها ويقولون
هلاً وضمت تلك اللبنة فكنت انا تلك اللبنة وتأمل قول المسيح في هذه البشارة
ان ذلك عجيب في اعيننا وتأمل قوله فيما ان ملكوت الله سيأخذ منكم ويدفع الى آخر
كيف تجده مطابقاً لقوله تعالى * ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر ان الارض برنا
عبادي الصالحون * وقوله * وعد الله لذن اسوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفهم في
الارض كما استخلف الذين من قبلهم وليكن لهم دينهم الذي ارتضى وليبدلهم من بعد
خوفهم انما يعبدونني لا يشركون بي شيئاً ومن كفر بعد ذلك فاوكلت هم الفاسقون *
وتأمل قوله في الفارق ليطالب البشر به فيفسد لكم الاسرار ويفسد لكم كل شيء فاني احببكم
بالامثال وهو يأتيكم بالانجيل وكيف تجده مطابقاً لواقع من كل وجه لقوله تعالى * وانزلنا
عليك الكتاب نبياً ان كل شيء * ولقوله تعالى * ما كان حديثاً يفترى ولكن تصديق
الذي بين يديه وتفصيل كل شيء * وهدى ورحمة لقوم يؤمنون * واذا تأملت التوراة
والانجيل والكتب وتأملت القرآن وجدته كالنصيب لجمعها والتأويل لامتداد النسخ
لموزعها وهذا قول المسيح احببكم بالامثال وبخبركم بالتأويل وفسر لكم كل شيء
واذا تأملت قوله وكل شيء عده الله لكم ونفاصل ما اخبر به من الجنة
والنار والثواب والعقاب تبقت صدق الرسولين الكريمين ومطابقة الاخبار المفصلة
من محمد صلى الله عليه وسلم للاخبر المجمل من اخيه المسيح وتأمل قوله في الفارق ليطالب
وهو يشهد لي كما شهدت له كيف تجده مطابقاً على محمد بن عبد الله وكيف تجده
شاهداً بصدق لرسولين وكيف تجده صريحاً في رجل يأتي بعد المسيح يشهد له بأنه
عبد الله ورسوله كما شهد له المسيح فلقد اذن المسيح بنبوة محمد صلوات الله وسلامه
عليهما اذ انما لم يؤذن نبي قبله واعلن بتكبير ربه ان يكون له صاحبة اولد ثم رفع صوته
بشهادة ان لا اله الا الله وحده لا شريك له إلهاً واحداً فرداً صمداً لم يلد
ولم يولد ولم يكن له كفواً احد ثم اعلن بشهادة ان محمداً عبده ورسوله الشاهد له

بنبوته المؤيد بروح الحق الذي لا يقول من تلقاء نفسه بل يتكلم بما يوحى اليه ويعلمهم
كل شيء ويخبرهم بما اعد الله لهم ثم رفع صوته بجي على الفلاح باتباعه والايان
به وتصديقته وانه ليس له من الامر شيء وختم التأذين بان ملكوت الله سيؤخذ
من كذب ويدفع الى اتباعه والمؤمنين به فهلك من هلك عن بينة فاستجاب وعاش
من عاش عن بينة اتباعاً للمسيح حقاً لهذا التأذين واباه الكافرون والجاحدون فقال
تعالى * اني متوفيك ورافعك الي ومطهرك من الذين كفروا وجاعل الذين اتبعوك
فوق الذين كفروا الى يوم القيامة ثم الي مرجعكم فأنبئكم بما كنتم فيه تختلفون *
وهذه بشارة بان المسلمين لا يزالون فوق النصارى الى يوم القيامة فان المسلمين هم اتباع
المسيح في الحقيقة واتباع جميع الانبياء لا أعداؤه واعداءه عباد الصليب الذين
رضوا ان يكون إلهاً مصفوعاً مصلوباً مقتولاً ولم يرضوا ان يكون نبياً عبداً لله وجهاً
عنده مقرباً لديه فهؤلاء اعداؤه حقاً والمسلمون اتباعه حقاً والمقصود ان بشارة
المسيح بالنبي صلى الله عليه وسلم فوق كل بشارة لما كان اقرب الانبياء اليه واولادهم
به وليس بينه وبينه نبي

(فصل) وتأمل قول المسيح ان اركون العالم سبائي واركون العالم هو سيد العالم
وعظيمه ومن الذي ساد العالم واطاعه العالم بعد المسيح غير النبي صلى الله عليه وسلم
وتأمل قول النبي صلى الله عليه وسلم وقد مثل ما كان اول امرك قال انا دعوة ابي
ابراهيم وبشرى عيسى وطابق بين هذا وبين هذه البشارات التي ذكرها المسيح فمن
الذي ساد العالم باطناً وظاهراً واتقادت له القلوب والاجساد واطيع في السر والعلانية
في حياه وبعد مماته في جميع الاعصار وافضل الاقاليم والامصار وسارت دعونه مسير
الشمس في الاقطار وبلغ دينه ما بلغ الليل والنهار وخرت له جيئة الامم على
الاذقان ويطأت به عبادة الاوثان وقامت به دعوة الرحمن واضمحلت به دعوة الشيطان
واذل الكافرين والجاحدين وأعز المؤمنين وجاء بالحق وصدق المرسلين حتى اعلن
بالتوحيد على رؤس الشهاد وعبد الله وحده لا شريك له في كل حاضر وباد
وامتلات به الارض تحميداً لله وتأييلاً وتسبيحاً وتكبيراً واكتست به بعد الظلم والظلام
عدلاً ونوراً

(فصل) وطابق بين قول المسيح ان اركون العالم سبائيكم وقول اخيه محمد
صلى الله عليه وسلم انا سيد ولد آدم ولا فخر آدم فمن دونه تحت لوائي وانا خطيب
الانبياء اذا وفدوا وامامهم اذا اجتمعوا ومبشرهم اذا يشوا لواء الحمد بيدي وانا

أكرم ولد آدم على ربي

(فصل) وفي قول المسيح في هذه البشارة وليس لي من الأمر شيء إشارة إلى التوحيد وان الأمر كله لله فتضمنت هذه البشارة أصلي الدين إثبات التوحيد وإثبات النبوة وهذا الذي قاله المسيح مطابق لما جاء به أخوه محمد بن عبد الله عن ربه من قوله له ليس لك من الأمر شيء فمن تأمل حال الرسولين الكريمين ودعوتهم ما وجدتهما متوافقين متطابقين حذو القذة بالقذة وأنه لا يمكن التصديق بأحدهما مع التكذيب بالآخر البتة وإن المكذب بمحمد صلى الله عليه وسلم أشد تكذيباً للمسيح الذي هو المسيح ابن مريم عبد الله ورسوله وإن آمن بمسيح لا حقيقة له ولا وجود وهو باطل الباطل وقد قال يوحنا في كتاب أخبار الحواريين وهو يسومونه أفراس قال يا أجباني أياكم أن تؤمنوا بكل روح لكن ميزوا الأرواح التي من عند الله من غيرها واعلموا أن كل روح تؤمن بأن يسوع المسيح قد جاء وكان جسدياً فهي من عند الله وكل روح لا تؤمن بأن المسيح قد جاء وكان جسدياً فليست من عند الله بل من المسيح الكذاب الذي هو الآن في العالم فالمسلمون يؤمنون بالمسيح الصادق الذي جاء من عند الله بالهدى ودين الحق الذي هو عبد الله ورسوله ولكنه ألقاها إلى مريم العذراء البتول والنصاري إنما يؤمن بمسيح دعا إلى عبادة نفسه وأمه وأنه ثالث ثلثة وأنه الله وابن الله وهذا هو أخو المسيح الكذاب لو كان له وجود فإن المسيح الكذاب يزعم أنه الله والنصاري في الحقيقة أتباع هذا المسيح كما أن اليهود إنما يتظنون خروجهم وهم يزعمون أنهم ينتظرون النبي الذي بشروا به فعوضهم الشيطان بعد مجيئه من الإيمان به انتظاراً للمسيح الدجال وهكذا كل من أعرض عن الحق يعرض عن الباطل وأصل هذا أن إبليس لما أعرض عن الحق وهو السجود لآدم كبراً أن يخضع له تموض بذلك ذل القيادة لكل فاسق محرم من بنه فلا بتلك النخوة ولا بهذه الحرفة والنصاري لما أنفقوا أن يكون المسيح عبداً لله تموضوا من هذه الآفة بأن رضوا بحمله مصفعة اليهود ومصلوبهم الذي يسخرون منه ويهزؤون به ثم عقدوا له تاجاً من الشوك بدل تاج الملك وساقوه في حبل إلى خشبة الصليب يصفقون حوله ويرقصون فلا بتلك الآفة له من عبودية الله ولا بهذه النسبة له إلى أعظم الذل والضيق والقهر وكذلك أنفقوا أن يكون للبتريك والراهب زوجة أو ولد وجعلوا لله رب العالمين الولد وكذلك أنفقوا أن يسجدوا الله وحده لا شريك له ويطيعوا عبده ورسوله ثم رضوا بالعبادة للصليب والصور المصنوعة بالأيدي في الحيطان وطاعة كل من يحرم

عليهم ما شاء وبحل لهم ما شاء ويشرع لهم من الدين ما شاء من تلقاء نفسه ونظير هذا التموض آفة الجهمية أن يكون الله سبحانه فوق سمواته على عرشه باشأ من خلقه حتى لا يكون محصوراً بزعمهم في جهة معينة ثم قالوا هو في كل مكان بذاته محصوره في الأبار والسجون والأنجاش والاختفش وعوضوه بهذه الآفة عن عرش المجيد فليتأمل العاقل لعب الشيطان بقول هذا الخلق ونضحك عليهم واستهزأهم

(فصل) وقول المسيح إذا انطلقت أرسلته إليكم مضافاً إلى إرساله بدعاه ربي وطلبي منه أن يرسله كما يطلب الطالب من ولي الأمر أن يرسل رسولاً أو يولي نائباً أو يعطي حذاً فيقول أنا أرسلت هذا ووليته وأعطيته يعني أنني كنت سبباً في ذلك فإن الله سبحانه إذا قضى أن يكون الشيء فإنه يقدر له أسباباً يكون بها ومن تلك الأسباب دعاء بعض عباده بأن يفعل ذلك فيكون في ذلك من النعمة أجابة دعائه مضافاً إلى نعمته بإيجاد ما قضى كونه ومحمد صلى الله عليه وسلم قد دعا به الخليل أبوهم فقال ربنا وإبنت فيهم رسولاً منهم يتلو عليهم آياتك يعلمهم الكتاب والحكمة ويزكيهم أنك أنت العزيز الحكيم مع أن الله سبحانه قد قضى بإرساله وإعلان باسمه قبل ذلك كما قيل له يا رسول الله متى كنت نبياً قال وآدم بين الروح والجسد وقال أني عند الله لمكتوب خاتم النبيين وأن آدم لمجدل في طينته وهذا كما قضى الله سبحانه نصره يوم بدر ومن أسباب ذلك استعانة ربه ودعاؤه وإتهاله بالنصر وكذلك ما يقتضيه من إزال التثيت قد يحمله بسبب إتهاله بعبادته ودعاهم وتضرعهم إليه وكذلك ما يقتضيه من مفرقة ورحمة وهداية وانصر فقد يسببه أدعية يحصل بها عن ينال ذلك أو من غيره فلا يتمتع أن يكون المسيح سأل ربه بعد صعوده أن يرسل أخاه محمداً إلى العالم ويكون ذلك من أسباب الرسالة المضافة إلى دعوة أبيه إبراهيم لكن إبراهيم سأل ربه أن يرسله في الدنيا فلذلك ذكره الله سبحانه وأما المسيح قائماً سأل ربه بعد رفعه وصعوده إلى السماء

(فصل) وتأمل قول المسيح أني لست ادعكم أيماناً لأنني سأتيكم عن قريب كيف هو مطابق لقول أخيه محمد بن عبد الله صلوات الله وسلامه عليهما ينزل فيكم ابن مريم حكماً عدلاً وأماماً مقسطاً فيقتل الخنزير ويكسر الصليب ويضع الحزبة وأوصى أمته بأن يقره السلام منه من لقيه منهم وفي حديث آخر كيف تهلك أمة أما في أولها وعيسى في آخرها

(فصل) وقد تقدم نص التوراة بحمل الله من طور سيناء واشترى من ساعير واستعلن

من جبال فاران قال علماء الاسلام وهذا لفظ ابي محمد بن قتيبة ليس بهذا خفاء على من تدبره ولا غموض لان مجيئ الله من طور سيناء ازاله التوراة على موسى من طور سيناء كالذي هو عند اهل الكتاب وعندما وكذلك يجب ان يكون اشراقه من ساعير ازاله الانجيل على المسيح وكان المسيح من ساعير ارض الحليل بقرية تدعى ناصرة وباسمها تسمى من اسمع نصارى وكما يجب ان يكون اشراقه من ساعير بالمسيح فلذلك يجب ان يكون استعلامه من جبال فاران ازاله القرآن على محمد صلى الله عليه وسلم وجبال فاران هي جبال مكة قال وليس بين المسلمين واهل الكتاب خلاف في ان فاران هي مكة فان ادعوا انها غير مكة فليس ينكر ذلك من تحريفهم وافكهم قلنا ليس في التوراة ان ابراهيم اسكن هاجر واسماعيل فاران وقلنا دلونا على الموضع الذي استعلن الله منه واسمه فاران والذي ازل عليه كتاباً بعد المسيح اوليس استعلن وعلم بعض واحد وهما ظهر وانكشف فهل تعلمون ديناً ظهر ظهور الاسلام وقشا في مشارق الارض ومغاربها فشوه قال علماء الاسلام وساعير جبال بالشام منه ظهور نبوة المسيح والى جانبه قرية بيت لحم القرية التي ولد فيها المسيح تسمى اليوم ساعير ولها جبال تسمى ساعير وفي التوراة ان نسل العيص كانوا سكاناً بساعير واسم الله موسى ان لا يؤذيهم قال شيخ الاسلام وعلى هذا فيكون قد ذكر الحيلال الثلاثة حراء الذي ليس حول مكة أعلى منه وفيه ابتدئ رسول الله صلى الله عليه وسلم بنزول الوحي عليه وحوله جبال كثيرة وذلك المكان يسمى فاران الى هذا اليوم والبرية التي بين مكة وطور سيناء تسمى برية فاران ولا يمكن احداً ان يدعى انه بعد المسيح نزل كتاب في شيء من تلك الارض ولا بحث نبي فعمل انه ليس المراد باستعلامه من جبال فاران الا ارسال محمد صلى الله عليه وسلم وهو سبحانه ذكر هذا في اثورية على ترتيب الزمان فذكر ازال التوراة ثم الانجيل ثم القرآن وهذه الكتب نور الله وهداه وقال في الاول جاء وظهور وفي الثاني اشراق وفي الثالث استعلن فكان مجيئ التوراة مثل طلوع الفجر ونزول الانجيل مثل اشراق الشمس ونزول القرآن بمنزلة ظهور الشمس في السماء ولهذا قال واستعلن من جبال فاران فان محمداً صلى الله عليه وسلم ظهر به نور الله وهداه في مشرق الارض ومغربها اعظم مما ظهر بالكنايين المتقدمين كما يظهر نور الشمس في مشارق الارض ومغربها اذا استعلنت وتوسعت ولهذا سماه الله سراجاً منيراً وسمى الشمس سراجاً وهاجوا والخلق يحتاجون الى السراج المتبرع اعظم من حاجتهم الى السراج الوهاج فان هذا يحتاجون اليه في وقت دون وقت واما السراج

المتبرع فيحتاجون اليه كل وقت وفي كل مكان ليلاً ونهاراً سرراً وعلانية وقد ذكر الله سبحانه هذه الاماكن الثلاثة في قوله والتين والزيتون وهو في الارض المقدسة التي بعث منها المسيح وازل عليه فيها الانجيل وطور سيناء وهو الحليل الذي كلم الله عليه موسى تكليماً وناداه من واديه اليمين من البقعة المباركة من الشجرة التي فيه واقم بالبلد الامين وهو مكة التي اسكن ابراهيم واسماعيل وأمه فيه وهو فاران كما تقدم ولما كان ما في التوراة خبراً عن ذلك اخبر به على الترتيب الزمني فقدم الاسبق ثم الذي يليه وأما القرآن فانه انفسم بها تمظيماً لسانها واطهاراً لقدرته وآياته وكتبه ورسله فاقسم بها على وجه التدريج درجة بعد درجة فبدأ بالعلي ثم انتقل الى اعلا منه ثم الى اعلا منها فان اشرف الكتب القرآن ثم التوراة ثم الانجيل وكذلك الانبياء الثلاثة

(فصل) وهذا الذي ذكره ابن قتيبة وغيره من علماء المسلمين ومن تأمل التوراة وجدها ناطقة به صريحة في ان فيها وغدا ابراهيم فاخذ الغلام واخذ خبزاً وسقاء من ماء ودفعه الى هاجر وحمله عليها وقال لها اذهبي فانطلقت هاجر ونفذ الماء الذي كان معها فطرح الغلام تحت شجرة وجلست مقابلته على مقدار رمية الحجر لثلاثين يوماً حين يموت ورفعت صوتها بالبكاء وسمع الله صوت الغلام حيث هو فقال لها الملك قومي فاحملي الغلام وشدي يدك به فاني جاعله لامة عظيمة وفتح الله عينها فبصرت بهتراً ماء فسقت الغلام وملأت سقاءها وكان الله مع الغلام فترى وسكن في برية فاران بعد ان كاد يموت من العطش وان الله سقاء من بئر ماء وقد علم بالتوارة واتفاق الامم ان اسماعيل انما ربي بمكة وهو وابوه ابراهيم بنوا البيت فعلم قطعاً ان فاران هي ارض مكة

(فصل) ومثل هذه البشارة من كلام شمعون فيما قبلوه ورضوا ترجمته جاء الله من جبال فاران وامتلأت السموات والارض من تسبيحه وتسبيح أمته سوى محمد صلى الله عليه وسلم فان المسيح لم يكن بارض فاران البتة وموسى انا كلم من الطور والطور ليس من ارض فاران وان كانت القرية التي بين مكة والطور تسمى برية فاران قام ينزل الله فيها التوراة وبشارة التوراة قد تقدمت بجبل الطور وبشارة الانجيل بجبل ساعير.

(فصل) ولظنير هذا ما قبلوه ورضوا ترجمته في نبوة جقوق جاء الله من اثنين وظهر القدس على جبال فاران وامتلأت الارض من تحميد أحد وملك يمينه رقاب الامم وأثارت الارض لنوره وحلت حيله في البحر قال ابن قتيبة وزادني بعض

أهل الكتاب وستترع في قبلك أعراقا وترتوي السهام بأمرك يا محمد أرقوا وهذا إفصاح باسمه وصفاته فإن ادعوا أنه غيره فمن أحد هذا الذي أمثلاث الأرض من محمد يده والذي جاء من جبال فاران فللك رقاب الأمم

(فصل) ومن ذلك وهو الوجه السادس

قوله في الفصل التاسع من السفر الأول من التوراة ان هاجر لما فارقت سارة وخاطبها الملك فقال يا هاجر من أين أقبلت والي أين تريدن فلما شرحت له الحال قال ارجعي قاني سأكثر ذريتك وزرعك حتى لا يحصون وها أنت تحبلين وتلدن ابنا اسمه اسماعيل لان الله قد سمع ذلك وخضوعك ولدك يكون وحش الناس يده فوق يد الجميع ويد الكل به ويكون مسكنه على نجرم جميع اخوته قال المستخرجون لهذه البشارة معلوم ان يد بني اسماعيل قبل مبعث محمد صلى الله عليه وسلم لم تكن فوق أيدي بني اسحق بل كان في أيدي بني اسحق النبوة والكتاب وقد دخلوا مصر زمن يوسف مع يعقوب فلم يكن لبني اسماعيل فوقهم يد ثم خرجوا منها لما بعث موسى وكانوا مع موسى من أعز أهل الأرض ولم يكن لاحد عليهم يد ولذلك كانوا مع يوشع الى زمن داود وملك سليمان الملك الذي لم يؤت احدا مثله فلم يكن يد بني اسماعيل عليهم ثم بعث الله المسيح فكفروا به وكذبوه فدمر عليهم تكذيبهم اياه وزال ملكهم ولم يبق لهم بمدة قائمة وقطمهم الله في الأرض انما كانوا تحت حكم الروم والفرس وقهرهم ولم يكن يد ولد اسماعيل عليهم في هذا الحال ولا كانت فوق يد الجميع الى أن بعث محمد صلى الله عليه وسلم برسائه واكرمه الله بنبوته فصارت بمبعثه يد بني اسماعيل فوق الجميع فلم يبق في الأرض سلطان اعز من سلطانهم بحيث قهروا سلطان فارس والروم والترك والديلم وقهروا اليهود والنصارى والمجوس والصائبة وعباد الاصنام فظهر بذلك تأويل قوله في التوراة ويكون يده فوق يد الجميع ويد الكل وهذا أمر مستمر الى آخر الدهر قالت اليهود نحن لا ننكر هذا ولكن إن هذه بشارة بملكه وظهوره وقهره لبرسائه ونبوته قالت المسلمون الملك مذكور ملك ليس منه نبوة بل ملك جبار متسلط وملك نفسه نبوة والبشارة لم تقع بالملك الاول ولا سيما ان ادعى صاحبه النبوة والرسالة وهو كاذب مفتر على الله فهو من شر الخلق وأجرحهم وأكفرهم فهذا لا يقع البشارة بملكه وانما يقع التحذير من قننه كما وقع التحذير من قننة الدجال بل هذا شر من ستجاريب ويحت نصر الملوك والظلمة الفجرة الذين يكذبون على الله فالأخبار لا تكون بشارة ولا تفرح به هاجر وابراهيم

ولا بشر أحد بذلك ولا يكون ذلك آتية لها من خضوعها وذليها وان الله قد سمع ذلك ويعظم هذا المولود ويجعله لامة عظيمة وهذا عند الجاحدين بمنزلة أن يقال انك ستلدن جبارا ظالما طاغيا يقهر الناس بالباطل ويقتل أولياءه انا ويسبي حريمهم ويأخذ أموالهم بالباطل ويبدل أديان الانبياء ويكذب على الله ونحو ذلك فمن حمل هذه البشارة على هذا فهو من أعظم الخلق بهتاناً وقرية على الله ليس هذا بمستنكر لامة الغضب وقتلة الانبياء والقوم الهت

فصل الوجه السابع قول داود في الزبور سبحوا الله تسبيحاً جديداً ولقبح أسرائيل بخالفه ويتوب صهيون من أجل ان اصطفى الله له امته وأعطاه النصر وسدد الصالحين بالكرامة يسبحونه على مضاجعهم ويكبرون الله بأصوات مرتفعة بأيديهم سيوف ذات شفرتين لينقم بهم من الأمم الذين لا يعبدونه يوتقون ملوكهم بالقيود وأشراقهم بالاعلال وهذه الصفات انما تنطبق على محمد وأمته فهم الذين يكبرون الله بأصواتهم مرتفعة في أذانهم للصلوات المحس وعلى الاماكن العالية قال جابر كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم اذا علونا كبرنا واذا هبطنا سبحنا فوضعت الصلاة على ذلك وهم يكبرون الله بأصوات عالية مرتفعة في الاذان وفي عيد القطار وعيد النحر وفي عشرة ذى الحجة وعقب الصلوات في أيام منى وذكر البخاري عن عمر بن الخطاب انه كان يكبر بمضى فيسمعه أهل المسجد فيكبرون بتكبيره فيسمعونهم أهل الاسواق فيكبرون حتى ترشح منى بتكبيره وكان أبو هريرة وابن عمر يخرجان الى السوق أيام العشر فيكبران ويكبر الناس بتكبيرهما ويكبرون أيضاً على قرايتهم وضحاياهم وعند رمي الجمار وعلى الصفا والمروة وعند محاذة الحجر الاسود وفي أديار الصلوات المحس وليس هذا لاحد من الأمم لا أهل الكتاب ولا غيرهم سواهم فان اليهود يحمسون الناس بالبوق والنصارى بالنافوس وأما تكبير الله بأصوات مرتفعة فشعار محمد ابن عبد الله وأمته وقوله بأيديهم سيوف ذات شفرتين فهي السيوف العربية التي فتح الصحابة بها البلاد وهي الى اليوم معروفة لهم وقوله يسبحونه على مضاجعهم هو نعت للمؤمنين الذين يذكرون الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم ومعلوم قطعاً ان هذه البشارة لا تنطبق على النصارى ولا تناسبهم فانهم لا يكبرون الله بأصوات مرتفعة ولا بأيديهم سيوف ذات شفرتين لينقم الله بهم من الأمم والنصارى تعيب من يقاتل الكفار بالسيف ولهم من يحمل هذا من أسباب التنفير عن محمد صلى الله عليه وسلم ولجهلهم وضلالهم لا يعلمون ان موسى قاتل السكفار وبعده يوشع بن نون وبعده داود

وسليمان وغيرهم من الانبياء وقبلهم ابراهيم الخليل صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين
(فصل الوجه الثامن) قول داود ومن أجل هذا بارك الله عليك الى الابد
تفقد أيها الحيار السيف لان الهالك لوجهك والحمد الغالب عليك أركب كفة الحق وسبحت
الثأله فان ناموسك وشرائعك مقرونة بهيئة عيبتك وسهامك مسنونة والامم يخرون
تحته وليس مثقلا السيف بعد داود من الانبياء سوى محمد صلى الله عليه وسلم
وهو الذي خرت الامم تحته وقرنت شرائعه بالهيبة اما القبول والجزية واما السيف
وهذا مطابق لقوله صلى الله عليه وسلم نصرت بالرعب مسيرة شهر وقد أخبر داود
ان له ناموسا وشرائع وخاصية بلفظ الحيار اشارة الى قوته وقهره لاعداء الله بخلاف
المستضعف المقهور وهو صلى الله عليه وسلم نبي الرحمة ونبي الملحمة وامته اشداء
على الكفار رحما بينهم اذلة على المؤمنين اعزة على الكافرين بخلاف الاذلاء المقهورين
المستكبرين الذين يذلون لاعداء الله ويتكبرون عن قبول الحق

(فصل الوجه التاسع) قول داود في مزمور اخوان الله سبحانه أظهر من صهيون
اكليلا محمودا وضرب الاكليل مثلا للرياسة والامامة ومحمود هو محمد صلى الله عليه
وسلم وقال في صفته ويجوز من البحر الى البحر ومن لدن الانهار الى منقطع الارض
واته ليخر أهل الجزائر بين يديه على بركهم ويلجس أعداؤه التراب تأتية ملوك
الارض وتسجد له وتدين له الامم بالطاعة والالتقاء ويخص المصطفى بالبأس من هو
أقوى منه ويتخذ الضعيف الذي لا ناصر له ويرأف بالمساكين والضعفاء ويصلي عليه
في كل وقت ويبارك ولا يشكك على عاقل يدبر أمور الممالك والنبوات وعرف سيرة
محمد صلى الله عليه وسلم وسير امته من بعده ان هذه الاوصاف لا تنطبق الا عليه
وعلى أمة لا على المسيح ولا على نبي غيره فانه حاز من البحر الرومي الى البحر الفارسي
ومن لدن الانهار وحيحون وسبحون والفرات الى منقطع الارض بالغرب وهذا مطابق
لقوله صلى الله عليه وسلم زويت لي الارض فأريت مشارقتها ومنازلها وسيلها ملك
امتي ما زوى لي منها وهو الذي يصلي عليه ويبارك في كل وقت وفي كل صلاة من
الصلوات الخمس وغيرها وهو الذي خرت أهل الجزائر بين يديه أهل جزيرة العرب
وأهل الجزيرة التي بين الفرات ودجلة وأهل جزيرة الاندلس وأهل جزيرة قبرص
وخضعت له ملوك الفرس فلم يبق فيهم الا من أسلم وأدى الجزية عن يد وهم
ساحرون بخلاف ملوك الروم فان فيهم من لم يسلم ولم يؤد الجزية فلهذا ذكر في
البشارة ملوك الفرس خاصة ودانت له الامم التي سمعت به وبامته واتخذ الضعفاء من

الحيارين وهذا بخلاف المسيح فانه لم يتمكن هذا التحكن في كتابه ولا من اتبعه بعد
رفعه الى السماء ولا حازوا ذكر ولا يصلون عليه ويباركون في اليوم واليلة فان القوم
يدعون الالهة ويصلون له

(فصل الوجه العاشر) قوله في مزمور آخر لترتاح البوادي وقرأها وتصر أرض
قيدار مروجا وتسيل سكان الكهوف ويهتفوا من قلال الجبال بحمد الرب ويذبحوا
تسايحه في الجوف فن أهل البوادي من الامم سوى امه محمد ومن قيدار غير ولد اسماعيل
أحد أجداده صلى الله عليه وسلم ومن سكان الكهوف وقلل الجبال سوى العرب ومن
هذا الذي ذكره الى الابد غيره

(فصل الوجه الحادي عشر) قوله في مزمور آخر أن ربنا عظم محمودا جدا وفي
مكان آخر الهنا قدوس ومحمد قد عم الارض كلها فرجا فقد نص داود على اسم محمد
وبلده وان كنه قد عمت الارض

(فصل الوجه الثاني عشر) قوله في الزبور لداود سيولد لك ولد ادعى له ابا ويُدعى
لي ابنا اللهم ابنت جاعل السنة كي يعلم الناس انه لبشر وهذه اخبار عن المسيح ومحمد
صلى الله عليه وسلم قبل ظهورهما بزمان طويل يريد انه ابنت محمدا حتى يعلم الناس ان
المسيح لبشر ليس الها وأنه ابن البشر لا ابن خالق البشر فبعث الله هادي الاممة
وكاشف الغمة فين الامم حقيقة امر المسيح وأنه عبد كريم ونبي مرسل لا كما ادعته
فيه النصارى ولا كما رفته به اليهود

(فصل الوجه الثالث عشر) قوله في نبوة شعيا قبل لي قم نظارا فانظر ما ترى يخبر
به قلت ارى راكبين مقبلين احدهما على حمار والآخر على جمل يقول احدهما لصاحبه
سقطت بابل واصنامها للبحر وصاحب الحمار عندنا وعند النصارى هو المسيح وراكب
الحمار هو محمد صلوات الله وسلامه عليهما وهو أشهر بر كوب الجمل من المسيح بر كوب
الحمار ومحمد صلى الله عليه وسلم سقطت اصنام بابل لا بالمسيح ولم يزل في اقبام
بابل من بعيد الاوثان من عهد ابراهيم الخليل الى ان سقطت بمحمد صلى الله عليه وسلم
(فصل الوجه الرابع عشر) قوله في سورة شعيا انه قال عن مكة ارفعي الى ما حولك
لظرك فستبهجين وفرحين من اجل ان الله يصير اليك ذخرا البحر ونجح اليك
عسا كر الامم حتى تم بك قطر الابل المؤلفة ويضيق ارضك عن المقطرات التي تجتمع
اليك وتساقيك كباش مدين ويأتيك أهل سبا ويسير اليك اغنام فاران ومحمدك
رجل بناوت يريد سدة الكعبة وهم اولاد بنت ابن اسماعيل قالوا فهذه الصفات كلها

حصلت لمكة فلما حلت اليها ذخائر البحر وحج اليها عساكر الامم وسبق اليها اغنام فاران هدايا واضاحى وقرابين وضافت الارض عن قطرات الابل المؤبلة الحاملة للناس وازوادهم وانها اهل سبأ وهم اهل اليمن (فصل الوجه الخامس عشر) قول شعيا في مكة ايضاً وقد افسمت بنفس كقسمى ايام نوح اني اغرق الارض بالطوفان ابي لا اسخط عليك ولا ارفضك وان الحبال تزول وار التلاع منحطة وروحى عليك لا تزول ثم قال يا سكيئة يا مضطهدة ها انا ذا بان بالحسن حجارتك ومزايينك بالجواهر ومككن بالؤلؤ سقفك وبالزبرجد ابوابك وتبعدين من الظلم فلا تخافي ومن الضعف فلا تضيئي وكل سلاح يصنعه صانع فلا يعمل فيك وكل لسان ولغة تقوم معك بالخصومة تفاجين معها ويسميك الله اسماً جديداً يريد انه سماها المسجد الحرام فقوى فانه في فانه قد دنا نورك وافر الله عينك انظرى بعينك حولك فانهم يحتجون يا تونك بنوك وبناتك عدوا حينئذ تسربن وتزهدين ويخاف عدوك وليتسع قلبك وكل غم قيدار يجمع اليك وسادات بناوت يخدمونك وبناتهم اولاد بنت بن اسماعيل وقيدار جد النبي صلى الله عليه وسلم وهو اخو بنت ابن اسماعيل ثم قال يفتح ابوابك الليل والنهار لا تغلق ويتخذوك قبلة وتدعين بعد ذلك مدينة الرب

(فصل الوجه السادس عشر) قوله ايضاً في مكة سري واهزى ايها الماقر اتي لم تلد وانطلق بالنسيج وافر حى ولم تحبلى فان اهلك يكونون اكثر من اهلي يعني باهله بيت المقدس ويهني بالماقر مكة لانها لم تلد قبل محمد النبي صلى الله عليه وسلم نبياً ولا يجوز ان يريد بالماقر بيت المقدس لانه بيت الانبياء ومعدن الوحي وقد ولد انبياء كثيراً

(فصل الوجه السابع عشر) قول شعيا ايضاً لمكة شرفها الله اني اعطيت البادية كرامة لبنان وبنيها التكرمال وهما الشام وبيت المقدس يريد اجعل الكرامة اتي كانت هناك بالوحي فظهور الانبياء للبادية بالنبي صلى الله عليه وسلم وبالْحَجَّ ثم قال ويشق بالبادية مياه وسواق في الارض الفلاة ويكون بالقيافي والاما كن العطاش ينابيع ومياه ويهبر هناك بحجة وطريق الحرم لا يمر به انجاس الامم والجاهل به لا يفعل هناك ولا يكون بها سباع ولا اسد ويكون هناك عمر الخاضعين

(فصل الوجه الثامن عشر) قول شعيا ايضاً في كتابه عن الحرم ان الذئب والجل فيه يرتعان معاً اشارة الى امته الذي خصه الله به دون بقاع الارض ولذلك سماه النبيل الامين وقال * او لم يروا انما جعلنا حرماً آمناً ويتخطف الناس من حولهم * وقال بعدد نعمه على اهله * لا يلاف قريش ايلافهم رحلة الشتاء والصيف فليعبدوا رب

هذا البيت الذي اطعمهم من جوع وآمنهم من خوف * (فصل الوجه التاسع عشر) قول شعيا ايضاً ملناً باسم رسول الله صلى الله عليه وسلم اتي جمعت امرتك يا محمد بالحمد يا قدوس الرب اسمك موجود من الابد فهل بقى بعد ذلك ترايع مقال او اطاعن مجال وقوله يا قدوس الرب معناه يا من طهره الرب وخلصه واسطفاه وقوله اسمك موجود من الابد مطابق لقول داود في زبور له اسمك موجود قبل الشمس

(فصل الوجه العشرون) قول شعيا في ذكر الحجر الاسود قال الرب والسيد ها انذا مؤسس بصهيون حجراً في زاوية ركن منه فن كان مؤمناً فلا يستعجلنا واجعل العدل مثل الشاقول والصدق مثل الميزان فيهلك الذين ولعوا بالكذب فصهيون هي مكة عند اهل الكتاب وهذا الحجر الاسود الذي يقبله الملوك فن دوتهم وهو محاسبهم به محمد وامته

(فصل الوجه الحادى والعشرون) قول شعيا في موضع آخر انه ستملاً البادية والمدن قصوراً الى قيدار ومن رؤس الجبال فيعدون هم الذين يحملون لله الكرامة ويشيتون تسيحه في البر والبحر وقال ارفع علماً لجميع الامم منه بعيد فيصفر بهم من اقصى الارض فاذا هم سراع يأتون وينوا قيدار هم العرب لن قيدار هو ابن اسماعيل باجماع الناس والعلم الذي يرفع هو النبوة والصغير هم دعايتهم من اقصا الارض الى الحج فاذا هم سراع يأتون وهذا مطابق لقوله عز وجل * واذن في الناس بالحج يأتوك رجالاً وعلى كل ضامر يأتين من كل فج عميق

(فصل الوجه الثاني والعشرون) قول شعيا في موضع آخر سأبعث من الصبا قوما يأتون من المشرق مجيبين افواجا كالصبيد كثرة ومثل الطيان الذي يدوس برجله الطين والصبا يأتي من نحو مطلع الشمس بعث الله سبحانه من هناك قوما من اهل المشرق مجيبين بالتلبية كالنزاب كثرة وقوله ومثل الطيان الذي يدوس برجله الطين اما ان يراد به الحرولة بالطواف والسعي واما ان يراد به رجال قد كملت ارجلهم من المشي

(فصل الوجه الثالث والعشرون) قول في كتاب شعيا ايضاً عبيدي وخبرتي ورضي نفسي اقبض عليه روحي او قال انزل عليه روحي فيظهر في الامم عدلى وبوصى الامم بالوصايا لا يعضحك ولا يسمع صوته يفتح عيون العمى العور ويسمع الاذن الصم ويحيي القلوب الغاف وما اعطيه لا اعطى غيره لا يصف ولا يغلب ولا يميل الى الاهو ولا يسمع في الاسواق صوته ركن للتواضعين وهو نور الله الذي لا يطفى ولا يخضم حتى

ثبت في الارض حقيق ويتقطع به العذرة فمن وجد به هذا الوصف غير محمد ابن عبد الله صلوات الله وسلامه عليه فلو اجتمع اهل الارض لم يقدروا ان يذكروا نبياً جمع هذه الاوصاف كلها وهي باقية في امته الى يوم القيمة غيره لم يجدوا الى ذلك سبيلاً فقولوه عبدى مطابق لقوله في القرآن * وان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا * وقوله * تبارك الذي نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيراً * وقوله * وانه لما قام عبد الله يدعوه * وقوله * سبحان الذي اسرى بعده ليلاً * وقوله وخبرني ورضا نفسي مطابق لقوله صلى الله عليه وسلم ان الله اصطفى كنانة من ولد اسماعيل واصطفى قريشاً من كنانة واصطفى بني هاشم من قريش واصطفاني من بني هاشم وقوله لا يضحك مطابق لوصفه الذي كان عليه صلى الله عليه وسلم قالت عائشة ما رؤي رسول الله صلى الله عليه وسلم ضاحكاً حتى تدوا لهواه انما كان يتسم تبسماً وهذا لان كثرة الضحك من خفة الروح وتقصان العقل بخلاف التبسم فانه من حسن الخلق وكال الادراك واما صفته صلى الله عليه وسلم في بعض الكتب المتقدمة بانه الضحك القاتل فالمراد به انه لا يمنعه ضحكك وحسن خلقه عن القتل اذا كان جداً لله وحققاً له ولا يمنعه ذلك عن تبسمه في موضعه فيعطى كل حال ما يليق بتلك الحال فترك الضحك بالكلية من الكبر والتجبر وسوء الخلق وكثرته من الخفة والطيش والاعتدال بين ذلك وقوله انزل عليه روحى مطابق لقوله تعالى * وكذلك اوحينا اليك روحاً من امرنا * وقوله * يلقى الروح من امره على من يشاء من عباده ان انذروا انه لا اله الا انا فاتقون * وقوله * يلقى الروح على من يشاء من عباده لينذر يوم التلاق * فسمى الوحي روحاً لان حياة القلوب والارواح به كما ان حياة الابدان بالارواح وقوله فيظهر في الامم عدلى مطابق لقوله تعالى * فلذلك فادع وانتقم كما امرت ولا تتبع اهوائهم وقل آمنتم بما انزل الله من كتاب وامرت لاعدل بينكم * وقوله عن اهل الكتاب * فان حاجوك فاحكم بينهم او امض عنهم وان تعرض عنهم فلن يضرك شيئاً وان حكمت فاحكم بينهم بالقسط * وقوله يوصي الامم بالوصايا مطابق لقوله تعالى * نزع لكم من الدين ما وصى به نوحاً والذي اوحينا اليك وما وصينا به ابراهيم وموسى وعيسى ان اقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه * وقوله في سورة الانعام * قل تعالوا اتل ما حرم ربكم عليكم ان لا تشركوا به شيئاً * الى قوله * ذلكم وصاكم به لعلكم تتقون * ثم قال * ولا تقربوا مال اليتيم الا بالتي هي احسن حتى يبلغ اشد * الى قوله ذلكم وصاكم به لعلكم تذكرون * ثم قال * وان هذا صراطي مستقيماً اتبعوه ولا تتبعوا السبل

فتفرق بكم عن سبيله ذلكم وصاكم به لعلكم تتقون * ووصاياه صلى الله تعالى عليه وسلم هي عهوده الى الامة بتقوى الله وعبادته وحده لا شريك له والتسك بما بعثه الله به من الهدي ودين الحق والايان بالله وملائكته وكتبه ورسله ولقائه * وقوله ولا تسمع صوته يسعى ليس يصحاب لاله قور كحال من ليس له حلم ولا وقار * وقوله يفتح العيون العمى والاذان الصم والقلوب اشاره الى تكميل مراتب العلم والهدي الحاصل بدعوته في القلوب والابصار والاسماع فايبنوا بذلك احوال الصم البكم العمى الذين لهم قلوب لا يعقلون بها فان الهدي يصل الى العبد من هذه الابواب الثلاثة وهي متفقة عن كل أحد لا تفتح الا على ايدي الرسل ففتح الله بمحمد صلي الله تعالى عليه وسلم الاعين العمى فابصرت بالله والاذان الصم فسمعت عن الله والقلوب الغلف ففعلت عن الله فافتقدت لطاعته عقلاً وقولاً وعملاً وسلكت سبيل مرضاته ذللاً * وقوله وما أعطيه فلا أعطي غيره مطابق لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم أعطيت ما لم يعط أحد من الانبياء قبلي ولقول للملائكة لما ضربوا له المثل لقد أعطي هذا الذي ملأ ما يعطى نبي قبله ان عينيه ينمان وقلبه يقظان * فمن ذلك انه بعث الى الخلق عامة وختم به ديوان الانبياء وانزل عليه القرآن الذي لم ينزل من السماء كتاب يشبهه ولا يقاربه وانزل على قلبه محفوظاً متلوأً وضمن له حفظه الى ان يأتي الله بأمره وأوتي جوامع الكلم ونصر بالعرب في قلوب أعدائه وبينهما مسيرة شهر وجعلت صفوف امته في الصلاة على مثال صفوف الملائكة في السماء وجعلت الارض له ولائمة مسجداً وظهوراً وأسري به الى ان جاوز السموات السبع ورأي ما لم يره بشر قبله ورفع على سائر النبيين وجعل سيد ولد آدم وانتشرت دعوته في مشارق الارض ومقاربها واتبعه على دينه اتباع أكثر من اتباع سائر النبيين من عهد نوح الى المسيح فأمته ثلثا اهل الجنة وخصه بالوسيلة وهي أعلى درجة في الجنة وبالمقام المحمود الذي يغبطه به الاولون والآخرون وبالشفاعة المعطى التي يتأخر عنها آدم ونوح وابراهيم وموسى وعيسى وأعز الله به الحق وأهله عزاً لم يعزه بأحد قبله وأذل به الباطل وحزبه ذلاً لم يحصل بأحد قبله وآناه من العلم والشجاعة والصبر والزهد في الدنيا والرغبة في الآخرة والعبادات القلبية والمعارف الالهية ما لم يؤته نبي قبله وجعلت الجنة منه ومن أمته بشر أمثالها الى سبعمائة ضعف الى اضعاف كثيرة ونجاوز له عن أمته الخطأ والنسيان وما استكروها عليه وصلى عليه هو وجميع ملائكته عليهم صلوات الله وسلامه وأمر عباده المؤمنين كلهم أن يصلوا عليه ويسلموا تسليماً وقرن اسمه باسمه فاذا ذكر

الله ذكر معه كما في الخطبة والتشهد والأذان فلا يصح لأحد أذان ولا خطبة ولا صلاة حتى يشهد أنه عبده ورسوله ولم يجعل لأحد معه أمراً يطاع لا ممن قبله ولا ممن هو كائن بعده إلى أن يطوى الدنيا ومن عليها وأغلق أبواب الجنة إلا لمن سلك خلفه واقتدي به وجعل لواء الحمد بيده قادم وجميع الأنبياء تحت لوائه يوم القيامة وجعله أول من ينشق عنه الأرض وأول شافع وأول مشفع وأول من يقرع باب الجنة وأول من يدخلها فلا يدخلها من الأولين والآخرين إلا بعد شفاعة وأعطى من اليقين والإيمان والصبر والثبات والقوة في أمر الله والعزيمة على تنفيذ أوامره والرضا عنه والشكر له والتبوع في مرضاته وطاعته ظاهراً وباطناً سراً وعلائية في نفسه وفي الخلق ما لم يعطه نبي غيره ومن عرف أحوال العالم وما بين الأبياء وأهم تبين له أن الأمر فوق ذلك فإذا كان يوم القيامة ظهر للخلائق من ذلك ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر أنه يكون أبدأً وقوله ولا يضعف ولا يئلب هكذا كان حاله صلوات الله وسلامه عليه ماضع في ذات الله قط ولا في حال انفراده وقلة أتباعه وكثرة أعدائه واجتماع أهل الأرض على حربه بل هو أقوى الخلق وأثبتهم جاشاً وأشجعهم قلباً حتى أنه يوم أحد قتل أصحابه وجرحوا وما ضعف ولا استكان بل خرج من الغد في طلب عدوه على شدة الفرح حتى أربع منه العدو وكر خائلاً على كثرة عددهم وعددهم وضعف أصحابه وكذلك يوم حنين أفرد عن الناس في نفر يسير دون العشرة والعدو قد أخطأوا به وهم ألوف مؤلفة فجعل يثب في العدو ويقول أنا النبي لا كذب * أنا ابن عبد المطلب

ويتقدم إليهم ثم أخذ قبضة من التراب فرمى بها وجوههم فولوا منهزمين ومن تأمل سيرته وحرابه علم أنه لم يطرق العالم أشجع منه ولا أثبت ولا أصبر وكان أصحابه مع أنهم أشجع الأئمة إذا حزن البأس واشتد الحرب اتقوا به وترسوا به فكان أقربهم إلى العدو وأشجعهم هو الذي يكون قريباً منه * وقوله ولا يميل إلى اللهو هكذا كانت سيرته كان أبعد الناس من اللهو واللعب بل أمره كله جد وحزم وعزم مجلسه مجلس حياء وكرم وعلم وإيمان ووقار وسكينة * وقوله ولا يسمع في الأسواق صوته أي ليس من الصاخبين في الأسواق في طاب الدنيا والحرس عليها كحال أهلها الطالبين لها * وقوله ركن للمتواضعين فإن من تأمل سيرته وجده أعظم الناس تواضعاً للصغير والكبير والمساكين والأرامل والحر والعبد يجلس معهم على التراب ويحيب دعوتهم ويسمع كلامهم وينطلق مع أحدهم في حاجته ويخضع له ويخيط له ثوبه يأخذ له حقه من لا يستطيع

أن يطالبه به * وقوله وهو نور الله الذي لا يطفى ولا ينضم حتى ثبت في الأرض حقيقاً وينقطع به العذر هذا مطابق لحاله وأمره ولما شهد به القرآن في غير موضع كقوله تعالى * يربدون أن يطفئوا نور الله بأفواههم والله متم نوره ولو كره الكافرون * وقوله * يا أيها النبي إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً وداعياً إلى الله باذنه وسراجاً منيراً * وقوله * يا أيها الناس قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين يهدي به الله من بين أيها الناس قد جاءكم برهان من ربكم وأنزلنا إليكم نوراً مبيناً * وقوله * فلذين آمنوا به وعزروه ونصروه واتبعوا النور الذي أنزل معه أولئك هم المفلحون * ونظائره في القرآن كثيرة * وقوله حتى ينقطع به العذر وتثبت به الحجة مطابق لقوله تعالى رسلاً مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل * وقوله * والمرسلات عرفاً إلى قوله فالملقيات ذكراً عذراً أو نذراً * وقوله ولولا أن تصيهم مصيبة بما قدمت أيديهم فيقولوا ربنا لولا أرسلنا رسولا فنتبع آياتك ونكون من المؤمنين * وقوله * أن تقولوا إنما أنزل الكتاب على طائفتين من قبلنا وإن كنا عن دراستهم لغافلين أو تقولوا لو أنا أنزل علينا الكتاب لكنا أهدى منهم فقد جاءكم بينة من ربكم وهدى ورحمة * فالحجة إنما قامت على الخلق بالرسول وبهم انقطعت العذرة فلا يمكن من بلغته دعوتهم وخالفها أن يعتذر إلى الله يوم القيامة إذ ليس له عذر يقبل منه

(فصل) وهذه البشارة مطابقة لما في صحيح البخاري أنه قيل لعبد الله بن عمرو أخبرنا ببعض صفات رسول الله صلى الله عليه وسلم في التوراة فقال إنه لموصوف في التوراة ببعض صفته في القرآن * يا أيها النبي إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً * وحرزاً للاميين أنت عبدي ورسولي سميتك المتوكل ليس بفظ ولا غليظ ولا صخاب بالأسواق ولا يجزي بالسيئة السيئة ولكن يجزي بالسيئة الحسنة ويمفو ويغفر وإن أقبضه حتى أقم به الملة العوجاء فافتح به أعينا عمياً وآذاناً صماً وقلوباً غلماً بأن يقولوا لا إله إلا الله * وقوله إن هذا في التوراة لا يريد به التوراة المعينة التي هي كتاب موسى فإن لفظ التوراة والأنجيل والقرآن والزبور يراد به الكتب المعينة تارة ويراد به الجنس تارة فيعبر بلفظ القرآن عن الزبور ولفظ التوراة عن القرآن ولفظ الأنجيل عن القرآن أيضاً وفي الحديث الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم حُفَّتْ عَلَى دَاوُدَ الْقُرْآنَ فَكَانَ مَا بَيْنَ أَنْ تَسْرَجَ دَابَتُهُ إِلَى أَنْ يَرْكَبَهَا يَقْرَأُ الْقُرْآنَ فَلَمَّا رَدَّ بِهِ قِرَاءَتَهُ وَهُوَ الزَّبُورُ وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ فِي الْبَشَارَةِ الَّتِي فِي التَّوْرَةِ نَبِيّاً أَقِيمَ لِبَنِي إِسْرَائِيلَ مِنْ إِخْوَتِهِمْ أَنْزَلَ

عليه تورا مثل تورا موسى وكذلك في صفة أمته صلى الله عليه وسلم في الكتب المتقدمة
أناجيهم في صدورهم فقوله أخبرني بصفة رسول الله صلى الله عليه وسلم في التوراة إيمان
يريد به التوراة المعينة وليست المبدلة التي في أيدي اليهود أوجنس الكتب المتقدمة وعلى
التقديرين فاجابة عبد الله بن عمرو بما هو في التوراة أي التي هي أعم من الكتاب المعين فإن
هذا الذي ذكره ليس في التوراة المعينة بل هو في كتاب شعيا كما حكينا عنه وقد ترجموه
أيضاً بترجمة أخرى فيها بعض الزيادة عدي ورسولي الذي سرت به نفسي أنزل عليه
وحى فيظهر في الأسم عدلى ويوصيهم بالوصايا لا يضحك ولا يسمع صوته في الأسواق
يفتح العيون المور والآذان الصم ويحيى القلوب الناف وما أعطيه لا أعطيه أحداً يحمده
الله حمداً جديداً يأتي به من أقطار الأرض وتفرح البرية وسكانها يهللون الله على كل
شرف ويكبرونه على كل رابية لا يضعف ولا يغلب ولا يميل إلى الهوى مشفق ولا يذل
الصالحين الذين هم كالقصة الضعيفة بل يقوي الصديقين وهو ركن المواضعين وهو نور
الله الذي لا يطغى أثر سلطانه على كنفه وقوله مشفق بالشين المعجمة والفاء المشددة
بوزن مكرم وهي لفظة عبرانية مطابقة لاسم محمد ومعنا ولفظاً مقارباً كطابقة مود مود
بل أشد مطابقة ولا يمكن العرب أن يتلفظوا بها بلفظ العبرانية فالحاء والهاء
وفتحه الفاء بين الضمة والفتحة ولا يسترِب عالم من علمائهم منصف أنها مطابقة لاسم
محمد قال أبو محمد ابن تقيية مشفق محمد بغير شك واستباره أنهم يقولون شفحاً لاها إذا
أرادوا أن يقولوا الحمد لله وإذا كان الحمد شفحاً فشفح محمد بغير شك وقد قال لي
ولغيري بعض من أسلم من علمائهم (إن منذ مؤد هو محمد) وهو بكسر الميم والهمزة
وبعضهم يفتح الميم ويدنيه من الضمة قال ولا يشك العلماء منهم بأنه محمد وإن سكتنا
عن إيراد ذلك وإذا ضربنا عن هذا صفحاً فمن هذا الذي انطبقت عليه وعلى أمته
هذه الصفات سواء ومن هذا الذي أثر سلطانه وهو خاتم النبوة على كنفه رآه الناس
عياناً مثل زُر الحجلة فإذا بعد الحق إلا الضلال وبعد البصيرة إلا العمى ومن لم يجعل
الله له نوراً فإنه من نور فصقات هذا النبي ومخرجه ومبعثه وعلاماته وصفات أمته في
كتبهم يقرؤونها في كتابهم ويدرسونها في مجالسهم لا ينكرها منهم عالم ولا يابها جاهل
ولكنهم يقولون لم يظهر بعد وسيظهر وتبعه قال ابن اسحاق حدثني محمد بن أبي محمد
عن عكرمة وعن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس أن يهود كانوا يستفتحون على الأوس
والخزرج برسول الله صلى الله عليه وسلم قبل مبعثه فلما بعث الله من العرب كفروا به
ووجدوا ما كانوا يقولونه فيه فقال معاذ بن جبل وبشر بن البراء بن معرور ودأود بن

ساعة يامعشر يهود اتقوا الله واسلموا فقد كنتم تستفتحون علينا بمحمد صلى الله عليه
وسلم ونحن أهل شرك وتخبرونا بأنه نبي مبعوث وتصفونه بصفته فقال سلام بن
مسلم أخو بني النضير ماجئنا بشيء نعرفه وما هو بالذي كنا نذكر لكم فأنزل الله
عز وجل * وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا فلما جاءهم ماعرفوا
كفروا به فلعنة الله على الكافرين * وقال أبو العالية كان اليهود إذا استصبروا بمحمد
على مشركي العرب يقولون اللهم ابث هذا النبي الذي نحمد مكتوباً عندنا حتى يعذب
المشركين ويقتلهم فلما بعث الله محمداً صلى الله عليه وسلم ورأوا أنه من غيرهم كفروا
به حسداً للعرب وهم يعلمون أنه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فأنزل الله تعالى
هذه الآيات فلما جاءهم ماعرفوا كفروا به فلعنة الله على الكافرين * وقال ابن اسحاق
حدثني عاصم بن عمر بن قتادة الأنصاري عن رجال من قومه قالوا وما دعانا إلى الإسلام
مع رحمة الله وهداية ما كنا نسمع من رجال اليهود وكنا أهل شرك أصحاب أوثان
وكانوا أهل كتاب عندهم علم ليس عندنا وكانت لا تزال بيننا وبينهم شرور فاذا نلتنا منهم
بعض ما يكرهون قالوا لنا قد تقارب زمان نبي يبعث الآن نذبه فقتلكم معه قتل عاد وإرم
فكنا كثيراً ما نسمع ذلك منهم فلما بعث الله رسوله صلى الله عليه وسلم أجناه حين دعانا
إلى الله وعرفنا ما كانوا يتوعدونا به فبادرناهم إليه فأنابوا وكفروا به فقينا وفيهم
نزلت هذه الآيات التي في البقرة ولقد جاءهم كتاب من عند الله مصدق لما معهم وكانوا
من قبل يستفتحون على الذين كفروا فلما جاءهم ماعرفوا كفروا به فلعنة الله على الكافرين
(فصل الوجه الرابع والعشرون) قوله في كتاب شعيا أشكر حبيبي وابني أحد فلمذا
جاء ذكره في نبوة شعيا أكثر من غيرها من النبوات وأعلن شعيا بذكره وصفه ووصف
أمته ونادى بها في نبوته سرا وجهراً لمعرفته بقدره ومنزلته عند الله وقال شعيا أيضاً إنا
سمعنا من أطراف الأرض صوت محمد وهذا إفصاح منه باسمه صلى الله عليه وسلم فليرنا
أهل الكتاب نياصت الأنبياء على اسمه وصفته ونعمته وسيرته وصفة أمته وأحوالهم سوى
رسول الله صلى الله عليه وسلم

(فصل الوجه الخامس والعشرون) قول حقيق في كتابه إن الله جاء من اليمن والقدوس
من جبال فاران لقد أضاءت السماء من بهاء محمد وامتلأت الأرض من حمده وشعاع
منظاره مثل النور يحوط بلاده بعزة تسير المنايا أمامه وتصحب سباع الطير أجناده
قام فسح الأرض فتضعفت له الجبال القديمة وانخفضت الروابي فترعزت أسوار
مدن ولقد حاز المساعي القديمة ثم قال زجرك في الانهار واحتدام صوتك في البحار

ركبت الخيول وعلوت مراكب الاقبياء وستزع في قسيك اعراقاً وترتوي السهام بأمرك يا محمد إرتواء ولقد رأتك الجبال فارثات وانحرف عنك شؤبوب النيل وتغيرت المهاري رفعت أيديها وجلالاً وخوفاً وسارت العساكر في بريق سهامك ولعلان نيازك تدوخ الأرض وتدوس الأمم لأنك ظهرت لخلاص أمك وإفقاذ ثرات آبائك فمن رام صرف هذه البشارة عن محمد فقد رام ستر الشمس بالنهار وتغطية البحار وأناي يقدر على ذلك وقد وصفه بصفات عذت شخصه وأزالت عن الحيران لبسه بل قد صرخ باسمه مرتين حتى انكشف الصبح لمن كان ذا عينين وأخبر بقوة أمته وسير المنايا أمامهم واتباع جوارح الطير آثارهم وهذه النبوة لا تليق إلا بمحمد صلى الله عليه وسلم ولا تصالح إلا له ولا تنزل إلا عليه فمن حاول صرفها عنه فقد حاول صرف الانهار العظيمة عن مجراها وحبسها عن غايتها ومنهاها وهيئات مآروم المبطون والجاحدون وبأنى الله إلا أن يتم نوره ولو كره الكافرون فمن الذي امتلأت الأرض من حمده وحد أمته لله في صلواتهم وخطبهم وأدبار صلواتهم وعلى السراء والضراء وجميع الاحوال سواء حتى سبهم الله قبل ظهورهم الحامدين ومن الذي كان وجهه كأن الشمس والقمر تجريان فيه في ضيائه ونوره

لوم يقل إني رسول أما * شاهده في وجهه ينطق

قد عود الطير عادات وثقن به * فمن يبقته في ككل مرتحل

ومن الذي سارت المنايا أمامه وصحبت سباع الطير جنوده لعلها بما يقرب من ذم الكفار لله الواحد القهار

يتطايرون بقرية قربانهم * بدماء من علقوا من الكفار

ومن الذي أضعفت له الجبال وانخفضت له الروابي وداس الأمم ودوخ العالم وانتفعت بنيوته للممالك وخلص الأمة من الشرك والكفر والجهل والظلم سواء

(فصل الوجه السادس والعشرون) قوله في كتاب حزقيل يهدد اليهود ويصف لهم أمة محمد صلى الله عليه وسلم وإن الله مظهرهم عليكم وباعت فيهم نبياً وينزل عليه كتاباً ويملكهم رقابكم فيقهرونكم ويدلونكم بالحق ويخرج رجال بني قidar في جماعات الشعوب معهم ملائكة على خيل بيض متسلحين يوقعون بكم وتكون عاقبتكم إلى النار فمن الذي أظهره الله على اليهود حتى قهرهم وأذلهم وأوقع بهم وأزل عليه كتاباً ومن هم بنو قidar غير بني اسماعيل الذين خرجوا معه وهم جماعات الشعوب ومن الذي نزلت عليه وعلى أمته الملائكة على خيل بيض يوم بدر ويوم الاحزاب ويوم

حين حتى عابنوها عياناً تقاتل بين يديه وعن يمينه وعن شماله حتى غلب ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلاً ليس معهم غير فرسين ألف رجل مقتعين في الحديد معدودين من فرسان العرب فأصبحوا بين قتل وأسير ومنهزم

(فصل الوجه السابع والعشرون) قول دانيال وذكره باسمه الصريح من غير تمريض ولا تلويح وقال سينزع في قسيك اعراقاً وترتوي السهام بأمرك يا محمد إرتواء وقال دانيال النبي أيضاً حين سأله بخت نصر عن تأويل رؤيا رآها ثم أنسها رأيت أيها الملك صنماً عظيماً قائماً بين يديك رأسه من ذهب وساعده من فضة وبطنه وغذاه من نحاس وساقه من حديد ورجلاه من الخرف فينا أنت متمجب منه إذ أقبلت صخرة قدقت ذلك الصنم ففتت وتلاشا وعاد رقائنا ثم نسفته الرياح وذهب ونحو ذلك الحجر إنساناً عظيماً ملائ الأرض فهذا ما رأيت أيها الملك فقال بخت نصر صدقت فما تأويلها قال أنت الرأس الذي رأيت من الذهب ويقوم بمعدك ولذلك وهو الذي رأيت من الفضة وهو دونك وتقوم بمعدك أخري هي دونه وهي تشبه النحاس وبمعدك قوة مثل الحديد وأما الرجلان اللذان رأيت من خرف فملكه ضعيفة وأما الحجر العظيم الذي رأيت دق الصنم ففتته فهو نبي يقيمه إله الأرض والسماء بشرية قوية فيصدق جميع ملوك الأرض وأعلمها حتى تمتلي الأرض من أمته ويدوم سلطان ذلك النبي إلى انقضاء الدنيا فهذا تعبير رؤياك أيها الملك ومعلوم أن هذا منطبق على محمد بن عبد الله حذو القذة بالقذة لآعلى المسيح ولاعلى نبي سواء فهو الذي بعث بشريعة قوية ودق جميع ملوك الأرض وأعلمها حتى امتلأت الأرض من أمته وسلطانه دائماً إلى آخر الدهر لا يقدر أحد أن يزيله كما أزال سلطان اليهود من الأرض وأزال سلطان النصارى عن خيار الأرض ووسطها فصار في بعض اطرافها أزال سلطان الجوس وعباد الاصنام وسلطان الصابئين

(فصل الوجه الثامن والعشرون) قول دانيال أيضاً سألت الله وتضرعت إليه أن يبين لي ما يكون من بني اسرائيل وهل يتوب عليهم ويرد إليهم ملكهم ويبعث فيهم الانبياء أو يجعل ذلك في غيرهم فظهر لي الملك في صورة شاب حسن الوجه فقال السلام عليك يا دانيال إن الله يقول إن بني اسرائيل اغضبوني وعردوا على وعبدوا من دوني آلهة أخرى وصاروا من بعد العلم إلى الجهل ومن بعد الصدق إلى الكذب فسلطت عليهم بختنصر فقتل رجالهم وهدم مسجدهم وحرق كتبهم وكذلك يفعل من بعدهم وأنا غير راض عنهم ولا مقيامهم عثراتهم فلا يزالون في سخطي

حتى ابعث مسيحي ابن العذراء البتول فأختم عليهم عند ذلك باللمن والسخط فلا يزالون مملوئين عليهم الذلة والمسكنة حتى ابعث نبي بني اسماعيل الذي بشرت به هاجر وارسلت إليها ملاكي فبشرها فأوحى الى ذلك النبي واعلمه الاسماء وازينه بالتقوى واجعل البر شعاره والتقوى ضميره والصدق قوله والوفاء طبيعته والقصد سيرته والرشد سنته اخضه بكتاب مصدق لما بين يديه من الكتب وناسخ لبعض ما فيها اسري به الى ارقية من سماء الى سماء حتى يعلو فادنيه واسلم عليه واوحى اليه وارقيه ثم ارداه الى عبادى بالسرور والغبطة حافظاً لما استودع صادقاً بما امر يدعوا الى توحيدى باللين من القول والموعظة الحسنة لا قف ولا غليظ ولا صخاب بالاسواق رؤف بمن والا له رحيم بمن آمن به خشن على من عاداه فيدعوا قومه الى توحيدى وعبادتي وتجبرهم بما راى من آياتي فيكذبونه ويؤذونه ثم سرد دانيال قضية رسول الله صلى الله عليه وسلم بما أملاه عليه الملك حتى وصل آخر أيام أمته بالنفخة وانقضاء الدنيا وهذه البشارة الآن عند اليهود والنصارى يقرؤها ويقرؤون بها ويقولون لم يظهر صاحبها بعد قال ابو العالية فانا قرأت ذلك المصحف وفيه صفتكم واخباركم وسيرتكم ولحن كلامكم وكان اهل الناحية إن اجذبوا كشفوا عن قبره فيسرقون فكتب ابو موسى الاشعري في ذلك الى عمر بن الخطاب فكتب اليه عمر أن احفر بالنهار ثلاثة عشر قبراً وادفنه بالليل في واحد منها ثلاثا يفتن الناس به

(فصل الوجه التاسع والعشرون) قال كعب وذكر صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم في التوراة ويريد بها التوراة التي هي اعم من التوراة المعينة أحمد عبدي المختار لا قف ولا غليظ ولا صخاب في الاسواق ولا يجزي بالسيئة السيئة يعفو ويغفر مولده بكاه وعمرته طابا وملكه بالشام وأمته الحمدون يحمدون الله على كل نجب ويسبحونه في كل منزلة ويوضيئون أطرافهم ويأثرون على انصافهم وهم رعاة الشمس ومؤذنه في جوال السماء وصفته في القتال وصفته في الصلاة سواء رهبان بالليل أسد بالنهار ولهم دوي كدوي النحل يصلون الصلاة حيث ما أدركتهم ولو على كناسة

(فصل الوجه الثلاثون) قال ابن أبي الزناد حدثني عبد الرحمن بن الحارث عن عمر بن حفص وكان من خيار الناس قال كان عند أبي وجدي ورقة يتوارثونها قبل الاسلام فيها اسم الله وقوله الحق وقول الظالمين في تبار هذا الذكر لأمة تأتي في آخر الزمان يتزرون على أوساطهم وينسلون أطرافهم ويخوضون البحور الى أعداشهم فيهم صلاة لو كانت في قوم نوح ما هلكوا بالطوفان وفي قوم نوح ما هلكوا بالصيحة

(فصل الوجه الحادى والثلاثون) قال شعيا وذكر قصة العرب فقال ويدوسون الأثم دياس اليبادر وينزل البلاء بمشركى العرب وينزموون بين يدي سيوف مسلولة وقسي متوترة من شدة الماحمة وهذا إخبار عما حل بعبد الأوثان من رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه يوم بدر ويوم حنين وفي غيرها من الوقائع

(فصل الوجه الثاني والثلاثون) قوله في الانجيل الذي بأيدي النصاري عن يوحنا ان المسيح قال للحواريين من أبغضي نقد أبغض الرب ولولا اني صنعت لهم صنائع لم يصنعوا أحداً لم يكن لهم ذنب ولكن من الآن بطروا فلا بد أن تم الكلمة التي في الناموس لانهم أبغضوني مجاناً فلوقد جاء المنجى هذا الذي يرسله الله اليكم من عند الرب روح القسط فهو شهيد على وأنتم أيضاً لانكم قدما كنتم معي هذا قولي لكم لكيلا تشكوا اذا جاء والمنجى بالسريانية وتفسيره بالرومية البارقيط وهو بالعبرانية الحمد والمحمود والحمد كما تقدم

(فصل الوجه الثالث والثلاثون) قوله في الانجيل أيضاً إن المسيح قال لليهود وتقولون لو كنا في أيام آبائنا لم نساعدكم على قتل الأنبياء فأنتموا كيل آباءكم يا ثمايين بني الأفاعي كيف لكم النجاة من عذاب النار يؤيد ذلك ما ورد في سورة يس فإرسلنا اليهم اثنين فكذبوهما فعزنا بثالث وذلك محقق أنه بعد رفع المسيح وقد تقدم الكلام على معنى وسأثبت اليكم أنبياء وعلماء تقولون منهم وتصابون ومجذون وتطلبونهم من مدينة الى أخرى لينكامل عليكم دماء المؤمنين المورقة على الارض من دم هابيل الصالح الى دم زكريا بن برخيا الذي قتلتموه عند المذبح انه سيأتي جميع ما وصفت على هذه الأمة يا اورشليم التي تقتل الانبياء وترجم من بعث اليك قدأردت أن أجمع نيك كجمع الدجاجة فرأيتها تحت جناحها وكرهت أنت ذلك سأفزع عليكم بيتكم وأنا أقول لا تروني الآن حتى يأتي من يقولون له مبارك يأتي على اسم الله فأخبرهم المسيح انهم لا بد أن يستوفوا الصاع الذي قدر لهم وانه سيقفر عليهم بيتهم أى يخليه منهم وانه يذهب عنهم فلا يرونه حتى يأتي المبارك الذي يأتي على اسم الله فهو الذي انتقم بعده لدماء المؤمنين وهذا نظير قوله في الموضع الآخر إن خيراً لكم أن اذهب عنكم حتى يأتيكم الفارقيط فانه لا يجيىء مالم اذهب وقوله أيضاً ابن البشر ذاهب والفارقيط من بعده وفي موضع آخر أنا اذهب وسيأتيك البارقيط البارقيط والمبارك الذي جاء بعد المسيح هو محمد صلى الله عليه وسلم كما تقدم تقريره

(فصل الوجه الرابع والثلاثون) قوله في انجيل متى انه لما حبس مجيى بن زكريا (هداية الحيارى) (١١)

بعث تلاميذه الى المسيح وقال لهم قولوا له أنت ألياء أم نتوقع غيرك فقال المسيح الحق اليقين أقول لكم أنه لم تقم النساء عن أفضل من يحيى بن زكريا وإن التوراة وكتب الأنبياء تنلو بعضها بعضاً بالنبوة والوحي حتي جاء يحيى وأما الآن فإن شتم قاقبلوا فان أيل مززع أن يأتي فمن كانت له أذنان سامعتان فليستمع وهذه بشارة مجيئ الله سبحانه الذي هو أيل بالعبرانية ومجيئه هو مجيئ رسوله وكتابه ودينه كما في التوراة جاء الله من طور سيناء قال بعض عباد الصليب إنما بشر بالباس النبي وهذا لا ينكر من جهل أمة الضلال وعباد خشبة الصليب التي نحتها أيدي اليهود فان الياس قد تقدم إرساله على المسيح بدهور متطاولة

(فصل الوجه الخامس والثلاثون) قوله في نبوة أرميا قبل أن أخلقك قد عظمتك من قبل أن أصورك في البطن وأستك وجعلتك نبياً للأجناس كلهم فهذه إشارة على لسان أرميا لمن بعده وهو إما المسيح وإما محمد صلوات الله وسلامه عليهما لا يمدوهم الى غيرهما ومحمد أولى بها لأن المسيح إنما كان نبياً لبني اسرائيل وحده كما قال تعالى ورسولاً الى بني اسرائيل والنصارى تقر بهذا ولم يدع المسيح أنه رسول الى جميع أجناس أهل الأرض فان الأنبياء من عهد موسى الى المسيح إنما كانوا يبعثون الى قومهم بل عندهم في الإنجيل أن المسيح قال للاحواريين لا تسلكوا في سبيل الاجناس ولكن اختصروا على الغنم الرابضة من نسل اسرائيل وأما محمد بن عبد الله فهو الذي بعثه الله الى جميع أجناس الأرض وطوائف بني آدم وهذه البشارة مطابقة لقوله تعالى قل يا أيها الناس إني رسول الله اليكم جميعاً * ولقوله صلى الله عليه وسلم بعثت الى الأسود والأحمر وقوله صلى الله عليه وسلم وكان النبي يبعث الى قومه ويبعث الى الناس عامة وقد اعترف النصارى بهذه البشارة ولم ينكروها لكن قال بعض زعمائهم إنها بشارة بموسى بن عمران والياس واليسع وأنهم سيأتون في آخر الزمان وهذا من أعظم البهت والجرأة على الله والافتراء عليه فانه لا يأتي من قد مات الى يوم الميقات المعلوم

(فصل الوجه السادس والثلاثون) قول المسيح في الإنجيل الذي بأيديهم وقد ضرب مثل الدنيا فقال كمثل رجل إغترس كرماً وسبج حوله وجعل فيه معصرة وشيد فيه قصراً ووكل به أعواناً وتفرغ عنه فلما دنا أوان قطافه بعث الى أعوانه الموكلين بالسكرم ثم ضرب مثلاً لأنبياء ونفسه ثم لاتبى الموكل آخرها بالسكرم ثم أفصح عن أمته فقال وأقول لكم سيزاح عنكم ملك الله وتمطاه الأئمة المطيعة العامة ثم

ضرب لبني هذه الأمة مثلاً بصخرة وقال من سقط على هذه الصخرة سينكسر ومن سقطت عليه ينشتم وهذه صفة محمد ومن نأواه وخاربه من الناس لا تنطبق على أحد بعد المسيح سواء

(فصل الوجه السابع والثلاثون) قول شعيا في صحفه لنفرح أرض البادية العطشي وتبهج البراري والقلوات لأنها ستعطى بأحمد محاسن لبنان ومثل حسن الدما كير وتالله ما بعد هذا الا المسكارة ويجدد الحق بعد ما تبين

(فصل الوجه الثامن والثلاثون) قول حزقيل في صحفه التي بأيديهم يقول الله عز وجل بعد ما ذكر معاصي بني اسرائيل وشبههم بكرمة غداها وقال لم تلبث الكرم ان قلمت بالخطئة وربما بها على الأرض وأحرقت السائم غارها فعند ذلك غرس في البدو وفي الأرض المهملات العطشي وخرجت من أغصانها الفاضلة ناراً كالتلك الكرم حتى لم يوجد فيها غصن قوي ولا قضيب وهذا تصریح لاتلوح به صلى الله عليه وسلم وببلده وهي مكة العطشى المهملات من النبوة قبله من عهد إسماعيل

(فصل الوجه التاسع والثلاثون) ما في صحف دانيال وقد بعث الكلدانيين والكلدانيين فقال لا تقدر دعوتهم ولا يتم قربانهم وأقدم الرب بساعده أن لا يظهر الباطل ولا يقوم لمدع كاذب دعوة أكثر من ثلاثين سنة وفي التوراة ما يشبه هذا وهذا تصریح بصحة نبوته صلى الله عليه وسلم فان الذين اتبعوه بعد موته أضاف أضاف الذين اتبعوه في حياته وهذه دعوته قد صرحت عليها القرون من السنين وهي باقية مستمرة وكذلك الى آخر الدهر ولم يقع هذا الملك قط فضلاً عن كذاب مفر على الله وأنبياؤه مفسد للعالم مغير لدعوة الرسل ومن يظن هذا بالله فقد ظن به أسوأ الظن وقدح في علمه وقبدرته وحكمته وقد جرت لي مناظرة بمصر مع أكبر من يشير اليه اليهود بالمعلم والرياسة فقلت في أثناء الكلام اتهم بتكذيبكم محمداً صلى الله عليه وسلم قد شتمتم الله اعظم شتمية فعجب من ذلك وقال مثلك يقول هذا الكلام فقلت له اسمع الآن تقريره اذا قاتم ان محمداً ملك ظالم قهر الناس بسيفه وليس برسول من عند الله وقد أقام ثلاثاً وعشرين سنة يدعي انه رسول الله أرسله الى الخلق كافة ويقول أمرني الله بكذا ونهاني عن كذا وأوحى الي كذا ولم يكن من ذلك شيء ويقول انه أباح لي سبي ذراري من كذبي وخالفني ونساءهم وغنيمة أموالهم وقتل رجالهم ولم يكن من ذلك شيء وهو يدأب في تغيير دين الانبياء ومعاداة أمهم ونسخ شرائعهم فلا يخلو إما أن تقولوا ان الله سبحانه كان يطالع على ذلك ويشاهده

ويعلمه أو تقولوا أنه خفي عنه ولم يعلم به فإن قلتم لم يعلم به نسبتموه إلى أقبح الجهل وكان من علم ذلك أعلم منه وإن قلتم بل كان ذلك كله بعلمه ومشاهدته وإطلاعه عليه فلا يخلو إما أن يكون قادراً على تنبيهه والأخذ على يديه ومنعه من ذلك أولاً فإن لم يكن قادراً فقد نسبتموه إلى أقبح المعجز المتأني للربوبية وإن كان قادراً وهو مع ذلك يهزم وينصره ويؤيده ويعليه ويعلى كلمته ويوجب دعاءه ويمكنه من أعدائه ويظهر على يديه من أنواع المعجزات والكرامات ما يزيد على الآلاف ولا يقصده أحد به ولا أنظره به ولا يدعو بدعوة الاستجاب لها فهذا من الظلم الظلم والسفاهة الذي لا يليق نسبته إلى آحاد العقلاء فضلاً عن رب الأرض والسماء فكيف وهو شهيد له بأقراره على دعوته وبثأبيده وبكلامه وهذه عندكم شهادة زور وكذب فلما سمع ذلك قل معاذ الله أن يفعل الله هذا بكاذب مقتر بل هو نبي صادق من أنبياء أفلح وبعد قلت فإنا لا نتدخل في دينه قال إنما بعث للأمينين الذين لا كتاب لهم وأما نحن فعدنا كتاب تبعه قلت له غابت كل القلب فإنه قد علم الخاص والعام أنه أخبر أنه رسول الله إلى جميع الخلق وإن من لم يتبعه فهو كافر من أهل الجحيم وقائل اليهود والنصارى وهم أهل الكتاب وإذا همت رسالته لزم تصديقه في كل ما أخبر به فأمسك ولم يجر جواباً وقريب من هذه المناظرة ما جرى لبعض علماء المسلمين مع بعض اليهود ببلاط المغرب قال له المسلم في التوراة التي بأيديكم إلى اليوم إن الله قال لموسى أني أقيم لبي إسرائيل من أخوتهم نبياً مثلك أحمل كلامي على فيه فن عصاه انتقمته منه قال له اليهودي ذلك يوشع بن نون فقال للمسلم هذا محال من وجوه • أحدها أنه قال عندك في آخر التوراة أنه قال لا تقوم في بني إسرائيل نبي مثلي موسى • الثاني أنه قال من أخوتهم وأخوة بني إسرائيل إما العرب وإما الروم فإن العرب بنو إسماعيل والروم بنو العيص وهو لا أخوة بني إسرائيل فأما الروم فلم يبق منهم نبي سوى أيوب وكان قبل موسى فلا يجوز أن يكون هو الذي بشرت به التوراة فلم يبق إلا العرب وهم بنو إسماعيل وهم أخوة بني إسرائيل وقد قال الله في التوراة حين ذكر إسماعيل جد العرب أنه يضع قسطنطينة في وسط بلاد أخوته وهم بنو إسرائيل وهذه إشارة بنبوة ابنه محمد الذي نصب قسطنطينة وملك أمته في وسط بلاد بني إسرائيل وهي الشام التي هي مظهر ملكة كما تقدم من قوله وملك بالشام فقال له اليهودي فعدنكم في القرآن وإلى مدين أخاهم شعيلاً وإلى عاد أخاهم هوداً وإلى عمود أخاهم صالحاً والنرب قول بأننا بني نعيم للواحد منهم فهكذا قوله أقيم لبي إسرائيل من أخوتهم قال المسلم الفرق

بين الموضعين ظاهر فإنه من المحال أن يقال إن بني إسرائيل أخوة بني إسرائيل وبني نعيم أخوة بني نعيم وبني هاشم أخوة بني هاشم هذا لا يعقل في لغة أمتهن إلا أنهم بخلاف قولك زيد أخو بني نعيم وهوود أخو عاد وصالح أخو نمود أي واحد منهم فهو أخوهم في النسب ولو قيل عاد أخو عاد ونمود أخو نمود ومدين أخو مدين لكان نقضاً وكان نظير قولك بنو إسرائيل أخوة بني إسرائيل فاعتبار أحد الموضعين بالآخر خطأ صريح قال اليهودي فقد أخبر أنه سيقم هذا النبي لبني إسرائيل ومحمد إنما أقيم للعرب ولم يبق لبني إسرائيل فهذا الاختصاص يشتر بأنه مبعوث إليهم لا إلى غيرهم قال المسلم هذا من دلائل صدقه فإنه ادعى أنه رسول الله إلى أهل الأرض كتابيهم وأمهم ونص الله في التوراة على أنه يقيمهم لئلا يظنوا أنه مرسل إلى العرب والأمينين خاصة والتي صلى الله عليه وسلم خص بالذكر لحاجة المخاطب إلى ذكره لئلا يتوهم السامع أنه غير مراد باللفظ العام ولا داخل فيه وللتبني على أن ماعداً أولى بحكمه ولغير ذلك من المقاصد فكان في تعيين بني إسرائيل بالذكر إزالة لوهم من توهم أنه مبعوث إلى العرب خاصة وقد قال تعالى • لتذرنكم ما أنتم من قبله • وهو لا قومه ولم ينف ذلك أن يكون نذيراً لغيرهم فلو أمكنك أن تذكر عنه أنه ادعى أنه رسول إلى العرب خاصة لكان ذلك حجة قائماً وقد نطق كتابه وعرف الخاص والعام بأنه ادعى أنه مرسل إلى بني إسرائيل وغيرهم فلا حجة لك قال اليهودي إن أسلافنا من اليهود كلهم على أنه ادعى ذلك ولكن العيسوية منا زعم أنه نبي العرب خاصة ولنا نقول بقولهم ثم التفت إلى يهودي معه فقال نحن قد جري شأنا على اليهودية وتالله ما أدري كيف اتخلص من هذا العربي إلا أنه أقل ما يجب علينا أن نأخذ به أنفسنا التهي عن ذكره بسوء

(فصل) وقال محمد بن سعد في الطبقات حدثنا معاوية بن صالح عن أبي فروة عن ابن عباس أنه سأل كعب الأحمري كيف تجد نعت رسول الله صلى الله عليه وسلم في التوراة قال تجد محمد بن عبد الله مولده بمكة ومهاجرة إلى طابة ويكون ملكة بالشام ليس بفحاش ولا صخاب بالأسواق ولا يكافي السيئة بالسيئة ولكن يعفو ويصفح • وقال عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي حدثنا الحسن بن الربيع حدثنا أبو الأحوص عن الأعمش عن أبي صالح قال قال كعب نجد مكتوباً محمد رسول الله لا فظ ولا غايظ ولا صخاب بالأسواق ولا يجزي بالسيئة السيئة ولكن يعفو ويغفر وأمهات الحمادون يكبرون الله في كل نجد ويحمدونه في كل منزلة يأتزون على أنصافهم

ويتوضئون على أطرافهم منادهم ينادى في جو السماء صفهم في القتال وصفهم في الصلاة سواء لهم دوي كدوي النحل مولده بمكة ومهاجره بطابة ومملكه بالشام * قال الدارمي وأخبرنا زيد بن عوف حدثنا أبو عوانة عن عبد الملك بن عمير عن ذكوان أبي صالح عن كعب قال في السطر الاول محمد رسول الله عبدي المختار لا فظ ولا غليظ ولا صخاب بالاسواق ولا يجزي بالسبيبة السيئة ولكن يعفو ويغفر مولده بمكة وهجرته بعطية ومملكه بالشام وفي السطر الثاني محمد رسول الله أمته الحمدون يحمدون الله في كل حال ومنزلة ويكبرونه على كل شرف رعاة الشمس يصلون الصلاة اذا جاء وقتها ولو كانوا على رأس كناسة يأتزرون على أوساطهم ويوضئون أطرافهم وأصواتهم بالليل في جو السماء كأصوات النحل * وقال عاصم بن عمر بن قتادة عن ثمة بن أبي نملة عن أبيه قال كانت يهود بني قريظة يدرسون ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم في كتبهم ويعلمون الولدان صفته واسمه ومهاجره فلما ظهر حسدوا وبغوا وأنكروا * وذكر أبو نعيم في دلائل النبوة من حديث سليمان بن سحيم الحذري وريبع بن عبد الرحمن كلاهما عن عبد الرحمن بن أبي سعيد الحذري عن أبيه قال سمعت مالك بن سنان يقول جئت بني عبد الأشهل يوماً لأتحدث فيهم ونحن يومئذ في هذنة من الحرب فسمعت يوشع اليهودي يقول اطل خروج نبي يقال له احمد يخرج من الحرم فقال له خليفة بن ثعلبة الأشيلي كالمتهزئ به ما صفته فقال رجل ليس بالقصير ولا بالطويل في عينه حمرة يلبس الشملة ويركب الحمار وهذا البلد مهاجره قال فرجعت الى قومي بني خندرة وانا يومئذ أتعجب مما يقول يوشع فاسمع رجلاً منا يقول هذا وحده يقول كل يهود يثرب تقول هذا قال أبي فخرجت حتي جئت بني قريظة فتذاكروا النبي صلى الله عليه وسلم فقال الزبير بن باطا قد طلع الكوكب الاحمر لم يطلع الا بخروج نبي وظهوره ولم يبق أحد الا احمد هذه مهاجره قال ابو سعيد فلما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة أخبره أبي هذا الخبر فقال النبي صلى الله عليه وسلم لو أسلم الزبير وذووه من رؤساء يهود لأسلمت يهود كلها انما هم لهم تبع وقال النضر بن سامة حدثنا يحيى ابن ابراهيم عن صالح بن محمد عن أبيه عن عاصم بن عمر بن قتادة عن محمود بن لبيد عن محمد بن مسلمة قال لم يكن في بني عبد الأشهل الا يهودي واحد يقال له يوشع فسمعه يقول واني لعلام قد اظلمكم خروج نبي بيعت من نحو هذا البيت ثم أشار بيده الى بيت الله الحرام فن أدركه فليصدقه فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسلمنا وهو بين أظهرنا ولم يسلم حسداً وبغياً * قال النضر وحدثنا عبد الجبار

ابن سعيد عن أبي بكر بن عبد الله العامري عن سلم بن يسار عن عمارة بن خزيمة ابن ثابت قال ما كان في الأوس والخزرج رجلاً أوصف لمحمد من أبي عامر الراهب كان يألف اليهود ويسائلهم عن الدين فيخبرونه بصفة رسول الله صلى الله عليه وسلم وان هذه دار هجرته ثم خرج الى يهود تيماء فأخبروه بمثل ذلك ثم خرج الى الشام فسأل النصارى فأخبروه بصفة رسول الله صلى الله عليه وسلم وان مهاجره يثرب فرجع أبو عامر وهو يقول أنا على دين الحنيفة وأقام ترهباً ولبس المسوح وزعم انه على دين ابراهيم وانه ينتظر خروج النبي فلما ظهر رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسام بمكة لم يخرج اليه وأقام على ما كان عليه فلما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة حسده وبغى وناقى واتي النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد بميت قال بالحنيفة قال أنت تحملها فبغيرها فقال النبي صلى الله عليه وسلم آتيت بها بيضاء أين ما كان يخبرك الاحبار من اليهود والنصارى من صفتي فقال لست الذي وصفوا فقال النبي صلى الله عليه وسلم كذبت فقال ما كذبت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الكاذب أماته الله وحداطربدا قال آمين ثم رجع الى مكة وكان مع قريش يتبع دينهم وترك ما كان عليه فلما أسلم أهل الطائف لحق بالشام فأت بها طريداً غريباً وحيداً وقال الواقدي حدثني محمد بن سعد الثقفي وعبد الرحمن بن عبد العزيز في جماعة كل حدثني بطائفة من الحديث عن المغيرة بن شعبة انه دخل على المقوقس وانه قال له ان محمداً نبي مرسل ولو أصاب القبط والروم اتبعوه قال المغيرة فأتت الاسكندرية لا ادع كنيسة الا دخلتها وسألت أساقفتها من قبطها ورومها عما يجدون من صفة محمد صلى الله عليه وسلم وكان أسقف من القبط وهو رأس كنيسة أبي عبيس كانوا يأتونه بمروضهم فيدعوا لهم لم أر أحداً قط يصلي الخمس أشد اجتهاداً منه فقلت أخبرني هل بقي أحد من الانبياء قال نعم وهو آخرهم ليس بينه وبين عيسى أحد وهو نبي قد أمرنا عيسى بالتباعد وهو النبي الأمي العربي اسمه احمد ليس بالطويل ولا بالقصير في عينه حمرة وليس بالابيض ولا بالادم يعني شمره ويلبس ما غلظ من الثياب ويجزي بما لقي من الطعام سفيه على عاتقه ولا يبالي من لاقى يبائر القتال بنفسه ومعه أصحابه يقدونه بأنفسهم هم له أشد حبا من أولادهم وآبائهم يخرج من أرض القرظ ومن حرم يأتي والى حرم مهاجر الى أرض مسيخة ونخل يدين بدين ابراهيم يأتزر على وسطه ويسفل أطرافه ويخص بما لا يخص به الانبياء قبله وكان النبي يبعث الى قومه ويبعث هذا الى الناس كافة وجعلت له الأرض مسجداً وطهوراً أينما أدركته الصلاة تيمم وصلي ومن

كان قبلهم مشدد عليهم لا يصلون الا في الكنائس والبيع وقال الطبراني حدثنا على
ابن عبد العزيز حدثنا عبد الله بن رجاء حدثنا المسعودي عن نعيم بن هشام بن سعيد
ابن زيد عن ابيه عن جده سعيد بن زيد بن زيد بن عمرو وورقة بن نوفل خرجا
يلتمسان الدين حتي اتيا الى راهب بالوصل فقال لزيد من اين اقبلت قال من بيت
ابراهيم قال وما تسمى قال النفس الدين قال ارجع فانه يوشك ان يظهر الدين الذي
تطلب في ارضك فرجع وهو يقول (ليك حقاً حقاً * تعداورقا) وقال ابن قتيبة في كتاب
الاعلام حدثني يزيد بن عمرو حدثنا العلاء بن الفضل حدثني ابي عن ابيه عبد الملك
ابن ابي سوية عن ابي سوية عن ابيه خليفة بن عبدة المقرئ قال سألت محمد بن
عدي كيف سماك ابوك عدي محمداً قال اما اني قد سألت ابي عما سألتني عنه فقال خرجت
رابع اربعة من بني عيم وانا احدهم ومجاشع بن دارم ويزيد بن عمرو بن ربيعة
واسامة بن مالك بن جندب الى يزيد بن جفنة الفسافي فلما قدمنا الشام نزلنا على غدير
فيه شجرات وقرية دبراني فأشرف علينا وقال ان هذه الامة ماهي لاهل هذه البلد
قلنا نعم نحن قوم من مضر قال من أي المضريين قلنا من خندف قال أما إنه سيعت
فيكم وشيكاني فسارعوا اليه وخذوا بحظكم منه ترشدوا فانه خاتم النبيين واسمه محمد
فلما انصرفنا من عند ابن ابي جفنة الفسافي وصرنا الى اهلتنا ولد لكل رجل من غلام
فسماه محمداً * وقال الامام أحمد حدثنا روح حدثنا حماد بن سلمة عن عطاء بن
السائب عن ابي عبيدة بن عبد الله بن مسعود عن ابيه قال دخل رسول الله صلى الله
عليه وسلم الكنيسة فاذا هو يهود وإذا يهودي يقرأ عليهم التوراة فلما اتوا على صفة
النبي صلى الله عليه وسلم أمسكوا وفي ناحيتها رجل مريض فقال النبي صلى الله عليه
وسلم مالكم امسكن قال المريض انهم اتوا على صفة نبي فأمسكوا ثم جاء
المريض يحبو حتي أخذ التوراة فقرأ حتي أتى على صفة النبي صلى الله عليه وسلم
فقال هذه صفتك وصفة امك أشهد ان لا اله الا الله وأنت رسول الله ثم مات
فقال النبي صلى الله عليه وسلم لأصحابه خذوا أخاكم * وقال محمد بن سعد
حدثنا محمد بن عمر قال حدثني سليمان بن داود بن الحصين عن ابيه عن عكرمة عن
ابن عباس عن ابي بن كعب قال لما قدم تبع المدينة ونزل بقاء بعث الى أحبار اليهود
فقال اني محارب هذا البلد حتي لا تقوم به يهودية ويرجع الامر الى فقال له شموال
اليهودي وهو يومئذ أعلمهم بها الملك ان هذا بلد يكون اليه مهاجر نبي من بني اسماعيل
مولده بمكة اسمه أحمد وهذه دار هجرته وان منزلك هذا الذي أنت به يكون به من القتل

والجراح كثير في أصحابه وفي عدوهم قال تبع ومن يقاتله يومئذ وهو نبي كما تزعمون
قال يسير اليه قومه فيقتلون هاهنا قال فابن قبره قال بهذا البلد قال فاذا قوتل لمن
تكون الدائرة قال تكون له مرة وعليه مرة وبهذا المكان الذي أنت به يكون غلبه ويقتل
أصحابه قتلاً لم يقتلوا في موطن ثم تكون له العاقبة ويظهر فلا يزلعه هذا الامر أحد
قال وما صفته قال رجل ليس بالفصير ولا بالطويل في عيذه حرة يركب البعير ويلبس
الشملة سيفه على عاتقه لا يبالي من لاقى من أخ أو ابن عم أو عم حتي يظهر أمره قال
تبع مالي هذه البلدة من سيدل وما يكون خرابها على يدي نخرج تبع منصرفاً الى
الجن قال يوسف بن عبد الله بن سلام عن ابيه لم يمت تبع حتي صدق بالنبي صلى الله
عليه وسلم لما كان يهود يترتب بخبرونه وان تبع مات مسلماً * وقال محمد بن سعد حدثنا
محمد بن عمر حدثني عبد الحميد بن جعفر عن ابيه قال كان الزبير بن باطا وكان أعلم
اليهود يقول اني وجدت سقراً كان ابي يكتمه على فيه ذكر أحمد نبي يخرج بأرض
القرظ صفته كذا وكذا فيحدث به الزبير بعد ابيه والنبي صلى الله عليه وسلم لم يبعث بعد
فما هو إلا أن سمع بالنبي صلى الله عليه وسلم قد خرج بمكة فمهد الى ذلك السفر فحاهو وكنتم
شأن النبي صلى الله عليه وسلم وصفته وقال ليس به * قال محمد بن عمر وحدثني
الضحاك بن عثان عن مخزومة بن سليمان عن كريب عن ابن عباس قال كانت يهود
قريظة والضير وفدك وخيبر يجحدون صفة النبي صلى الله عليه وسلم عندهم قبل أن يبعث
وان دار هجرته المدينة فلما ولد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أحبار يهود ولد أحمد
الليلة هذا الكوكب قد طلع فلما تنبأ قالوا تنبأ أحمد قد طلع الكوكب كانوا يبرفون ذلك
ويقرون به ويصفونه فما منهم إلا الحسد والبغى * وقال محمد بن سعد أخبرنا علي بن
محمد عن ابي عبيدة بن عبد الله وعبد الله بن محمد بن عمار بن ياسر وغيره عن هشام
ابن عروة عن ابيه عن عائشة قالت سكن يهودي بمكة يبيع بها تجارت فلما كانت ليلة
ولد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في مجلس من مجلس قريش هل كان فيكم
من مولود هذه الليلة قالوا لا نعمه قال اخلوا بامشر قريش واحضوا ما أقول لكم
ولد هذه الليلة نبي هذه الامة محمد وهو أحمد وبه شامة بين كتفيه فيها شعرات تصدع
القوم من مجالسهم وهم يعجبون من حديثه فلما صاروا في منازلهم ذكروه لاهلهم
فقيل لبعضهم ولله عبد الله بن عبد المطلب الليلة غلام وسماه محمداً فأتوا اليهودي في منزله
فقالوا علمت انه ولد فينا غلام فقال أبعد خبري أم قبله فقالوا قبله واسمه محمد قال
فاذهبوا بنا اليه فخرجوا حتي أتوا أمه فأخرجته اليهم فرأى الشامة في ظهره فغشي على

اليهودي ثم أفاق فقالوا مالك ويملك فقال ذهب النبوة من بني إسرائيل وخرج الكتاب من أيديهم فازت العرب بالنبوة أفرحتم يا معشر قريش أما والله ليسطون بكم سطوة يخرج نبيها من المشرق إلى المغرب * قال ابن سعد وأخبرنا علي بن محمد بن علي بن مجاهد عن محمد بن اسحق عن سالم مولى عبد الله بن مطيع عن أبي هريرة قال أتني رسول الله صلى الله عليه وسلم بيت المبارس فقال أخرجوا إلى أعلمكم فقالوا عبد الله بن صوريا نخلنا به رسول الله صلى الله عليه وسلم فنأشده بدينه وبما أفع الله عليهم وأطعمهم من اللبن والسلاوي وظلمهم من الغمام أنعم الله على رسول الله قال اللهم نعم وإن القوم ليعرفون ما أعرف وإن صفتك ونعتك لمين في التوراة ولكن حدودك قال فما يمتك أنت قال أكره خلاف قومي عسي أن يتبعوك ويسلموا فأسلم * وقال أبو الشيخ الأصماني حدثنا أبو يحيى الرازي حدثنا سهل بن عثمان حدثنا علي بن مسهر عن داود عن الشعبي قال قال عمر بن الخطاب كنت آتي اليهود عند دراسهم التوراة فأعجب من موافقة التوراة للقرآن وموافقة القرآن للتوراة فقالوا يا عمر ما أحد أحب إلينا منك لملك تعشانا قلت إنما أجيء لأعجب من تصديق كتاب الله بعضه بعضاً فبينما أنا عندهم ذات يوم إذ مر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا هذا صاحبك فقلت أنشدكم الله وما أنزل عليكم من الكتاب أعلمون أنه رسول الله فقال سيدهم قد أنشدكم الله فأخبروه فقالوا أنت سيدنا فأخبره فقال إنما نعلم أنه رسول الله قلت فإني أهلككم إن كنتم تعلمون أنه رسول الله ثم لم تتبعوه قالوا إن لنا عدواً من الملائكة وساماً من الملائكة عدونا جبريل وهو ملك القضاة والغلظة وسلمنا ميكائيل وهو ملك الرافة واللين قلت فإني أشهد ما يحل لجبريل أن يعادي سالم ميكائيل ولا ميكائيل أن يعادي سالم جبريل ولا أن يسلم عدوه ثم قلت فاستقبلي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ألا أقرئك آيات نزلت على قنلي من كان عدواً لجبريل فإنه نزل على قلبك الآية فقلت والذي بعثك بالحق ما جئت إلا لأخبرك بقول اليهود قال عمر فلقد رأيته أشد في دين الله من حجر * وذكر أبو نعيم من حديث عمرو بن عبسة قال رغبت عن آلهة قومي في الجاهلية ورأيت أنها على الباطل يبدون الحجارة وهي لا تضر ولا تنفع فرأيت رجلاً من أهل الكتاب فسألته عن أفضل الدين فقال يخرج رجل من مكة ويرغب عن آلهة قومه يأتي بأفضل الدين فإذا سمعت به فاتبه فلم يكن لي هم إلا مكة أتيتها فأسأل هل حدث فيها خبر فيقولون لا فإني لتأخذ إذ مررتي راكب فقلت من أين جئت قال من مكة قلت هل حدث حدث فيها قال نعم رجل رغب

عن آلهة قومه ودعا إلى غيرها قلت صاحبي الذي أريد فشددت راحتي وجئت فأسلمت * وقال عبد الغني بن سعيد حدثنا موسى بن عبد الرحمن عن ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس وعن مقاتل وعن الضحاك عن ابن عباس أن ثمانية من أساقفة نجران قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم العاقب والسيد فأزل الله عن وجل (قل تملوا ندع أبناءنا وأبنائكم ونساءنا ونساءكم وأنفسنا وأنفسكم) الآية فقالوا أخرنا ثلاثة أيام فذهبوا إلى بني قريظة والضربوني قينقاع فاستشاروهم فأشاروا عليهم أن يصلحوه ولا يلاعوه وهو النبي الذي نجاه في التوراة والأنجيل فصالحوه على ألف حلة في صفر وألف حلة في رجب ودرهم * وقال يونس بن بكير عن قيس بن الربيع عن يونس بن أبي سلم عن عكرمة أن ناساً من أهل الكتاب آمنوا بعيسى بن مريم عليه السلام قبل أن يبعث فلما بعث كفروا به فذلك قوله تعالى (وأما الذين أسودت وجوههم أ كفرتم بعد إيمانكم فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون) وقال ابن سعد حدثنا محمد بن اسماعيل بن أبي فديك عن موسى بن يعقوب الزاوي عن سهل مولى عتبة أنه كان نصرانياً وكان يتبع في حجر عمه وكان يقرأ الأنجيل قال فأنخذت مصحفاً لمعي فقرأته حتى مررت بي ورقة أنكرت كتابها فإذا هي ماصقة ففتقتها فوجدت فيها نعت محمد صلى الله عليه وسلم أنه لا قصير ولا طويل أبيض بين كتفيه خاتم النبوة يكثر الاحتباء ولا يقبل الصدقة ويركب الحمار والبعير ويحلب الشاة ويلبس قيصاً مرقوعاً وهو من ذرية اسماعيل اسمه أحمد قال فجاء عني فرأى الورقة فضر بي وقال مالك وفتح هذه الورقة فقلت فيها نعت النبي أحمد فقال أنه لم يأت بعد * وقال وهب أوحى الله إلى شيبان أبي ميمون نبياً أفتح به أذاناً صاماً وقلوباً غلفاً أجعل السكينة لباسه والبر شعاره والتقوى ضميره والحسنة مقوله والوفاء والصدق طبيعته والعفو والمغفرة والمعروف خلقه والعدل سيرته والحق شريعته والهدى أمامه والاسلام ملته وأحمد اسمه أهدى به بعد الضلالة وأعلم به بعد الجهالة وأكبر به بعد القلة وأجمع به بعد الفرقة وأوفى به بين قلوب مختلفة وأهواء متشتتة وأتم مختلفه وأجمل أمته خير أمة وهم رعاة الشمس طوبى لتلك القلوب * وذكر ابن أبي الدنيا من حديث عثمان بن عبد الرحمن أن رجلاً من أهل الشام من النصارى قدم مكة فأتى على نسوة قد اجتمعن في يوم عيد من أعيادهم وقد غاب أزواجهن في بعض أمورهم فقال يا نساء تيماء أنه سيكون فيكم نبي يقال له أحمد أيما امرأة منكن استطاعت أن تكون له فراشاً فلتفعل فحفظت خديجة حديثه * وقال عبد الملم بن

أدريس عن أبيه عن وهب قال في قصة داود ومما أوحى الله إليه في الزبور ياد داود
انه سيأتي من يمدك نبي يسعي أحمد ومحمد صادقاً سيدي لا أغضب عليه أبداً ولا
يغضبني أبداً قد غفرت له قبل أن يمضي ما تقدم من ذنبه وما تأخر وأمه مرحومة
أعطيتهم من التوافل مثل ما أعطيت الأنبياء وافترضت عليهم الفرائض التي افترضت
على الأنبياء والرسل حتى يأتون يوم القيامة ونورهم مثل نور الأنبياء وذلك أفي افترضت
عليهم أن يتطهروا الى كل صلاة كما افترضت على الابداء قبلهم وأمرتهم بالجمع كما أمرت
الانبياء قبلهم وأمرتهم بالجهاد كما أمرت الرسل قبلهم ياد داود اني فضلت محمداً وأمه على
الامم كلها اعطيتهم ست خصال لم اعطها غيرهم من الامم لا أوأخذهم بالخطأ والذنبان
وكل ذنب ركبه على غير عمد اذا استغفروني منه غفرته لهم وما قدموا لآخرتهم من
شيء طيبة به أنفسهم بحاجته لهم أضافاً مضاعفة ولهم في المدخور عندي أضافاً مضاعفة
وأفضل من ذلك واعطيتهم على المصائب اذا ضربوا واسترجعوا الصلاة والرحمة والهدى
فان دعوتي استجبت لهم ياد داود من لقيني من أمة محمد يشهد أن لا إله الا أنا وحدي
لا شريك لي صادقاً فهو معي في جنتي وكرامتي ومن اتيني وقد كذب محمداً وكذب
بما جاء به واستهزأ بكتابي صليت عليه في قبره المصائب صباء وضربت الملائكة
وجوهه ودمره عند منشره في قبره ثم ادخله في الدرك الاسفل من النار * وقال عفان
حدثنا هام عن ثوبان عن زرارة بن أبي أوفى عن مطرف بن مالك انه قد شهدت فتح
تستر مع الاشعري فأنصبت قبر دانيال بالسوس وكأوا اذا استسقوا خرجوا فاستسقوا
به فوجدوا معه ربة فطالها نصراني من الحيرة يسمى نعم فقرأها وفي أسفلها (ومن
يتبع غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين) فسلم منهم يومئذ
انسان وأربعمون حبراً وذلك في خلافة معاوية فاتمخهم معاوية وأعطاهم * قال هام
فأخبرني بسطام بن مسلم أن معاوية بن قررة قال تذاكرنا الكتاب الى من صار قرعنا
شهر بن حوشب فدعوانه فقال على الخير سقطتم ان الكتاب كان عندك فلما احتضر
قال ألا رجل أمتنه على أمانة يؤديها قال شهر فقال ابن عمي يكني أبا ليد أنا فدفع اليه
الكتاب فقال اذا بلغت موضع كذا فاركب قرقرراً ثم اقدق به في البحر ففعل فانفجر
الماء ففدقه فيه ورجع الى كعب فأخبره فقال صدقت انه من التوراة التي أنزلها الله
عن وجل

(فصل) ومن ذلك أخبار أمية بن أبي الصلت الثقفي ونحن نذكر بعضها * قال
الزبير بن بكار حدثني عمي مصعب عن مصعب بن عثمان قال كان أمية قد نظر في الكتب

وقراها وليس المسوح تمبداً وكان ممن ذكر ابراهيم واسماعيل والحنيفة وحرم الخمر
والاوتان والتمس الدين وطمع في النبوة لانه قرأ في الكتب أن نبياً يبعث من العرب
فكان يرجو أن يكون هو فلما بعث الله محمداً صلى الله عليه وسلم قيل له هذا الذي كنت
تبشر به وتقول فيه لحسده عدو الله وقال أنا كنت أرجو أن أكونه فأنزل الله عز وجل
فيه (واتل عليهم نبأ الذي آتيناه آياتنا فانساخ منها فاتبعه الشيطان فكان من الغاوين)
وهو الذي يقول

كل من يوم القيامة عند الله لا دين الحنيفة زور

قال الزبير وحدثني عمر بن أبي بكر المؤدلي قال كان أمية بن أبي الصلت ياتمس الدين
ويطلع في النبوة فخرج الى الشام فرى بكيسة وكان معه جماعة من العرب من قريش
وغيرهم فقال أمية ان لي حاجة في هذه الكيسة فانتظروني فدخل الكيسة ثم خرج اليهم
كأسفاً متغبراً فرمى نفسه فاقاموا عليه حتى سري عنه ثم مضوا فقصوا حوائجهم ثم
رجعوا فلما صاروا الى الكيسة قال لهم انتظروني ودخل الكيسة فأبطلوا ثم خرج
أسوأ من حاله الأول فقال له أبوسفیان بن حرب قد شقتك على رفقتك فقال خلوني فاني
أرتاد نفسي وأنظر لمعادي ان هم ناراً عالمأ أخبرني انه سيكون بعد عيسى ست رجفات
وقد مضت منها خمس وبقيت واحدة فخرجت وأنا أطمع أن أكون نبياً وأخاف أن تحطني
فأصابني مارأيت فلما رجعت أتيت فقال قد كانت الرجفة وقد بعث نبي من العرب فأبست
من النبوة فأصابني مارأيت إذ قاتني ما كنت أطمع فيه * قال وقال الزهري خرج أمية
في سفر فتزلوا منزلاً فأم أمية وجهها وصعد في كتيب فرفعت له كيسة فأنهيه بها فاذ شيخ
جالس فقال لامية حين رآه انك لم تبوع فمن أين يأتيك ريك قال من شق الايسر
قال فأي الثياب أحب اليه أن تلقاه فيها قال السواد قال كدت تكون نبي العرب ولست
به هذا خاطر من الجن وليس بملك وان نبي العرب صاحب هذا الامر يأتيه الملك
من شقه الايمن وأحب الثياب اليه أن يلقاه فيها البياض قال الزهري وأتي أمية أبا بكر
فقال له يا أبا بكر عمي الخبر فهل أحسست شيئاً قال لا والله قال قد وجدته يخرج في
هذا العام * وقال عمر بن شبة سمعت خالد بن يزيد يقول إن أمية وأبا سفيان بن
حرب اصطحباني تجارة الى الشام فذكر نحو الحديث الاول وزاد فيه فخرج من عند
الراهب وهو يعتل فقال له أبو سفيان إن بك لشرراً فما قصتلك قال خير أخبرني
عن عتبة بن ربيعة كم سنة فذكر سنا قال أخبرني عن ماله فذكر مالا فقال له وضعته
قال أبو سفيان بل رفعت فقال ان صاحب هذا الامر ليس بشيخ ولا ذي مال قال

وكان الراهب أياضه وأخبره أن الأمر لرجل من قرينس * قال الزبير وحدثني عمر بن أبي بكر المؤدلي قال حدثني رجل من أهل الكوفة قال كان أمة نائماً فجاءه طائران فوقع أحدهما على باب البيت ودخل الآخر فشق عن قلبه ثم رده الطائر فقال له الطائر الآخر أوعى قال نعم قال أركى قال أبي * وقال الزهري دخل يوماً أمة بن أبي الصلت على أخيه وقال نبياً إدامها فأدركه النوم فنام على سرر في ناحية البيت وإذا بطائران قد وقع أحدهما على صدره ووقف الآخر مكانه فشق الواقع صدره فأخرج قلبه فشقه فقال الطائر الآخر للذي على صدره أوعى قال وعي قال أقبل قال أبي قال فرد قلبه في موضعه ثم مضى فأتبعهما أمة طرفه وقال * ليبيكا ليبيكا ها أنا ذا لديكما * لا يرى فاعتذر ولاذو عشيرة فالتصّر فرجع الطائر فوقع على صدره فشقه حتى أخرج قلبه فشقه فقال الطائر الأعلى للواقع أوعى قال وعي قال أقبل قال أبي ونهض فأتبعهما أمة بصرة فقال ليبيكا ليبيكا ها أنا ذا لديكما لا مال لي يثني ولا عشيرة تحمي فرجع الطائر فوقع على صدره فشقه ثم أخرج قلبه فشقه فقال الطائر الأعلى أوعى قال وعي قال أقبل قال أبي ونهض فأتبعه أمة بصرة فقال ليبيكا ليبيكا ها أنا ذا لديكما محفوف بالثم محوط بالذهب قال فرجع الطائر فوقع على صدره فشقه وأخرج قلبه فشقه فقال الأعلى أوعى قال وعي قال أقبل قال أبي قال ونهض فأتبعهما طرفة فقال ليبيكا ليبيكا ها أنا ذا لديكما

إن تغفر اللهم تغفر جاً * وأي عبد لك لا ألما

ثم انطبق السقف وجلس أمة مسح صدره فقلت يا أخي هل تجد شيئاً قال لا ولكنني أجد حراً في صدري ثم أنشأ يقول

ليني كنت قبل ما قبل بدالي * في قلال الحيال أرمي الوعولا

اجعل الموت نصب عينك واحذر * غولة الدهر إن للدهر غولا

* وقال مروان بن الحكم عن معاوية بن أبي سفيان بن حرب عن أبيه قال خرجت أنا وأمية بن أبي الصلت محاراً إلى الشام فكان كلنا نزلنا منزلاً أخرج منه سفراً يقرؤه علينا فكنا كذلك حتى نزلنا بقرية من قرى النصارى فراوه فرفوه وأهدوا له وذهبوا ومضى معهم إلى بيعتهم ثم رجع في وسط النهار فطرح نفسه واستخرج نوبين أسودين فلبسهما ثم قال يا أبا سفيان هل لك في عالم من علماء النصارى إليه تهاها علم الكتب تسأله عما يدلك قلت لا فضي هو وحده وجاءنا بعد هداة من الليل فطرح نوبيه ثم انجد على فراشه فو الله ما نام ولا قام حتى أصبح وأصبح كشيء حزينا ما يكلمنا ولا نكلمه فسرنا ليلتين على ما به من الهم فقلت له ما رأيت مثل الذي رجعت به من

عند صاحبك قال لمنقابي قلت وهل لك من منقلب قال أي والله لا موتن ولا حاسبين قلت فهل أنت قابل أمانى قال على ماذا قلت على أنك لا تبعث ولا تحاسب فضحك وقال بلى والله لتبعثن ولتحاسبن ولتدخلن فريق في الجنة وفريق في السعير قلت ففي أيهما أنت أخبرك صاحبك قال لأعلم لصاحبي بذلك في ولا في نفسه فكنا في ذلك ليلتنا يعجب منا ونضحك منه حتى قدمنا غوطة دمشق فبعنا متاعنا وأقمنا شهرين ثم ارتحلنا حتى نزلنا قرية من قرى النصارى فلما رأوه جاؤهم وأهدوا له وذهب معهم إلى بيعتهم ثم جاءنا مع نصف النهار فلبس نوبيه الأسودين وذهب حتى جاءنا بعد هداة من الليل فطرح نوبيه ثم رمى بنفسه على فراشه فو الله ما نام ولا قام حتى أصبح مبثوثاً حزينا لا يكلمنا ولا نكلمه فرحلنا فسرنا ليلي ثم قال يا صخر حدثني عن عتبة ابن ربيعة اجتنب المحارم والمظالم قلت أي والله قال أو يصل الرحم ويأمر بصلتها قلت نعم قال فكرم الطرفين وسط في العشرة قلت نعم قال فهل تعلم في قرينس أشرف منه قلت لا والله قال أمحوج هو قات لابل هو ذو مال كثير قال كم أتى له من السنين قلت هو ابن سبعين سنة أو تد قاربها قال فالسن وأشرف أزياء به قلت والله بل زاده خيراً قال هو ذاك ثم إن الذي رأيت لي إلى جنت هذا العالم فسأله عن هذا الذي ينتظر فقال هو رجل من العرب من أهل بيت تحججه العرب فقلت فأى بيت تحججه العرب قال هو من إخوانكم وجيرانكم من قرينس فأصابني شيء ما أصابني مثله إذ خرج من يدي فوز الدنيا والآخرة وكنت أرجو أن أكون أنا هو فقلت فصفه لي فقال رجل شاب حي دخل في الكهولة بدؤ أمره أنه يجتنب المحارم والمظالم ويصل الرحم ويأمر بصلتها وهو كريم الطرفين متوسط في المشيرة أكثر جنده من الملائكة قلت وما آية ذلك قال رجفت الشام منذ هلك عيسى بن مريم رجفات كلها فيها مصيبة وبقيت رجفة عامة فيها مصيبة يخرج على أثرها فقلت هذا هو الباطل لأن بعث الله رسولا لا يأخذه إلا مسناً شريفاً قال أمة والذي يخالف به أنه لم يكن خرفنا حتى إذا كان بيننا وبين مكة ليلتان أدركننا راكباً من خلفنا فإذا هو يقول أصابت الشام رجفة دثر أهلها فيها فأصابهم مصائب عظيمة فقال أمة كيف ترى يا أبا سفيان فقلت والله ما أظن صاحبك إلا صادقاً وقد معنا مكة ثم انطلقت حتى أتيت أرض الحبشة تاجراً فكنت فيها خمسة أشهر ثم قدمت مكة فجاءني الناس يسلمون على وفي آخرهم محمد وهند تلاعب صديقاتهما فلم علي ورحب بي وسألني عن سفري ومقدمي ثم انطلق بي فقلت والله إن هذا الفتى لمحبب ماجاني من قرينس أحسد له مني بضاعة إلا سألني عنها وما بلغت

والله أنله ممي لبضاعته وما هو بأغناهم عنها فقالت أو ما علمت بشأه فقالت وفزعته وما
شأه قالت يزعم أنه رسول الله فذكرت قول النصراني فوجت ثم قدمت الطائف
فنزلت على أمية فقالت هل تذكر حديث النصراني قال نعم فقالت قد كان قال ومن قلت
محمد بن عبد الله فتصيب عرفاً فقلت قد كان من أمر الرجل ما كان فأين أنت منه
فقال والله لا أوتي بيتي من غير نفي أبداً فهذا حديث أبي سفيان عن أمية وذلك
حديثه عن هرقل وهو في صحيح البخاري وكلاهما من أعلام النبوة المأخوذة عن علماء
أهل الكتاب وذكر الترمذي وغيره من حديث عبد الرحمن بن عوف وهو ثقة
أخبرنا يونس بن أبي إسحاق عن أبي بكر بن أبي موسى عن أبيه قال خرج أبو طالب
إلى الشام وخرج معه النبي صلى الله عليه وسلم في أشياخ من قريش فلما أشرفوا على
الراهب حطوا عن رحالهم فخرج الراهب وكانوا قبل ذلك يبرون به فلا يخرج إليهم
ولا يلتفت قال فهم يحلون رحالهم فجعل الراهب حتى إذا جاء فأخذ يسيد
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال هذا سيد العالمين بيعة الله رجعة للعالمين فقال
له أشياخ من قريش ما علمك فقال إنكم حين أشرفتم من العقبة لم يبق شجر ولا حجر
إلا آخر ساجداً ولا يسجدون إلا لبي وإني أعرفه بخاتم النبوة أسفل من غضروف
كتفه مثل الفاحشة ثم رجع فصنع لهم طعاماً فلما آناه به وكان هو في رعية الأبل
قال أرسلوا إليه فأقبل وعليه غمامة تظله فلما دنا من القوم وجدهم قد سبقوه
إلى في الشجرة فلما جلس مال في الشجرة عليه فقال انظروا إلى في الشجرة
مال عليه قال فينا هو قائم عليهم وهو يناشدكم أن لا يذهبوا به إلى الروم فإن
الروم إن رأوه عرفوه بالصفة فيقتلونه وإذا بسبعة قد أقبلوا من الروم فاستقبلهم
وقال ما جاء بكم قالوا بلغنا أن هذا النبي خارج في هذا الشهر فلم يبق طريق إلا بعث
إليه بأناس وأنا قد أخبرنا خبره بعثنا إلى طريقك هذا قال أفرأيت أمراً أراد الله أن
خير منكم قالوا إنا قد أخبرنا خبره بطريقك هذا قال أفرأيت أمراً أراد الله أن
يقضيه فهل يستطيع أحدهم الناس رده قالوا لا قال فأيامه وأقيموه معه قال أنشدكم
الله أيكم وليه قالوا أبو طالب فلم يزل يناشدهم حتى رده وقد روى محمد بن سعد هذه
القصة مطولة قال ابن سعد حدثنا محمد بن عمر بن واقد حدثنا محمد بن صالح وعبد
الله بن جعفر الزهري قال محمد بن عمر وحدثنا ابن أبي حبيبة عن داود ابن الحصين
قال لما خرج أبو طالب إلى الشام وخرج معه رسول الله صلى الله عليه وسلم في
المرّة الأولى وهو ابن ثني عشرة سنة فلما نزل الركب بصري من الشام وبها راهب

يقال له بحيرا في صومعة له وكان علماء النصارى يكونون في تلك الصومعة يتوارثونها
عن كتاب يدرسونها فلما نزلوا على بحيرا وكانوا كثيراً ما يبرون به ولا يكلمهم
حتى إذا كان ذلك العام ونزلوا منزلاً قريباً من صومعته قد كانوا ينزلونه قبل ذلك
كلما مروا فصنع لهم طعاماً ثم دعاهم وأما حله على دعائهم أنه رآهم حين طلوعوا
وغمامة تظل رسول الله صلى الله عليه وسلم من دونهم حتى نزلوا تحت الشجرة ثم
نظر إلى تلك الغمامة اطلت تلك الشجرة فأخضت أغصان الشجرة على رسول الله
صلى الله عليه وسلم حتى استظل تحنها فلما رأى بحيرا ذلك نزل من صومعته وأمر
بذلك الطعام فأتى به وأرسل إليهم وقال إني قد صنعت لكم طعاماً يأمشر قريش وأنا
أحب أن تحضروه كلكم ولا تخلفوا أحداً منكم كبيراً ولا صغيراً حراً ولا عبداً
فإن هذا شيء تكرموني به فقال رجل إن لك لساناً يا بحيرا ما كنت تصنع هذا من
قبل فما شأنك اليوم قال إني أحب أن أكرمكم ولكم حق فاجتمع القوم إليه وتخلّف
رسول الله صلى الله عليه وسلم من بين القوم لحداثة سنه في رحالهم تحت الشجرة فلما
نظر بحيرا إلى القوم فلم ير الصفة التي يعرفها وبجدها عنده وجعل ينظر فلا يرى
الغمامة على أحد من القوم ويراها على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بحيرا
يأمشر قريش لا يتخلّف منكم أحد عن طعامي قالوا ما نخاف أحد إلا غلام هو
أحدث القوم سناً في رحالهم فقال ادعوه ليحضر طعامي فما أقبح أن تحضروا ويتخلف
رجل واحد مع إني أراه من أنفسكم فقال القوم هو والله أوسطنا نسباً وهو ابن أخ
هذا الرجل يسئو أبو طالب وهو من ولد عبد المطلب فقال الحارث بن عبد المطلب
والله إن كان بنا لأؤم أن يتخلف ابن عبد المطلب من بيتنا ثم قام إليه فاحتضنه وأقبل
به حتى أحاسه أعلى القوم على الطعام والغمامة تسير على رأسه وجعل بحيرا يلاحظه
لحظاً شديداً وينظر إلى أشياء في جسده قد كان يجدها عنده في صفته فلما تفرقوا
عن الطعام قام إليه الراهب فقال يا غلام أسألك بحق اللات والعزى إلا ما أخبرتني عما
أسألك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسألني بالللات والعزى فوالله ما لبضت
شيئاً بنضهما قال فبالله إلا أخبرتني عما أسألك عنه قال سألني عما بذلك فجعل رسول
الله صلى الله عليه وسلم يخرجه فوافق ذلك ما عنده ثم جعل ينظر بين عينيه ثم كشف
عن ظهره فرأى خاتم النبوة بين كتفيه على الصفة التي عنده فقبل موضع الخاتم وقالت
قريش إن ل محمد عند هذا الراهب لقد راو جعل أبو طالب لما يرى من الراهب يخاف على
ابن أخيه فقال الراهب لأبي طالب ما هذا الغلام منك قال هو ابني قال ما ينبغي لهذا
(هداية الحيارى)

الغلام أن يكون أبوه حياً قال فابن أخي قال فما فعل أبوه قال هلك وأمه حبلى به قال فما
فعلت أمه قال توفيت قريباً قال صدقت أرجع ابن أخيك إلى بلده واحذر عليه اليهود
فوالله لأئن عرفوا منه ما عرف ليغنه عنتاً فإنه كائن لابن أخيك هذا شأن عظيم نجده
في كتابنا وأعلم أنني قد أدبت إليك النصيحة فلما فرغوا من تجارتهم خرج به سريعا وكان
رجال من يهود قد رأوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وعرفوا صفته فأرادوا أن يقتالوه
فذهبوا إلى بحيرا فذكروا أمره فهاهم أشد النهي وقال لهم أنجدون صفته قالوا نعم قال
فإلكم إلى السبيل فصدقوه وتركوه ورجع أبوطالب فما خرج به سرفراً بعد ذلك خوفاً عليه
وذكر الحاكم والبيهقي وغيرها من حديث عبد الله بن إدريس عن شرحبيل بن مسلم عن
أبي أمامة عن هشام بن العاص قال ذهبت أنا ورجل آخر من قريش إلى هرقل صاحب
الروم ندعوه إلى الإسلام فخرجنا حتى قدما غوطه دمشق فنزلنا على حيلة بن الأيهم الغساني
فدخلنا عليه فإذا هو على سرير له فأرسل إلينا برسول نكلمه فقلنا لا والله لا نكلمك رسولاً
إنا بعتنا إلى الملك فإن أذن لنا نكلمه والآن نكلم الرسول فراجع إليه الرسول فأخبره بذلك
قال فأذن لنا فقال تكلموا فكلمه هشام بن العاص ودعاه إلى الإسلام وإذا عليه ثياب سوداء
فقال له هشام ما هذه التي عليك فقال لبستها وحلفت أن لا أنزعها حتى أخرجكم من
الشام قلنا ومجاسك هذا فوالله لا أخذنه منك ولنا خذن ملك الملك الأعظم أخبرنا بذلك
نبينا فقال لستم بهم بل هم قوم يصومون بالليل ويفطرون بالليل فكيف صومكم فأخبرناه
فلاً وجهه سواداً فقال قوموا وبعث معنا رسولاً إلى الملك فخرجنا حتى إذا كنا قريباً
من المدينة قال لنا الذي معنا إن دوابكم هذه لا تدخل مدينة الملك فخرجنا حتى إذا
قربنا من المدينة قال إن شئتم حملناكم على براذين وبغال قلنا والله لا ندخل إلا عليها
فأرسلوا إلى الملك أنهم يأبون فدخلنا على رواحنا متقلدين بسوقنا حتى انتهينا إلى غرفة
له فأنحنى في أسأها وهو ينظر إلينا فقلنا لا إله إلا الله والله أكبر والله يعلم لقد انتفضت
الغرفة حتى صارت كأنها عذق تصفقه الرياح فأرسل إلينا ليس لكم أن تجهروا علينا
بدينكم وأرسل إلينا أن ادخلوا فدخلنا عليه وهو على فراش له وعنده بطارقه من
الروم وكل شيء في مجلسه أحمر وما حوله حمر وعليه ثياب من الحرمة فتدنا منه فضحك
وقال ما كان عليكم لوحيت وفي تحيتكم فيما بينكم وإذا رجل يصيح بالعربية كثير الكلام
فقلنا إن تحيتنا بما يناسبنا لا تحل لك وتحيتك التي تحيا بها لا تحل لنا إن تحيتك بها قال كيف تحيتكم
فما بينكم فقلنا السلام عليكم قال كيف تحيون ملككم قلنا بها قال كيف يرد عليكم قلنا بها
قال فما أعظم كلامكم قلنا لا إله إلا الله والله أكبر فلما تكلمنا بها والله يعلم لقد انتفضت

الغرفة حتى رفع رأسه إليها قال فهذه الكلمة التي قلتموها حيث انتفضت الغرفة لكلماتها
في بيوتكم تنتفض عليكم بيوتكم قلنا ما رأيناها فعلت هذا قط إلا عندك قل وددت
أنكم كل قلتموها ينتفض كل شيء عليكم وإلى خرجت من نصف ملكي قلنا لم قال لأنه
يكون أيسر لشأنها وأحري أن لا يكون من أمر النبوة وإن تكون من حيل الناس
ثم سألنا عما أراد فأخبرناه ثم قال كيف صلاتكم وصومكم فأخبرناه فقل قوموا فقلنا
فأمرنا بنزل حسن ونزل كثير فأقننا ثلاثاً فأرسل إلينا ليلا فدخلنا عليه فاستعاد قولنا
فأعدها ثم دعا بشيء كهيئة الرزمة العظيمة مذهبة فيها بيوت صغار عليها أبواب ففتح
بيتاً وقبلاً واستخرج منه حريرة سوداء فنشرها فإذا فيها صورة حمراء وإذا فيها رجل
ضخم العينين عظم الألتين لم أر مثل طول عنقه وإذا ليست له لحية وإذا له صغيرتان
أحسن ما خلق الله قال هل تعرفون هذا قلنا لا قال هذا آدم عليه السلام وإذا هو أكثر
الناس شعراً ثم فتح باباً آخر واستخرج منه حريرة سوداء وإذا فيها صورة بيضاء وإذا
له شعر قطط أحمر العينين ضخم الهامة حسن اللحية قال هل تعرفون هذا قلنا لا قال
هذا نوح عليه السلام ثم فتح باباً آخر فاستخرج منه حريرة سوداء وإذا فيها رجل
شديد البياض حسن العينين صلت الجبين طويل الحدأبيض اللحية كأنه يتدبم فقال هل
تعرفون هذا قلنا لا قال هذا إبراهيم عليه الصلاة والسلام ثم فتح باباً آخر فاستخرج
حريرة فإذا صورة بيضاء وإذا والله رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أن تعرفون هذا قلنا نعم
محمد رسول الله وبكينا قال والله يعلم أنه قام قائماً ثم جلس فقال والله أنه لم يلقنا
ننظر إليه فأمسك ساعة ينظر إليها ثم قال أما أنه كان آخر البيوت ولكن عجبت لكم
لا أنظر ما عندكم ثم فتح باباً آخر فاستخرج منه حريرة سوداء فإذا فيها صورة آدماء سمحاء
وإذا رجل جعد قطط غائر العينين حديد النظر عابس متراكب الأسنان مقاص الشفة
كأنه غضبان فقال هل تعرفون من هذا قلنا لا قال هذا موسى بن عمران وإلى جنبه
صورة أشبه إلا أنه مدهان الرأس عريض الجبين في عينيه قبلة فقال هل تعرفون
هذا قلنا لا قال هذا هرون ثم فتح باباً آخر فاستخرج حريرة بيضاء فإذا فيها صورة
رجل آدم سبط رمة كأنه غضبان فقال هل تعرفون هذا قلنا لا قال هذا لوط ثم
فتح باباً آخر فاستخرج منه حريرة بيضاء فإذا فيها صورة رجل أبيض حسن الوجه أفني
الأنف حسن القامة يملو وجهه نور يعرف في وجهه الخشوع يضرب إلى الحرمة فقال
هل تعرفون من هذا قلنا لا قال هذا اسمعيل جد نبيكم ثم فتح باباً آخر فاستخرج
حريرة بيضاء فيها صورة كأنها صورة آدم كان وجهه الشمس فقال هل تعرفون هذا قلنا

لا قال هذا يوسف ثم فتح باباً آخر فاستخرج حريرة بيضاء فيها صورة رجل احمر احش
الساقين اخفض العينين ضخم البطن ربة متقلد سيفاً فقال هل تعرفون هذا قلنا
لا قال هذا داود ثم فتح باباً آخر فاستخرج حريرة بيضاء فيها رجل ضخم الاليتين
طويل الرجلين راكب فرساً فقال هل تعرفون هذا قلنا لا قال هذا ساميان بن
داود ثم فتح باباً آخر فاستخرج منه حريرة سوداء فيها صورة بيضاء واذا رجل شاب
شديد سواد الوجه لين الشعر حسن الوجه حسن العينين فقال هل تعرفون هذا قلنا لا
هذا عيسى قلنا من اين لك هذه الصور لاننا نعلم انها على ما صورت عليه الانبياء لانا
رأينا صورة نبيتنا مثله قال ان آدم سأل ربه ان يريه الانبياء من ولده فانزل عليه صورهم
وكانوا في خزنة آدم عند مغرب الشمس فاستخرجها ذو القرنين فصارت الى دانيال
ثم قال أما والله ان نفسي طابت بالخروج من ملكي واني كنت عبداً كاسراً لكم ملكه
حقى أموت ثم أجازنا وأحسن جائزتنا وسرحنا فلما أتينا أبا بكر الصديق فاحبرناه
بما رأينا وما قال لنا وما أجازنا فبكي أبو بكر وقال لو أراد الله به خيراً لفعل

(فصل) فهذه في الاخبار بنبوته مما تلقاه المسلمون من أفواه علماء أهل
الكتاب والمؤمنين منهم والاولاء انقلوه من كتبهم وعلماهم يقرون أنه في كتبهم فالدليل
بالوجه الأول بقاء عليهم بشهادة من لا ينهم عليهم لانه لما من عظامهم واما بمن رغب
عن رياسته وماله ووجاهته فيهم وآثر الايمان على الكفر والهدى على الضلال وهو في
هذا مدع ان علماءهم يعرفون ذلك ويقرون به ولكن لا يطلعون جهالهم عليه

(فصل) فالأخبار والبشارة بنبوته صلى الله عليه وسلم في الكتب المتقدمة
عرف من عدة طرق * أحدها ما ذكرناه وهو قليل من كثير وغرض من فيض
* الثاني إخباره صلى الله عليه وسلم لهم أنه مذكور عندهم وأنهم وعدوا به وان
الانبياء بشرت به واحتجوا عليهم بذلك ولو كان هذا لا وجود له الية لكان مغرياً
لهم بتكذيبه منفراً لاتباعه محتجاً على دعواه بما يشهد ببطلانها * الثالث أن هاتين
الامتين معترفون بأن الكتب القديمة بشرت بنبي عظيم الشأن يخرج في آخر الزمان
نبيه كيت وكيت وهذا مما اتفق عليه المسلمون واليهود والنصارى فاما المسلمون فلما
جاءهم آمنوا به وصدقوه وعرفوا أنه الحق من ربهم وأما اليهود فعلموا أنهم عرفوه وتيقنوا
انه محمد بن عبد الله فمنهم من آمن به ومنهم من جحد بنبوته وقال للاتباع انه لم يخرج
بعد وأما النصارى فوضعوا بشارات التوراة والنبوات التي بعدها على المسيح ولا ريب
ان بعضها صريح فيه وبعضها ممتنع حملة عليه وبعضها محتمل وأما بشارات المسيح

خملوها كلها على الحواريين واذا جاءهم ما يستحيل انطباقه عليهم حرفوه أو سكتوا
عنه وقالوا لا ندري من المراد به * الرابع اعتراف من أسلم منهم بذلك وانه
صريح في كتبهم وعن المسلمين الصادقين منهم تنقى المسلمون هذه البشارات
وتيقنوا صدقها وصحتها بشهادة المسلمين منهم بما مع تباين أعصارهم وأعمارهم
وكثرتهم واتفاقهم على لفظها وهذا يفيد القطع بصحتها ولو لم يقر بها أهل الكتاب
فكيف وهم مقرون بها لا يجحدونها وانما يغالطون في تأويلها والمراد أن كل واحد
من هذه الطرق الاربعة كاف في العلم بصحة هذه البشارات وقد قدمنا أن إقدامه
صلى الله عليه وسلم على إخبار أصحابه وأعدائه بأنه مذكور في كتبهم بنقته وصفته وانهم
يعرفونه كما يعرفون أبناءهم وتكراره ذلك عليهم مرة بعد مرة في كل مجمع وتعرفهم
بذلك وتوبيخهم والنسباء عليهم به من أقوى الأدلة القطعية على وجوده من وجهين
أحدهما قيام الدليل القطعي على صدقه الثاني دعوته لهم بذلك الى تصديقه ولو لم يكن
له وجود لكان ذلك من أعظم دواعي تكذيبه والتفتير عنه

(فصل) وهذه الطرق يسلكها من يساعدهم على أنهم لم يعرفوا ألفاظ
التوراة والانجيل ولم يبدلوا شيئاً منها فسلكتها بعض نظار المسلمين معهم من غير
تعرض الى التبديل والتحريف وطائفة أخرى تزعم أنهم بدلوا وحرفوا كثيراً من
ألفاظ الكتابين مع أن الغرض الحامل لهم على ذلك دون الغرض الحامل لهم على
تبديل البشارة برسول الله صلى الله عليه وسلم بكثير وان البشارات لكثرتها لم يمكنهم
إحفاظها كلها وتبديلها ففضحهم ما عجزوا عن كتابته أو تبديله وكيف ينكر من الأئمة
القضية قتلة الانبياء الذين رموهم بالعظائم أن يكتبوا نعمت رسول الله صلى الله عليه
وسلم وصفته وقد جحدوا نبوة المسيح ورموه وأمه بالعظائم وامتته والبشارة به
موجود في كتبهم ومع هذا أطبقوا على جحد نبوته وانكار بشارته الانبياء به ولم
يفضل بهم ما فعله بهم محمد صلى الله عليه وسلم من القتل والسبي وغنيمة الأموال
وتخريب الديار واجلالهم منها فكيف لا تنصاض هذه الامة بكتمان نعمته وصفته وتبديله
من كتبها وقد عاب الله سبحانه عليهم ذلك في غير موضع من كتابه ولعنهم عليه ومن
العجب أنهم والنصارى يقرون أن التوراة كانت طول مملكة بني اسرائيل عند الكاهن
الاكبر الهاروني وحده واليهود تقرأ السبعين كاهناً اجتمعوا على اتفاق من جميعهم
على تبديل ثلاثة عشر حرفاً من التوراة وذلك بعد المسيح في عهد القياصرة الذين
كانوا تحت قهرهم حيث زال الملك عنهم ولم يبق لهم ملك يخافونه وبأخذ على أيديهم

ومنهم من يقول على زمن مختصر حيث ألزمهم بكتابة التوراة لطائفة من جماعته حين أسكنهم بيت المقدس وعلى تقدير الروايتين فمن رضى بتبديل موضع واحد من كتاب الله فلا يؤمن منه تحريف غيره واليهود تقرأ أيضاً أن السامرة حرقوا ووضع من التوراة وبدلوها بتبديلاً ظاهراً وزادوا ونقصوا والسامرة تدعى ذلك عليهم وأما الانجيل فقد تقدم أن الذي بأيدي النصارى منه أربع كتب مختلفة من تأليف أربعة رجال يوحنا ومتى ومرقس ولوقا فكيف ينكر تطرق التبديل والتحريف إليها وعلى ما فيها من ذلك فقد صرفهم الله عن تبديل ما ذكرنا من البشارات بمحمد بن عبد الله وأزالته وإن قدروا على كتابته عن اتباعهم وجهالهم وفي التوراة التي بأيديهم من التحريف والتبديل وما لا يجوز نسبته إلى الأنبياء مالا يشك فيه ذو بصيرة والتوراة التي أنزلها الله على موسى رتبة من ذلك ففيها عن لوط رسول الله أنه خرج من المدينة وسكن في كهف الجبل ومعه إبناته فقالت الصغرى للكبرى قد شاخ أبونا فارقدي بنا معه لتأخذ منه نسلاً فرقدت معه الكبرى ثم الصغرى ثم فعلتا ذلك في الليلة الثانية وحملتا منه بولدين نواب وعمون فهل يحسن أن يكون نبي رسول كريم على الله يوقمه الله سبحانه في مثل هذه الفاحشة العظيمة في آخر عمره ثم يذيعها عنه ويحكمها للأثم وفيها أن الله تجلى لموسى في طور سيناء وقال له بمد كلام كثير أدخل يدك في حجري وأخرجها مبروسة كالنابج وهذا من الخط الأول والله سبحانه لم يتجل لموسى وإنما أمره أن يدخل يده في جيبه وأخبره أنها تخرج بيضاء من غير سوء أي من غير برص وفيها أن هرون هو الذي صاغ لهم العجل وهذا إن لم يكن من زياداتهم واقتراهم فهرون اسم السامري الذي صاغه ليس هو هرون أخي موسى وفيها أن الله قال لأبراهيم اذبح إبنك بكرك اسحق وهذا من بهتهم وزيادتهم في كلام الله فقد جمعوا بين التقيضين فإن بكرك هو اسمعيل فإنه بكر أولاده واسحق إنما بشر به على الكبر بعد قصة الذبح وفيها ورأى الله أن قد كثر فساد الآدميين في الأرض فقدم على خلقهم وقال سأذهب الآدمي الذي خلقت على الأرض والحشاش وطيور السماء لاني نادى على خلقها جداً تعالى الله عن إفك المفسرين وعما يقول الظالمون علواً كبيراً وفيها أن الله سبحانه وتعالى تصارع مع يعقوب فغلب به يعقوب الأرض وفيها أن يهودا بن يعقوب التي زوج ولده الأكبر من امرأة يقال لها تamar فكان يأتها مستديراً فغضب الله من فعله فأماته فزوج يهودا ولده الآخر بها فكان إذا دخل بها أمي على الأرض عالماً بأنه إن أولدها كان أول الأولاد يدعي باسم أخيه ومنسوباً إلى أخيه ففكره الله ذلك من فعله فأماته فأمرها

يهودا بالحق بيت أبيها إلى أن يكبر شيلاً ولده وبني عقله ثم ماتت زوجة يهودا وذهب إلى منزل له ليحضر غنمه فلما أخبرت تamar لبست زي الزواني وجلست على طريقة فلما مر بها خالها زانية فراودها فطالبتة بالأجرة فوعدها بمجدي ورعى عندها عصاه وخاتمه فدخل بها ففأقت منه بولد ومن هذا الولد كان داود النبي فقد جعلوه ولد زنا كما جعلوا المسيح ولد زنا ولم يكنهم ذلك حتى نسبوا ذلك إلى التوراة وكما جعلوا ولدي لوط ولدي زنا ثم نسبوا داود وغيره من أنبيائهم إلى ذنوب الولدين وأما فريتهم على الله ورسله وأنبيائه ورميهم لرب العالمين ورسله بالمعظائم فكثير جداً كقولهم أن الله استراح في اليوم السابع من خلق السموات والأرض فأثرل الله على رسوله تكذيبهم بقوله (وما مسنا من لغوب) وقولهم أن الله فقير ونحن أغنياء وقولهم يد الله مغلولة غلت أيديهم ولعنوا بما قالوا وقولهم أن الله عهد الينا أن لا يؤمن لرسول حتى يأتينا بقرآن تأكده النار وقولهم لن تمسنا النار إلا أياماً معدودة وقولهم أن الله تعالى بكى على العلو فان حتى رمدت عيناه وعادته الملائكة وقولهم الذي حكيناه آناً أن الله ندم على خلق بني آدم وأدخلوا هذه القرية في التوراة وقولهم عن لوط أنه وطئ ابنتيه وأولدها ولدين نسبوا إليهما جماعة من الأنبياء وقولهم في بعض دعاء صلواتهم اتبه كم تنام يارب استبسط من رقدتك فتجروا على رب العالمين بهذه المناجاة القبيحة كأنهم يخونون بذلك ليتخيل لهم ويمتعي كأنهم يخبرونه أنه قد اختار الجحول لنفسه وأجابه فيزونه بهذا الخطاب للباهة واشتهار الصيت قال بعض أكابرهم بعد إسلامه فتري أحدهم إذا تلى هذه الكلمات في الصلاة يقشعر جلده ولا يشك أن كلامه يقع عند الله بموقع عظيم وأنه يؤثر في ربه ويحركه لذلك ويهزه ويخفه وعندهم في توراتهم أن موسى صعد الجبل مع مشايخ أمته فأبصروا الله جهرة وتحت رجليه كرسي منظره كمنظر البلور وهذا من كذبهم واقتراهم على الله وعلى التوراة وعندهم في توراتهم أن الله سبحانه لما رأى فساد قوم نوح وان شرهم قد عظم ندم على خلق البشر في الأرض وشق عليه وعندهم في توراتهم أيضاً أن الله ندم على تملكك شاول على إسرائيل وعندهم فيها أن نوحاً لما خرج من السفينة بنى بيتاً مذهباً وقرب عليه قربابين واستنشق الله رائحته من القنثار فقال في ذاته إن أعاود لعنة الأرض بسبب الناس لأن خاطر البشر مطبوع على الرذالة وإن أهلك جميع الحيوان كما صنعت قال بعض علمائهم الراسخين في العلم ممن هداه الله إلى الإسلام لسنا نري أن هذه الكفريات كانت في التوراة المنزلة على موسى ولا نقول أيضاً أن اليهود قصدوا تغييرها وإفسادها بل الحق أولى ما اتبع قال ونحن نذكر حقيقة سبب تبديل

التوراة فإن علماء القوم وأخبارهم يعلمون أن هذه التوراة التي بأيديهم لا يعتقد أحد من علمائهم وأخبارهم أنها عين التوراة المنزلة على موسى بن عمران البتة لأن موسى كان أتوراة عن بني إسرائيل ولم فيها فيهم خوفاً من اختلافهم من بعده في تأويل اثتوراة المؤدي إلى انقسامهم أحزاباً وانما سلمها إلى عشيرته أولاد لاوي قال ودليل ذلك قول التوراة ما هذه ترجمته وكتب موسى هذه اثتوراة ودفعها إلى أئمة بني لاوي وكانوا بنو هارون قضاة اليهود وحكامهم لأن الامامة وخدمة القرابين والبيت المقدس كانت فيهم ولم يبد موسى من التوراة لبني إسرائيل إلا نصف سورة وقال الله لموسى عن هذه السورة وتكون لي هذه السورة شاهدة على بني إسرائيل ولأنني هذه السورة من أفواه أولادهم وأما بقية التوراة فدفعها إلى أولاد هرون وجعلها فيهم وصانها عن سواهم فلائمة الهارونيون هم الذين كانوا يعرفون التوراة ويحفظون أكثرها فقتلهم بختصر على دم واحد وأحرق هيكلهم يوم استولى على بيت المقدس ولم تكن التوراة محفوظة على ألسنتهم بل كان كل واحد من الهارونيين يحفظ فصلا عن التوراة فلما رأي عزرا أن القوم قد أحرق هيكلهم وزالت دولتهم وتفرق جمعهم ورفع كتبهم جمع من محفوظاته ومن الفصول التي يحفظها الكهنة مالمق منه هذه التوراة التي بأيديهم ولذلك بالغوا في تعظيم عزرا غاية المبالغة وقالوا فيها ما حكاها الله عنهم في كتابه وزعموا أن التوراة على الأرض إلى الآن يظهر على قبره عند بطائح العراق لأنه عمل لهم كتاباً يحفظ دينهم فهذه التوراة التي بأيديهم على الحقيقة كتاب عزرا وإن كان فيها أو أكثرها مالمس من التوراة التي أنزلها الله على موسى قال وهذا يدل على أن الذي جمع هذه الفصول التي بأيديهم رجل جاهل بصفات الرب تعالى وما ينبغي له وما لا يجوز عليه فذلك نسب إلى الرب تعالى ما يتقدس ويتنزه عنه وهذا الرجل يعرف عند اليهود بعازر الوراق ويظن بعض الناس أنه الذي مر على قرية وهي خاوية على عروشها قال أني يحيى هذه الله بعد موتها فأماته الله مائة عام ثم بعثه ويقول أنه نبي ولا دليل على هاتين المقدمتين ويجب التثبت في ذلك نفياً وإثباتاً فإن كان هذا نبياً واسمه عزرا فقد وافق صاحب التوراة في الاسم وبالجملة فحق وكل عاقل تقطع ببراهة التوراة التي أنزلها الله على كليمه موسى من هذه الأكاذيب والمستحيلات والترهات كما تقطع ببراهة صلاة موسى وبني إسرائيل معه من هذا الذي يقولونه في صلاتهم اليوم فأنهم في العشر الأول من المحرم في كل سنة يقولون في صلاتهم ما ترجمته يا أبانا أملك على جميع أهل الأرض لتقول كل ذي نسمة الله إله إسرائيل قد ملك ومملكته في الكل متسلطة ويقول

فيها أيضاً وسيكون لله الملك وفي ذلك اليوم يكون الله واحداً واسمه واحد ويعنون بذلك أنه لا يظهر كون الملك له وكونه واحداً إلا إذا صارت الدولة لهم فاما مادامت الدولة لغيرهم فأنه تعالى خامل الذكر عند الأمم متكوك في وحدانيته مطعون في ملكه ومعلوم قطعاً أن موسى ورب موسى يرى من هذه الصلاة براهته من تلك الترهات (فصل) وجدهم نبوة محمد بن النبي بأيديهم نظير جدهم نبوة المسيح وقد صرح باسمه في نص التوراة لا يزول الملك من آل يهودا والراسم من بين ظهرانيهم إلى أن يأتي المسيح وكانوا أصحاب دولة حتى ظهر المسيح فكذبوه ورموه بالمطامير وبهتوه وبهتوا أمه فدمر الله عليهم وأزال ملكهم وكذلك قوله جاء الله من طور سيناء وأشرق من ساعير عين نبوة المسيح وهم لا يشكرون ذلك وزعموا أن قائماً يقوم فيهم من ولد داود النبي إذا حرك شفتيه بالدعاء مات جميع الأمم ولا يبقى إلا اليهود وهذا المنتظر بزعمهم هو المسيح الذي وعدوا به قالوا ومن علامة مجيئه أن الذئب والليس يربضان معا وإن البقرة والذئب يرعيان جميعاً وإن الأسد يأكل التبن كالبقرة فلما بعث الله المسيح كفروا به عند مبته وأقاموا ينتظرون متى يأكل الأسد التبن حتى تصح لهم علامة مبث المسيح ويتقدمون أن هذا المنتظر متى جاءهم يجمعهم بأمرهم إلى القدس وتسير لهم الدولة ويخلو العالم من غيرهم ويحجم الموت عن جنباتهم المنيع مدة طويلة وقد عوضوا من الإيمان بالمسيح ابن مريم انتظار مسيح الضلالة الدجال فأنه هو الذي ينتظرونه حقاً وهم عسكره وأتبع الناس له ويكون لهم في زمانه شوكة ودولة إلى أن ينزل مسيح الهدي ابن مريم فيقتل منتظرهم ويضع هو وأصحابه فيهم السيوف حتى يخزي اليهودي وراء الحجر والشجر فيقولان يا مسلم هذا يهودي ورائي تعال فاقتله فإذا نظف الأرض منهم ومن عباد الصليب خيئذ يرعى الذئب والكبش معا ويربضان معا وترعى البقرة والذئب معا ويأكل الأسد التبن وبقي الأمن في الأرض هكذا أخبر به شعياً في نبوته وطابق خبره ما أخبر به النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح في خروج الدجال وقتل المسيح ابن مريم له وخروج يأجوج ومأجوج في أثره ومحققهم من الأرض وإرسال البركة والأمن في الأرض حتى ترعى الشاة والذئب وحتى أن الحيات والسباع لا تضر الناس فصولات الله وسلامه على من جاء بالهدي والور وتفصيل كل شيء وبنيانه وأهل الكتاب عندهم عن أيمانهم حق كثير لا يعرفونه ولا يحسنون أن يضعوه مواضعه ولقد كمل الله سبحانه بمحمد صلوات الله وسلامه عليه ما أنزله على الأنبياء عليهم السلام من الحق وبينه وأظهره لأئمة وفصل على أسانه

ما أجعلهم وشرح ما رمز اليهم بخفاء بالحق وصدق المرسلين وتمت به نعمة الله على عباده المؤمنين فالمسلمون واليهود والنصارى ينتظر مسيحاً يحيى في آخر الزمان فمسيح اليهود هو لدجال ومسيح النصارى لاحقيقة له فانه عندهم إله وابن إله وخالق وميت ومحيى فمسيحهم الذي ينتظرونه هو المصلوب المسمر المتكامل بالشوك بين الاصوص المصنوع الذي صفته اليهود وهو عندهم رب العالمين وخالق السموات والأرضين ومسيح المسلمين الذي ينتظرونه هو عبد الله ورسوله وروحه وكله ألقاها الى مريم العذراء البتول عيسى بن مريم أخو عبدالله ورسوله محمد بن عبد الله فيظهر دين الله وتوحيدہ ويقتل أعداءه عباد الصليب الذين اتخذوه وأمه إلهين من دون الله وأعداءه اليهود الذين رموه وأمه بالمظالم فهذا هو الذي ينتظره المسلمون وهو نازل على المنارة الشرقية بدمشق واضعاً يديه على منكبي ملكين يراه الناس عياناً بأبصارهم نازلاً من السماء فيحكم بكتاب الله وسنة رسوله وينفذ ما شاءه الظلمة والفجرة والحقنة من دين رسول الله صلى الله عليه وسلم ويحيى ما أماتوه وتعود الملل كلها في زمانه ملة واحدة وهي ملته وملة أخيه محمد وملة أبيهما إبراهيم وملة سائر الانبياء وهي الاسلام الذي من يتقى غيره ديناً فإن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين وقد حمل رسول الله صلى الله عليه وسلم من أدركه من أمته السلام واحمره أن يقره إياه منه فأخبر عن موضع نزوله بأبي بلد وبأبي مكان منه وبخالة وقت نزوله ومابسه الذي عليه وأنه بمصرتان أي ثوبان وأخبر بما يفعل عند نزوله مفصلاً حتى كان المسلمين يشاهدونه عياناً قبل أن يروه وهذا من جملة الغيوب التي أخبر بها فوقت مطابقة بخبره حذو القذة بالقذة فهذا منتظر المسلمين لا منتظر المفضوب عليهم والضالين ولا منتظر اخوانهم من الروافض المارقين وسوف يعلم المفضوب عليهم اذا جاء منتظر المسلمين انه ليس بابن يوسف التجار ولا هو ولد زانية ولا كان طبيباً حاذقاً ماهراً في صناعته استولى على العقول بصناعته ولا كان ساحراً مخرفاً ولا يمكنوا من صلبه وتسميره وصفعه وقتله بل كانوا أهون على الله من ذلك ويعلم الضالون انه ابن البشر وانه عبد الله ورسوله ليس باله ولا ابن الاله وانه بشر بذوة محمد أخيه اولاً وحكم بشريته ودينه آخره وانه عدو المفضوب عليهم والضالين وولى رسول الله واتباعه المؤمنين وما كان اولياء الارحاس الانجاس عبدة الصلبان والصور المدهونة في الحيطان إن اوليائه إلا الموحدون عباد الرحمن اهل الاسلام والايمن الذين تزوه وامه عما رماها به أعداؤها اليهود وتزمر به وخالفه وما لكوسيد عما رماه به اهل الشرك والسب لاولاد المعبود

فصل فلنرجع الى الجواب على طريق من يقول انهم غيروا اللفظ الكتب وزادوا ونقصوا كما اجبتنا على طريق من يقول انما غيروا معانيها وتأولوها على غير تأويلها قال هؤلاء نحن لا ندعي ولا طائفة من المسلمين ممن يقول انه غير بعض الفاظها ان كل نسخة في العالم غيرت وبدلت بل من المسلمين من يقول انه غير بعض الفاظها قبل مبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم وغيرت بعض النسخ بعد مبعثه ولا أقولون انه غيرت كل نسخة في العالم بعد المبعث بل غير البعض وظهر عند كثير من الناس تلك النسخ المبدلة المغيرة دون التي لم تبدل والنسخ التي لم تبدل موجودة في العالم ومعلوم ان هذه مما لا يمكن نفيه والحزم بعدم وقوعه فانه لا يمكن احداً ان يعلم ان كل نسخة في العالم على لفظ واحد بسائر اللسان ومن الذي احاط بذلك علماً أو عقلاً فاهل الكتاب يعلمون ان احداً لا يمكنه ذلك واما من قال من المسلمين ان التغيير وقع في اول الامر فانهم قالوا انه وقع اولاً من عازر الوراق في التوراة في بعض الامور إما عمداً وإما خطأ فانه لم يبق دليل على عصمته ولا ان تلك الفصول التي جهمها من التوراة بعد احتراقها هي عين التوراة التي انزلت على موسى وقد ذكرنا ان فيها ما لا يجوز نسبته الى الله وانما انزل على رسوله وكليمه وتركنا كثيراً لم نذكره وأما الانجيل فهي اربعة اناجيل اخذت عن اربعة نفر اثنان منهم لم يريا المسيح اصلاً واثنان رآياه واجتمعا به وهما متى ويوحنا وكل منهما يزيد وينقص ويخالف انجيله انجيل صاحبه في اشياء وفيها ذكر القول وتقبضه كما فيه انه قال ان كنت اشهد لنفسي فشهادتي غير مقبولة ولكن غيري يشهد لي وفي موضع آخر منه ان كنت اشهد لنفسي فشهادتي حق لاني اعلم من ابن حنن وإلى ابن اذهب وفيه انه لما استشهد بوثوب اليهود عليه قال قد جزعت نفسي الآن فذا أقول يا ابتاه سلمني من هذا الوقت وانه لما رفع على خشبة الصليب صاح صياحاً عظيماً وقال يا إلهي لم اسلمتني فكيف يجتمع هذا مع قولكم انه هو الذي اختار اسلام نفسه إلى اليهود ليصلبوه ويقتلوه رحمة منه بعباده حتى فداهم بنفسه من الخطايا واخرج بذلك آدم ونوحاً وإبراهيم وموسى وجميع الانبياء من جهنم بالحيلة التي دبرها على إبليس وكيف يجزع إله العالم من ذلك وكيف يسأل السلامة منه وهو الذي اختاره ورضيه وكيف يشتد صياحه ويقول يا إلهي لم اسلمتني وهو الذي أسلم نفسه وكيف لم يخلصه أبوه مع قدرته على تخلصه وإنزال صاعقة على الصليب واهله ام كان رباً عاجزاً مقهوراً مع اليهود وفيه أيضاً ان اليهود سألته ان يظهر لهم برهاناً انه للمسيح فقال تهدمون هذا البيت يعني بيت المقدس وأبنيه لكم في

ثلاثة أيام نقولوا له بيت مبنى في خمس وأربعين سنة تبنى أنت في ثلاثة أيام ثم في الانجيل أيضاً انه لما نظرت به اليهود وحمل الى بلاط عامل قيصر واستدعت عليه ينة أن شاهدي زور جاء اليه وقال سمعنا بقول أنا قادر على بندان بيت المقدس في ثلاثة أيام فيالله العجب كيف يدعي ان تلك المعجزة والقدرة له وبدعي أن الشاهدين عليه بها شاهدا زور وفيه أيضاً لوقا ان المسيح قال لرجلين من تلاميذه اذهبا الى الحصن الذي قبلكما فاذا دخلتما فستجدان فلولاً مربوطاً لم يركبه أحد فخلاه واقبلا به الي ثم قال في انجيل متى في هذه القصة انها كانت حارة متبعة وفيه انه قال لانحبوا اني قدمت لأصاح بين أهل الأرض لم آت لصلاحهم لكن لأتقي الحاربة بينهم انما قدمت لأفرق بين المرء وابنه والذئب وأمه حتى تصير أعداء المرء أهل بيته ثم فيه أيضاً انما قدمت لتجروا وتزدادوا خيراً وأصاح بين الناس وانه قال من اعطى خذك البين فانصب له الآخر وفيه أيضاً انه قال طوباك يا شمعون رأس الجماعة وأنا أقول انك الحجر وعلى هذا الحجر تبنى بيتي فكلما أحلته على الأرض يكون محلاً في السماء وما عقده على الأرض يكون معقوداً في السماء ثم فيه بعينه بعد أسطر يقول اذهب عني يا شيطان ولا تعارض فانك شيطان جاهل فكيف يكون شيطان جاهل مطاع في السموات وفي الانجيل نص انه لم تلد النساء مثل يحيى هذا في انجيل متى وفي انجيل يوحنا ان اليهود بعثت الى يحيى من يكشف عن أمره فسألوه من أنت أهو المسيح قال لأنت الياس قال لا قالوا أنت نبى قال لا قالوا أخبرنا من أنت قال أنا صوت مناد في المفاز ولا يجوز لبي أن ينكر نبوته فانه يكون مخبراً بالكذب ومن العجب ان في انجيل متى نسبة المسيح الى انه ابن يوسف النجار ثم عد الى ابراهيم الخليل تسعة وثلاثين أباً ثم نسبة لوقا أيضاً في انجيله الى يوسف وعد منه الى ابراهيم نيفاً وخمسين أباً فيينا هو إله تام إذ صروه ابن الاله ثم جملوه ابن يوسف النجار والمتصود ان هذا الاضطراب في الانجيل يشهد بان التغير وقع فيه قطعاً ولا يمكن أن يكون ذلك من عند الله بل الاختلاف الكثير الذي فيه يدل على ان ذلك الاختلاف من عند غير الله وأنت اذا اعتبرت نسخه ونسخ التوراة التي بأيدي اليهود والنصارى رأيها مختلفة اختلافاً يقطع من وقف عليه بأنه من جهة التغير والتبديل وكذلك نسخ الزبور مختلفة جداً ومن المعلوم ان نسخ التوراة والانجيل انما هي عند رؤساء اليهود والنصارى وليست عند عامتهم ولا يحفظونها في صدورهم كحفظ المسلمين للقرآن ولا يمنع على الجماعة القليلة التواطىء على تغيير بعض النسخ ولا سيما اذا كان قبيحهم لا يحفظونها فاذا قصد طائفة منهم تغيير نسخة أو نسخ عندهم

أمكن ذلك ثم اذا تواصوا على أن لا يذكروا ذلك لعمومهم وأتباعهم أمكن ذلك وهذا واقع في العالم كثيراً فقولاً باليهود وتواطؤوا تواصوا بكتان نبوة المسيح ووجدوا البشارة به ونحرفها واشتهر ذلك بين طائفتهم في الأرض مشارقتها ومغاريتها وكذلك تواطؤوا على انه كان طيباً ساحراً مخرقاً ابن زانية وتواصوا به مع رؤيتهم الآيات الباهرات التي ارسل بها وعلمهم انه أبعد خلق الله عماري به وشاع ماتواطؤوا عليه ولوا به كتبهم شرقاً وغرباً وكذلك تواطؤوا على أن لوطاً نكح ابنتيه وأولدها أولاداً وشاع ذلك فيهم جميعهم وتواطؤوا على ان الله ندم وبكى على الطوفان وعض أنامله وصارع يعقوب فصرعه يعقوب وانه راقد عنهم وانهم يستلونه أن يبنيه من رقدته وشاع ذلك في جميعهم وكذلك تواطؤوا على فصول لعقوها بعد زوال ملكتهم يصلون بها لملم يعرف عن موسى ولا عن أحد من أتباعه كقولهم في صلاتهم اللهم اضرب ببوق عظيم لعقنا واقضنا جميعاً من أربعة أقطار الأرض الى قدسك سبحانه يا جامع تشدبت قومه اسرائيل وقولهم فيها أردد حكمنا منا كالأولين ومسيرتنا كالابتداء وان أورشليم قرية قدسك في أيامنا كما وعدتنا بناتها سبحانه يا بني أورشليم ولم يكن موسى وقومه يقولون في صلاتهم شيئاً من ذلك وكذلك تواطؤهم على قولهم في صلاتهم أول العام ما حكمناه عنهم وكذلك تواطؤهم على شرع صوم احراق بيت المقدس وصوم حصاوصوم كدليا وفرضهم ذلك وصوم صلب هامان وقد اعترفوا بانهم زادوها لأسباب اقتضتها وتواطؤوا بذلك على مخالفة مانصت عليه التوراة من قوله لا تزيدوا على الأمر الذي أنا موصيكم به شيئاً ولا تنقصوا منه شيئاً فتواطؤوا على الزيادة والنقصان وتبديل أحكام الله كما تواطؤوا على تعطيل فريضة الرجم على الزاني وهو في التوراة نصاً وكذلك تواطؤهم على امتناع النسخ على الله فيما شرعه لعباده تمسكاً منهم باليهودية وقد أكذبهم التوراة وسائر النبوة ومن العجائب جحدهم على الله أن ينسخ ما شرعه لئلا يلزم البداءة يقولون انه ندم وبكى على الطوفان وعاد في رأيه وندم على خلق الانسان وهذه مضاربة لآخوانهم من عباد الصليب الذين تزهاوا بهيبتهم عن الصاحبة والولد ثم نسبوها الى الفرد الصمد ومن ذلك تواطؤهم على ان الملك يعمود اليهم ويرجع الملك كله الى ملة اليهودية ويصيرون قاهرين لجميع أهل الملك ومن ذلك تواطؤهم على تعطيل أحكام التوراة وفرائضها وتركها في جل أمورهم الا اليسير منها وهم معترفون بذلك وانه أكبر أسباب زوال ملكهم وعزهم فكيف ينكر من طائفة تواطئت على تكذيب المسيح وجحد نبوته وبهت أمه والكذب الصريح على الله وعلى أنبيائه وتعطيل أحكام الله والاستبدال بها وعلى قتلهم أنبياء الله ان يتواطؤوا على

تحرير بعض التوراة وكتبان نعت محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم وصفته فيها
ولما أمة الضلال وعباد الصايب والصور المزوقة في الحيطان واخوان الخنازير وشاعوا
خالقهم ورازقهم اقبح شتم وجاعلوه مصفحة اليهود وتواطؤهم على ذلك وعلى ضرب
المستحيات وأنواع الاباطيل فلا إله إلا الله الذي ابرز للوجود مثل هذه الامة التي
هي أضل من الخمر ومن جميع الانعام السائغة وخلق بينهم وبين سبه وشتمه وتكذيب
عبدته ورسوله ومعاداة حربه وأوليائه وموالاة الشيطان والتعوض بمادة الصور والصلبان
عن عبادة الرحمن وعن قول الله أكبر بالتصايب على الوجه وعن قراءة الحمد لله رب
العالمين الرحمن الرحيم ملك يوم الدين باللهم اعطنا خبزنا الملائم لنا وعن السجود
للو احد القهار بالسجود للصور المدهونة في الخائط بالأحمر والأصفر واللازورد فهذا
بعض شأن هاتين الأمتين اللتين عندها آثار النبوة والكتاب فما الظن بسائر الأمم
الذين ليس عندهم من النبوة والكتاب حس ولا خبر ولا عين ولا أثر قال السائل
إن قلت ان عبد الله بن سلام وكعب الاحبار ونحوهما شهدوا لنا بذلك من كتبهم
فهل اتى ابن سلام وأنحبايه الذين اسلموا بالنسخ التي لهم كي تكون شاهدة علينا
والجواب من وجوه

(أحدها) ان شواهد النبوة وآياتها لا تنحصر فيما عند أهل الكتاب من نعت النبي صلى
الله عليه وسلم وصفته بل آياتها وشواهدا متنوعة متعددة جداً ونعت وصفته في
الكتب المتقدمة فرد من أفرادها وجهور أهل الأرض لم يكن اسلامهم من الشواهد
والاخبار التي في كتبهم وأكثرهم لا يعلمونها ولا سمعوها بل أسلموا للشواهد التي
عابوها والآيات التي شاهدوها وجاءت تلك الشواهد التي عند أهل الكتاب
مقوية عاضدة من باب تقوية البينة وقد تم التصاب بدونها فهؤلاء العرب من
أولهم الى آخرهم لم يتوقف اسلامهم على معرفة ما عند أهل الكتاب من الشواهد
وان كان ذلك قد بلغ بعضهم وسمعه منهم قبل النبوة وبعدها كما كان الانصار يسمعون
من اليهود صفة النبي صلى الله عليه وسلم ونعتهم ومخرجه فلما عابوها وأبصروه وعرفوه
بالنعت الذي أخبرهم به اليهود فبقواهم اليه فشرق أعداء الله بريقهم وغصوا بعائهم
وقالوا ليس هذا الذي كنا نعدهم به قالهم نبوة محمد والمسيح وموسى لا يتوقف على
العلم بها فاذا عرفت النبي صلى الله عليه وسلم بطريق من الطرق ثبت نبوته ووجب
اتباعه وان لم يكن من قبله بشر به فاذا علمت نبوته بما قام عليها من البراهين فلما أن
يكون تبشير من قبله به لازماً لنبوته واما أن لا يكون لازماً فان لم يكن لازماً لم يجب

وقوعه ولا يتوقف تصديق النبي عليه بل يجب تصديقه بدونه وان كان لازماً علم
قطعا أنه قد وقع وعدم نقله البتة لا يدل على عدم وقوعه إذ لا يلزم من وجود النبي
نقله العام ولا الخاص وليس كما أخبر به تعالى والمسيح وغيرها من الانبياء المتقدمين
وصل البنا وهذا مما يعلم بالاضطرار فلو قدر ان البشارة بنبوته صلى الله عليه وسلم ليست
في الكتب الموجودة بأيديكم لم يلزم أن لا يكون المسيح وغيره بشر به ولم ينفك ويمكن
أن يكون في كتب غير هذه المشهورة المتداولة بينكم فلم يزل عند كل أمة كتب لا يطلع
عليها الا بعض خاصتهم فضلا عن جميع عامتهم ويمكن أنه كان في بعضها فأزيل منه
وبدل ونسخت النسخ من هذه التي قد غيرت واشتهرت بحيث لا يعرف غيرها وأخفى
أمر تلك النسخ الأولى وهذا كله ممكن لا سيما من الامة التي تواطأت على تبديل دين
نبيها وشريعته هذا كله على تقدير عدم البشارة به في شيء من كتبهم أصلاً ونحن قد
ذكرنا من البشارات التي في كتبهم ما لا يمكن لمن له أدنى معرفة منهم جحد والمكابرة
فيه وان أمكنهم المغالطة بالتأويل عند رعاهم وجهالهم

الوجه الثاني أن عبد الله بن سلام قد قابل اليهود وواقعهم بين يدي
رسول الله صلى الله عليه وسلم على أن ذكره ونعت وصفته في كتبهم وانهم يعلمون
انه رسول الله وقد شهدوا بأنه أعلمهم وابن أعلمهم وخيرهم وابن خيرهم فلم يضر
قولهم بعد ذلك انه شرهم وابن شرهم وجاهلهم وابن جاهلهم كما اذا شهد على رجل
شاهد عند الحاكم فسأله عنه فعدله وقال إنه مقبول الشهادة عدل رضى لا يشهد الا
بالحق وشهادته جائزة على فلما أدى الشهادة قال انه كاذب شاهد زور ومعلوم ان
هذا لا يقدح في شهادته واما كتب الاحبار فقد ملأ الدنيا من الاخبار بما في النبوات
المتقدمة من البشارة وصرح بها بين أظهر المسلمين واليهود والنصارى وأذن بها على
رؤس الملأ صدقه مسلموا أهل الكتاب عليها وأقروا على ما أخبر به وانه كان أوسعهم
علما بما في كتب الانبياء وقد كان الصحابة يمتحنون ما نقله ويرونه بما يعرفون محتواه
فيعلمون صدقه وشهدوا له بأنه اصدق الذين يحكون لهم عن أهل الكتاب أو من
أصدقهم فهم ونحن اليوم نوب عن عبدالله بن سلام وقد او جدناكم هذه البشارات في
كتبكم فهي شاهدة لنا عليكم والكتب بأيديكم فأتوا ما قالوها ان كنتم صادقين وعندنا
عن وفقه الله للاسلام منكم من يوافقكم ويقابلكم ويحققكم عليها والا فاشهدوا على
أنفسكم بما شهد الله وملائكته وأنبياءه ورسوله وعباده المؤمنون به عليكم من الكفر
والتكذيب والجحد للحق ومعاداة الله ورسوله

الوجه الثالث  انه لو أنكم عبد الله بن سلام بكل نسخة متضمنة بنافية البيان والصراحة لكان في هتككم وعنادكم وكذبكم ما يدفع في وجوهها ويحرفها أنواع التحريف ما وجد اليه سبيلاً فإذا جاءكم مالا قبل لكم به قائم ليس به ولم يأت بعبد وقتم نحن لا نفارق حكم التوراة ولا نتبع نبي الاميين وقد صرح اسلافكم الذين شاهدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وعينوه أنه رسول حقاً وأنه المبشر به الموعود على السنة الانبياء المتقدمين وقال من قال له منهم في وجهه تشهد أنك نبي فقال ما يمنعكم من اتباعي قالوا إنا نخاف أن يقتلنا يهود وقد قال تعالى (ان الذين حقت عليهم كلمة ربك لا يؤمنون ولو جاءهم كل آية حتى يروا العذاب الاليم) وقد جاءكم بآيات هي أعظم من بشارات الانبياء به وأظهر بحيث كل آية منها يصالح أن يؤمن على مثاها البشر فما زادكم ذلك إلا نفوراً وتكديباً وإباء لقبول الحق فلو أنزل الله اليكم ملائكته وكلحكم الموتى وشهدوا بالنبوة كل رطب ويابس لغابت عليكم الشكوة وصرتم الى ما سبق لكم في أم الكتاب وقد رأى من كان أعقل منكم وأبعد من الحسد من آيات الانبياء ما رآوا وما زادهم ذلك إلا تكديباً وعناداً فاسلافكم وقديوتكم في تكذيب الانبياء من الالم لا يحصيهم إلا الله حتى كأنكم توأسيتم بذلك وأوصى به الاول لآخر واقبدي به الآخر بالاول وقال تعالى (كذلك ما أتى الذين من قبلهم من رسول إلا قالوا ساحر أو مجنون أتواصوا به بل هم قوم طاغون) وهبنا ضربنا عن أخبار الانبياء المتقدمين به صفحاً أقليس في الآيات والبراهين التي ظهرت على يديه ما يشهد بصحة نبوته وسند كرمها بعد الفراغ من الاجوبة طر فاقطع المعذرة ويقم الحجة والله المستعان  قال السائل إنكم نسبتم الامتين المظلمتين المذكورتين الى اختيار الكفر على الايمان للفرض المذكور فإن سلام وأصحابه أولى بذلك الفرص لأنهم قليلون جداً وأضدادهم كثيرون لا يحصيهم عدد والجواب من وجوه (أحدها) إنا قد بينا أن جمهور هاتين الامتين المذكورتين آمن به وصدقه وقد كانوا ملائكة الأرض وهذه الشام ومصر وما جاورها واتصل بهما من أعمالهما والحزيرة والموصل وأعمالهما وأكثر بلاد المغرب وكثير من بلاد المشرق كانوا كلهم نصارى فأصبحت هذه البلاد كلها مسلمين فالتخلف من هاتين الامتين عن الايمان به أقل القليل بالاضافة الى من آمن به وصدقه وهؤلاء عباد الاوثان كلهم أطبقوا على الاسلام الا من كان منهم في أطراف الأرض بحيث لم تصل اليه الدعوة وهذه أمة الجوس توازي هاتين الامتين كثرة وشوكة وعدداً دخلوا في دينه وبقي من بقي منهم كما بقيتم أنتم تحت الذلة

والجزية (الثاني) أنه قد بينا أن الفرص الحامل لهم على الكفر ليس هو مجرد المأكلة والرياسة فقط وإن كان من جملة الاغراض بل منهم من حمله ذلك ومنهم من حمله الحسد ومنهم من حمله الكبر ومنهم من حمله الهوى ومنهم من حمله حجة الفقه للدين الذي نشأ عليه وجبل بطبعه فصار انتقاله عنه كعقارقة الانسان ما يطبع عليه وأنت ترى هذا السبب كيف هو الغالب المستولى على أكثر نبي آدم في إثباتهم ما اعتادوه من المطاعم والمشارب والملابس والمساكن والديانات على ما هو خير منه وأوفق بكثير ومنهم من حمله التقليد والجهل وهم الاتباع الذين ليس لهم علم ومنهم من حمله الخوف من فوات محبوب أو حصول مرهوب فلم ينسب هاتين الامتين الى الفرص المذكور وحده (الثالث) إنا قد بينا أن الالم الذين كانوا عليهم كانوا أكثر عدداً وأغزر عقولاً منهم وكلهم اجتاروا العمى على الهدى والكفر على الايمان وبعد البصيرة فلهاتين الامتين سلف كثير وهم أكثر الخلق (الرابع) ان عبد الله بن سلام وذويه إماماً أسلموا في وقت شدة من الامر وقلة من المسلمين وضعف وحاجة وأهل الأرض مطبقون على عداوتهم واليهود والمشركون هم أهل الشوكة والسدة والحاقة والسلاح ورسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه إذ ذلك قد أووا الى المدينة واعدائهم يتطايرونهم في كل وجه وقد بذلوا الرغائب لمن جاءهم بهم فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم وصاحبه وخادمهما فاستخفوا ثلاثاً في غار تحت الأرض ثم خرجوا بعد ثلاث على غير الطريق الى أن قدموا المدينة والشوكة والعدد والسدة فيها لليهود والمشركين فأعلم عبد الله بن سلام حين مقدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة لما رأى أعلام النبوة التي كان يعرفها وشاهدها فيه وترك الاغراض التي منعت المقضوب عليهم من الاسلام من الرياسة والمال والجاه بينهم وقد شهدوا له كلهم عند رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه رئيسهم وخبرهم وسيدهم فلم أنهم إن علموا باسلامه أخرجوه من تلك الرياسة والسيدة فأحب ان يعلم رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك فقال أذخاني بمض بيوتك وسلمهم عني ففعل وسألهم عنه فأخبروه أنه سيدهم ورئيسهم وعالمهم فخرج عليهم وذكرهم وأوقفهم على أنهم يعلمون انه رسول الله وقابلهم بذلك فسبوه وقدحوا فيه وانكروا رياسته وسيادته وعلمه فلو كان عبد الله بن سلام ممن يؤثر عرض الدنيا والرياسة لفعل كما فعله إخوان القردة وأمة الغضب والقوم البهت وهكذا شأن من اسلم من اليهود حينئذ وأما المتخلفون فكثير منهم صرح بفرسه لحاصته وعاشته وقال ان هؤلاء القوم قد عظمونا ورأسونا ومولونا

فلو اتبعناه لتزعوا ذلك كله منا وهذا قد رأينا نحن في زماننا وشاهدناه عياناً ولقد
ناظرت بعض علماء النصاري معظم يوم فلما تبين له الحق بهت فقلت له وأنا وهو
خاليين ما يمنعك الآن من إتباع الحق فقال لي اذا قدمت على هؤلاء الجبر فرشوا
الشقاق تحت حوافر دابتي وحكوني في أمواليهم ونسائهم ولم يصوني فيما أمرهم به وأنا
لا اعرف صنعة ولا احفظ قرآناً ولا نحواً ولا فقهاً ملو أسلمت لدرت في الاسواق
اتكفف الناس فمن الذي يطيب نفساً بهذا فقلت هذا لا يكون وكيف تظن بالله انك
اذا آرت رضاه على هالك تجزئك وبذلك ومحوجك ولو فرضنا ان ذلك أصابك فما
ظفرت به من الحق والنجاة من النار ومن سخط الله وغضبه فيه اتم العوض عما فلتك
فقال حتي يأذن الله فقلت القدر لا يحتاج به ولو كان القدر حجة لكان حجة لله ودعى
تكذيب المسيح وحجة للمشركين على تكذيب الرسل ولا سيما اتم تكذبون بالقدر
فكيف نتج به فقال دعنا الآن من هذا وأمسك (الخامس) ان جوابك في نفس
سؤالك فانك اعترفت ان عبد الله بن سلام وذويه كانوا قليلين جداً وأعدادهم
لا يحصون كثرة ومعلوم ان الغرض الداعي لموافقة الجمهور الذين لا يحصون كثرة وهم
أولوا القوة والشوكة أقوى من الغرض الداعي لموافقة الأقاليم المستضعفين والله الموفق
(فصل) قال السائل تدخل علينا الرببة من جهة عبد الله بن سلام وأصحابه وهو انكم
قد بقيتم أكثر شرايعكم في الحلال والحرام والامر والنهي على أحاديث عوام من الصحابة
الذين ليس لهم بحث في علم ولا دراسة ولا كتابة قبل مبعث نبيكم فان سلام هو
وأصحابه أولى ان يؤخذ بأحاديثهم ورواياتهم لانهم كانوا أهل علم وبحث ودراسة وكتابة
قبل مبعث نبيكم وبعده ولا تراكم تروون عنهم من الحلال والحرام والامر والنهي الا
شيئاً يسيراً جداً وهو ضعيف عندكم والجواب من وجوه (أحدها) ان هذا بهت من
قائله فان لم نبين أساس شريعتنا في الحلال والحرام والامر والنهي الا على كتاب ربنا
الحميد الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد الذي
أنزله على رسوله محمد صلى الله عليه وسلم الذي تحدي به الامم كلها على اختلاف علومها
وأجناسها وطبائعها وهو في غاية الضعف وأعداؤها طبق الارض أن يعارضوه بمثله فيكونوا
أولى بالحق منه ويظهر لديه صدقهم فمعجزوا عن ذلك فمجداهم بأن يأتوا بعشر سور مثله
فمعجزوا فمجداهم بأن يأتوا بسورة من مثله فمعجزوا وهذا وأعداؤه الاديون اليه أفصح الخلق
وهم أهل البلاغة والفصاحة واللسن والنظم والنثر والخطب وأنواع الكلام فما منهم من
قام في معارضته ببنت شفة وكانوا احرص الناس على تكذيبه وأشدهم أذى له بالقول

والقول والتفسير عنده بكل طريق فما نقل عن أحد منهم سورة واحدة عارضه بها
الا مسيامة الكذاب بمن قوله يا ضفدع بنت ضفدعين اني كم تنقين لا الشارب تمنعين
ولا الماء تكديرين ومثل الطاحسات طحناً والمجانبات عجناً فالمايزات خبزاً امالة وسعداً
وأمثال هذه الالفاظ التي هي بالفاظ أهل المجون والمتهوين أشبه منها بالفاظ العقلاء
فالمسلمون انما بنوا أساس دينهم ومعالم حلالهم وحرامهم على الكتاب الذي لم ينزل من
السماء كتاب أعظم منه فيه بيان كل شيء وتفصيل كل شيء وهدى ورحمة وشفاء لما في
الصدور به هدى الله رسوله وأمه فهو أساس دينهم (الثاني) أن قولكم ان المسلمين بنوا
أساس دينهم على رواية عوام من الصحابة من أعظم البهت وأخس الكذب فانهم وان
كانوا أميين لم يثبت الله فيهم رسوله ذكاهم وعلمهم الكتاب والحكمة وفصلهم في العلم
والعمل والهدى والمعارف الاولية والمعلوم النافعة المكملة للنفوس على جميع الامم فلم يبق
أمة من الامم تدانهم في فضاهم وعلومهم وأعمالهم ومعارفهم فلو قيس ما عند جميع
الامم من معرفة وعلم وهدى وبصيرة الى ما عندهم لم يظهر له نسبة اليه بوجه ما وان
كان غيرهم من الامم أعلم بالحساب والهندسة والكم المتصل والكم المنفصل والبص
والقارورة والبول والقسطرة ووزن الانهار وتقوس الحيطان ووضع الآلات العجيبة
وصناعة الكيمياء وعلم الفلاحة وعلم الهيئة وتسيير الكواكب وعلم الموسيقى والالخان
وغير ذلك من المعلوم التي هي بين علم لا ينفج وبين ظنون كاذبة وبين علم نفه في
العاجلة وليس من زاد للماد فان أردتم ان الصحابة كانوا عواماً في هذه المعلوم فتم
إذا (وتلك شكاة ظاهر عنك عارها) وإن أردتم انهم كانوا عواماً في العلم بالله وأسمائه
وصفاته وأفعاله وأحكامه ودينه وشرعه وتفصيله وتفاصيل ما بعد الموت وعلم سعادة
النفوس وشقاوتها وعلم صلاح القلوب وأمراضها فمن بهت نبيهم بما بهت به وجحد
نبوته ورسالته التي هي للبصائر أظهر من الشمس للأبصار لم ينكر له أن يهت أصحابه
ويجحد فضاهم ومعرفةهم وينكر ما خصهم الله به ويميزهم على من قبلهم ومن هو كائن
من بعدهم الى يوم القيامة وكيف يكونون عواماً في ذلك وهم أذكى الناس فطرة
وأزكاهم نفوساً وهم يتلقونه غصاً طرياً ومحضاً لم يشب عن نبيهم وهم أحرص الناس
عليه وأشوقهم اليه وخبر السماء بأنهم على لسانه في ساعات الليل والنهار والحضر والفر
وكتابه قد اشتمل على علوم الأولين والآخرين وعلم ما كان من المبدأ والمعاد وتخليق
العالم وأحوال الامم الماضية والانباء وسيرهم وأحوالهم مع أنهم ودرجاتهم في منازلهم
عند الله وعددهم وعدد المسلمين منهم وذكر كتبهم وأنواع العقوبات التي عذب الله

بها أعداءهم وما أكرم به أتباعهم وذكر الملائكة وأصنافهم وأنواعهم وما وكلاها به واستعملوا فيه وذكر اليوم الآخر وتفاصيل أحواله وذكر الجنة وتفاصيل نعيمها والنار وتفاصيل عذابها وذكر البرزخ وتفاصيل أحوال الخلق فيه وذكر اشراط الساعة والأخبار بها مفصلاً بما لم يتضمنه كتاب غيره من حين قامت الدنيا وإلى أن يرث الله الأرض ومن عليها كما أخبر به المسيح عنه من قوله في الإنجيل وقد بشرهم به فقال وكل شيء أعد الله تعالى لكم بخيركم به وفي موضع آخر منه ويخبركم بالحوادث والغيوب وفي موضع آخر ويعلمكم كل شيء وفي موضع آخر منه يحيي لكم الأسرار ويفسر لكم كل شيء وأحييكم بالأمثال وهو يحييكم بالثأويل وفي موضع آخر إن لي كلاماً كثيراً أريد أن أقوله لكم ولكنكم لا تستطيعون حمله لكن إذا جاء روح الحق ذلك يرشدكم إلى جميع الحق لأنه ليس ينطق من عنده بل يتكلم بما يسمع ويخبركم بكلماتي ويبرفكم جميع ما للاب قرن هذا علمه بشهادة المسيح وأصحابه يتلقون ذلك جميعه عنه وهم أذكي الخلق وأحفظهم وأحرصهم كيف تدانهم أمة من الأمم في هذه العلوم والمعارف وأقد صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً صلاة الصبح ثم صعد المنبر فخطبهم حتى حضرت الظهر ثم نزل فصلى وصعد فخطبهم حتى حضرت العصر ثم نزل فصلى وخطبهم حتى حضرت المغرب فلم يدع شيئاً إلى قيام الساعة إلا أخبرهم به فكان أعلمهم وأحفظهم وخطبهم مرة أخرى خطبة فذكر بدأ الخلق حتى دخل أهل الجنة منازلهم وأهل النار منازلهم وقال يهودى لسامان لقد علمكم نبيكم كل شيء حتى المرأة قال أجل فهذا اليهودي كان أعلم بديننا من هذا السائل وطائفته وكيف يدعي في أصحاب ديننا أنهم عوام وهذه العلوم النافعة المبثوثة في الأمة على كثرتها واتساعها وتفنن ضرورتها إنما هي عنهم مأخوذة ومن كلامهم وقتاوبهم مستنبطة وهذا عبد الله بن عباس كان من صبيانهم وقتيانهم وقد طبق الأرض علماً وباتت فتاويه نحواً من ثلاثين سفرأ وكان يجرأ لا ينزف لو نزل به أهل الأرض لا وسعهم علماً وكان إذا أخذ في الحلال والحرام والفرائض يقول القائل لا يحسن سواء فإذا أخذ في تفسير القرآن ومعانيه يقول السامع لا يحسن سواء فإذا أخذ في السنة والرواية عن النبي صلى الله عليه وسلم يقول القائل لا يحسن سواء فإذا أخذ في القصص وأخبار الأمم وسير الماضين فكذلك فإذا أخذ في أنساب العرب وقبائلها وأصولها وفروعها فكذلك فإذا أخذ في الشعر والغريب فكذلك قال مجاهد العلماء أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم وقال قتادة في قوله تعالى (ويرى الذين أوتوا العلم الذي أنزل إليك

من ربك هو الحق) قال هم أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ولما حضر معاذ الموت قيل له أوصنا قال أجلسوني إن العلم والإيمان عند أربعة رهط عند عويمر أبي الدرداء وعند سلمان الفارسي وعند عبد الله بن مسعود وعند عبد الله بن سلام فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إنه عاشر عشرة في الجنة * وقال أبو اسحق السبيعي قال عبد الله علماء الأرض ثلاثة فرجل بالشام وآخر بالكوفة وآخر بالمدينة فأما هذان فيسألان الذي بالمدينة والذي بالكوفة لا يسألها عن شيء * وقيل لعلي بن أبي طالب حدثنا عن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عن أبيهم قال عن عبد الله بن مسعود قال قرأ القرآن وعلم السنة ثم انتهى وكفى بذلك قالوا حدثنا عن حذيفة قال أعلم أصحاب محمد بالمناقين قالوا فأبوءد قال كنيف ملاً علماً عجن فيه قالوا نعمار قال مؤمن من نسي إذا ذكرته ذكر خاط الله الإيمان بالحمه ودمه ليس للنار فيه نصيب قالوا فأبوء موسى قال صبح في العلم صبغة قالوا فإسلامان قال علم العلم الاول والاخر بحر لا يترج هومنا أهل البيت قالوا حدثنا عن نفسك يا أمير المؤمنين قال إياها أردتم كنت اذا سئلت أعطيت واذا سكت ابتديت وقال مسروق شافيت أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم فوجدت علمهم ينهي إلى ستة إلى علي وعبد الله وعمر وزيد بن ثابت وأبي الدرداء وأبي بن كعب ثم شافيت الستة فوجدت علمهم ينهي إلى علي وعبد الله * وقال مسروق جالست أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم وكانوا كالأخاذا الأخاذ يروي الراكب والأخاذا يروي الراكبين والأخاذا العشرة والأخاذا لو نزل به أهل الأرض لأصدرهم وإن عبد الله من تلك الأخاذا وفي الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم قال بيتنا أنا نائم أنيت بقدر لبن فشربت منه حتى أرى الري يخرج من أنفنا ري ثم أعطيت فضلي عمر فقالوا فما أولت ذلك يارسول الله قال العلم * وقال عبد الله أرى أن عمر بن الخطاب قد ذهب بتسعة أعشار العلم * وقال عبد الله إني لأحب عمر ولو أن علم عمر بن الخطاب وضع في كفة الميزان ووضع علم أهل الأرض في كفة لرجح علم عمر * وقال حذيفة بن اليمان كأن علم الناس مع علم عمر دس في حجر * وقال الشعبي قضاء هذه الأمة أربعة عمر وعلي وزيد وأبو موسى * وقال قبيصة بن جابر ما رأيت رجلاً قط أعلم بالله ولا أقرأ لكتاب الله ولا أفقه في دين الله من عمر * وقال علي بعثي رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى العبد وأنا حديث السن ليس لي علم بالقضاء فقلت انك ترساني إلى قوم يكون فيهم الاحداث وليس لي علم بالقضاء قال فضررب في صدري وقال ان الله سبيدك ويهدي قلبك ويثبت لسانك قال فما شككت في قضاء بين اثنين بدمه * وفي

الصحيح عن عبد الله بن مسعود قال كنت أرى غنماً لمعة بن أبي معيط فر بي رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر فقال لي يا غلام هل من لبن فقلت نعم ولكني مؤتمن قال فهل من شاة لم يزر عليها الفحل قال فأتيت به شاة ففسح ضرعها فنزل لبن فحلبه في إناء فشرب وسقى أبا بكر ثم قال للضرع أقامس فقامس قال ثم أتيت به هذا فقلت يا رسول الله علمني من هذا القول ففسح رأسي قال رحك الله أنك غايم معلم * وقال عتبة بن عامر ما أرى أحداً أعلم بما أنزل على محمد من عبد الله فقال أبو موسى إن تقل ذلك فإنه كان يسمع حين لا تسمع ويدخل حين لا تدخل * وقال مسروق قال عبد الله ما أنزلت سورة إلا وأنا أعلم فيها أنزلت ولو لم يني أعلم أن رجلاً أعلم بكتاب الله مني تباهه الأبل والمطايا لأتيت * وقال عبد الله بن يزيد في قوله عز وجل (حتى إذا خرجوا من عندك قالوا للذين أوتوا العلم ماذا قال آنفاً) قال هو عبد الله بن مسعود * وقيل لمسروق كانت عائشة تحسن الفرائض قال والله لقد رأيت الأكبر من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يسألونها عن الفرائض * وقال أبو موسى ما أشكل علينا أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم حديثاً قط فسألنا عائشة إلا وجدنا عندها منه علماً * وقال شهر بن حوشب كان أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم إذا حمدوا وفهم معاذ بن جبل نظروا إليه هيبة له * وقال علي بن أبي طالب أبو ذر وعاء ملي * علماً ثم وكى عليه فلم يخرج منه شيء حتى قبض * وقال مسروق قدمت للمدينة فوجدت زيد بن ثابت من الراسخين في العلم ولما بلغ أبا الدرداء موت عبد الله بن مسعود قال أما إن لم يخاف بعده مثله * وقال أبو الدرداء إن من الناس من أوتي علماً ولم يؤت حليماً وشداد بن أوس عن أوتي علماً وحليماً ولما مات زيد بن ثابت قام ابن عباس على قبره وقال هكذا يذهب العلم * وضم رسول الله صلى الله عليه وسلم ابن عباس وقال اللهم علمه الحكمة وتأويل الكتاب * وقال محمد بن الحنفية لما مات ابن عباس لقد مات رباني هذه الأمة * وقال عبد الله بن عتبة ما رأيت أحداً أعلم بالسنة ولا أجهد رأياً ولا أنقب نظراً حين ينظر من ابن عباس * وكان عمر بن الخطاب يقول له قد طرأت علينا عضل أفضية أنت لها ولا مثاها ثم يقول عبد الله وعمر عمر في جده وحسن نظره للمسلمين * وقال عطاء بن أبي رباح ما رأيت مجلساً قط أكرم من مجلس ابن عباس أكثر فقهاً وأعظم جفنة إن أصحاب الفقه عنده وأصحاب القرآن عنده وأصحاب الشعر يصدرهم كلهم في واد واسع * وكان عمر بن الخطاب يسأله مع الأكبر من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ودعا لرسول الله صلى

الله عليه وسلم أن يزيد الله علماً وفقهاً * وقال عبد الله بن مسعود لو أن ابن عباس أدرك أمتنا ما عشره منا رجل أي ما بلغ عشره * وقال ابن عباس ما سألتني أحد عن مسألة إلا عرفت أنه فقيه أو غير فقيه وقيل له أتني أصبت هذا العلم قال بلسان نبؤول وقلب عقول وكان يسمى البحر من كثرة علمه * وقال طاوس أدركت نحو خمسين من أصحاب رسول الله إذا ذكر لهم ابن عباس شيئاً تخافوه لم يزل بهم حتى يقرروهم * وقال الأعمش كان ابن عباس إذا رأيته قلت أجل الناس فإذا تكلم قلت أفصح الناس فإذا حدث قلت أعلم الناس * وقال مجاهد كان ابن عباس إذا فسر الشيء رأيت عليه النور * وقال ابن سيرين كانوا يرون أن الرجل الواحد يعلم من العلم ما لا يعلمه الناس أجمعون * وقال ابن عون فكانه رآني أنكرت ذلك قال فقال أليس أبو بكر كان يعلم ما لا يعلم الناس ثم كان عمر يعلم ما لا يعلم الناس * وقال عبد الله بن مسعود لو وضع علم أحياء العرب في كفة وعلم عمر في كفة لرجح بهم علم عمر قال الأعمش فذكرت ذلك لأبراهيم فقال عبد الله إنا كنا لنحسبه قد ذهب بتسعة أعشار العلم * وقال سماعة بن المسيب ما أعلم أحداً من الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أعلم من عمر بن الخطاب وقال الشعبي قضاة الناس أربعة عمر وعلي وزيد بن ثابت وأبو موسى الأشعري * وكانت عائشة رضي الله عنها مقدمة في العلم بالفرائض والسنن والأحكام والحلال والحرام والتفسير * قال عمرو بن الزبير ما جالست أحداً قط كان أعلم بقضاء ولا بحديث الجاهلية ولا أروى للشعر ولا أعلم بفريضة ولا طب من عائشة * وقال عطاء كانت عائشة أعلم الناس وأفقه الناس * وقال البخاري في تاريخه روي العلم عن أبي هريرة ثمانمائة رجل ما بين صاحب واتباع * وقال عبد الله بن مسعود إن الله نظر في قلوب العباد فوجد قلب محمد خير قلوب العباد فاصطفاه وبهته لرسالته ثم نظر في قلوب العباد فاصطفاي من بعد قلب محمد قلوب أصحابه فجعلوا وزراء * وقال ابن عباس في قوله تعالى (قل الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى) قال هم أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم * وقال ابن مسعود من كان منكم مستقياً فليست بينه وبين قدامت فأن الحى لا يؤمن عليه الفتنة أولئك أصحاب محمد أبر هذه الأمة قلوباً وأعمقها علماً وأقلها تكلفاً قوم اختارهم الله لأقامة دينه وصحبة نبيه فاعرفوا لهم حقهم وتبعوا بهم فأنهم كانوا على الهدى المستقيم * وقد أتني سبحانه عليهم بما لم ينه على أمة من قباهم من الأمم سواهم فقال تعالى (وكذلك جعلناكم أمة وسطاً) أي عدولاً خياراً (لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيداً) وقال تعالى (كنتم خير أمة أخرجت للناس

تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله) وقال (محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم تراهم ركعاً سجداً يبتغون فضلاً من الله ورضواناً سيلاهم في وجوههم من أثر السجود ذلك مثلهم في التوراة ومنهم في الإنجيل كزراع أخرج شطأه فأذره فاستعاط فاستوي على سوقه يعجب الزراع ليغيظ بهم الكفار وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة وأجرًا عظيماً) وقال تعالى (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين) وهم محمد وأصحابه وصح عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال أنتم توفون سبعين أمة أنتم خيرها وأكرمها على الله عز وجل وقال تعالى (والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان رضي الله عنهم ورضوا عنه وأعد لهم جنات تجري تحتها الأنهار خالدين فيها أبداً ذلك الفوز العظيم) وقال مالك عن نافع كان ابن عباس وابن عمر يجلسان للناس عند قدوم الحاج وكنت أجلس إلى هذا يوماً وإلى هذا يوماً فكان ابن عباس يجيب ويفي في كل ما يسأل عنه وكان ابن عمر يرد أكثر مما يفني * قال مالك وسمعت أن معاذ ابن جبل إمام العلماء بربوة يعني يكون أمامهم يوم القيامة بريمة حجر * وقال مالك أقام ابن عمر بعد النبي صلى الله عليه وسلم ستين سنة يعني الناس في الموسم وغير ذلك وكان من أئمة الدين وقال عمر الجريري رحمه الله إن كنت سيداً في الجاهلية فقهاً في الإسلام * وقال محمد بن المنكدر ما قدم البصرة أحد أفضل من عمران بن حصين * وكان جابر بن عبد الله حلفاً في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤخذ عنه العلم وإنما انتشر في الآفاق عن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فهم الذين فتحوا البلاد بالجهاد والقلوب بالعلم والقرآن فهاؤا الدنيا خيراً وعلماً والناس اليوم في بقايا أثر علمهم * قال الشافعي في رسالته وقد ذكر الصحابة فعملهم وأثنى عليهم ثم قال وهم فوضي في كل علم واجتهاد وورع وعقل وأمر استدرك به علم وأراؤهم لنا أحمد وأولى بنا من آرائنا ومن أدركنا ممن نرضي أو حكى لنا عنه ببلدنا صاروا فيما لم يعلموا فيه سنة إلى قولهم ان اجتمعوا أو قول بعضهم إن تفرقوا وكذلك نقول ولم يخرج من أقوالهم كلهم * وقال الشافعي وقد أثني الله على الصحابة في التوراة والإنجيل والقرآن وسبق لهم على لسان نبيهم صلى الله عليه وسلم من الفضل ما ليس لأحد بعدهم * وقال أبو حنيفة إذا جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم فعل الرأس واليمين وإذا جاء عن الصحابة مختار من قولهم ولم يخرج عنه * وقال ابن القاسم سمعت مالكا يقول لما دخل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الشام نظر إليهم رجل

من أهل الكتاب فقال ما كان أصحاب عيسى بن مريم الذين قطعوا بالمشير وصلبوا على الحشب بأشد اجتهاداً من هؤلاء * وقد شهد لهم الصادق المصدوق الذي لا ينطق عن الهوى بأنهم خير القرون على الإطلاق كما شهد لهم ربه تبارك وتعالى بأنهم خير الأمم على الإطلاق وعلماءهم وتلاميذهم هم الذين ملأوا الأرض علماً فغلغلاء الإسلام كلهم تلاميذهم وتلاميذ تلاميذهم وعلم جراً وهؤلاء الأئمة الأربعة الذين طبق علمهم الأرض شرفاً وغزياً هم تلاميذ تلاميذهم وخيار ما عندهم ما كان عن الصحابة وخيار الفقه ما كان عنهم وأصح التفسير ما أخذ عنهم * وأما كلامهم في باب معرفة الله وأسائه وصفاته وأفعاله وقضائه وقدره ففي أعلى المراتب فمن وقف عليه وعرف ما قاله الأنبياء عرف أنه مشتق منه وترجم عنه وكل علم نافع في الأمة فهو مستنبط من كلامهم ومأخوذ عنهم وهؤلاء تلاميذهم وتلاميذ تلاميذهم قد طبقت تصانيفهم وقناوهم الأرض فهذا مالك جمعت قناويه في عدة أسفار وكذلك أبو حنيفة وهذه تصانيف الشافعي تقارب المائة وهذا الامام أحمد بلغت قناويه وتآليفه نحو مائة سفر وقناويه عندنا في نحو عشرين سفرًا وغالب تصانيفه بل كلها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن الصحابة والتابعين وهذا غلامهم المتأخر شيخ الإسلام ابن تيمية جمع بعض أصحابه قناوهم في ثلاثين مجلدًا ورأيت في الديار المصرية وهذه تأليف أئمة الإسلام التي لا يحصيها إلا الله وكلهم من أولهم إلى آخرهم يقر للصحابة بالعلم والفضل ويعترف بأن عامه بالنسبة إلى علومهم كلهم بالنسبة إلى علم نبيهم * وفي التفقيت حدثنا قتيبة بن سعيد عن سعيد بن عبد الرحمن المعافري عن أبيه أن كعباً رأي حبر اليهود يبكي فقال له ما يبكيك قال ذكرت بعض الأمر فقال كعب أنشدك الله أن أخبرك ما أبكاك لتصدقني قال نعم قال أنشدك الله هل تجد في كتاب الله المنزل أن موسى نظر في التوراة فقال رب اني أجد خير أمة أخرجت للناس يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويؤمنون بالكتاب الأول والكتاب الآخر ويقاتلون أهل الضلالة حتي يقاتلون الاعور السجال فاجعلهم أمتي قال هم أمة أحمد ياموسي قال الخبر نعم قال كعب فأنشدك الله هل تجد في كتاب الله المنزل أن موسى نظر في التوراة فقال يارب اني أجد أمة هم الحادون رعاة الشمس المحكمون اذا أرادوا أمراً قالوا فعمله إن شاء الله فاجعلهم أمتي قال هم أمة أحمد ياموسي قال الخبر نعم قال كعب فأنشدك الله اتجد في كتاب الله المنزل أن موسى نظر في التوراة فقال يارب اني أجد أمة اذا أشرف أحدهم على شرف كبر الله واذا هبط حد الله الصعيد طهورهم والأرض لهم مسجد حيثما كانوا يتطهرون

من الجنة طهورهم بالصعيد كطهورهم بالماء حيث لا يجذون الماء غراً محجلين من آثار
الوضوء فاجعلهم أمي قال هم أمة أحمد ياموسي قال الخبر نعم قال كعب فأنشدك الله أنجد
في كتاب الله أن موسى نظر في التوراة فقال يارب اني أجد أمة مرحومة ضعفاء
يرثون الكتاب فاصطفيتهم لنفسك فثم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات
فلا أجد أحدا منهم إلا مرحوما فاجعلهم أمي قال هم أمة أحمد ياموسي قال الخبر نعم
قال كعب أنشدك الله أنجد في كتاب الله أن موسى نظر في التوراة فقال يارب اني
أجد أمة مصاحفهم في صدورهم يصفون في صلاتهم كصفوف الملائكة اصواتهم في
مساجدهم كدوي النحل لا يدخل النار منهم أحد إلا من بري من الحسنات
مثل ما بري الحبر من ورق الشجر قال موسى فاجعلهم أمي قال هم أمة أحمد
ياموسي قال الخبر نعم فلما عجب موسى من الخبر الذي أعطى الله محمداً وأمه قال ليتني
من أصحاب محمد فأوحى الله اليه ثلاث آيات برضيه بهن ياموسي إني اصطفتك على
الناس الآية * ومن قوم موسى أمة يهدون بالحق وبه يعدلون * وكتبنا له في الألواح
الآية قال فرضي موسى كل الرضا وهذه الفصول بعضها في هذه التوراة التي بأيديهم
وبعضها في نبوة شعيا وبعضها في نبوة غيره والتوراة أعم من التوراة المعينة وقد كان
الله سبحانه كتب لموسي في الألواح من كل شيء موعظة وتفصيلاً لكل شيء فلما كسرها
رفع منها الكثير ونقى خير كثير فلا يقدح في هذا النقل جهل أكثر أهل الكتاب به
فلا زال في العلم الموروث عن الأنبياء شيء لا يعرفه إلا الآحاد من الناس أو الواحد
وهذه الأمة على قرب عهدنا فيها في العلم الموروث عنه مالا يعرفه إلا الأفراد القليلون
جداً من أمته وسائر الناس منكروه وجاهل به * وسمع كعب رجلاً يقول رأيت في المنام
كان الناس جمعوا للحساب فدعي الأنبياء فجاء مع كل نبي أمة ورأيت لكل نبي نورين
ولكل من أتبعه نوراً يمشي بين يديه فدعي محمد صلى الله عليه وسلم فإذا لكل شعرة في
رأسه ووجهه نور ولكل من أتبعه نوران يمشي بهما فقال كعب من حدثك بهذا قال
رؤيا رأيها في منامي قال أنت رأيت هذا في منامك قال نعم قال والذي نفسي بيده إنها لصفة
محمد وأمه وصفة الأنبياء وأممهم لكأنما قرأتها من كتاب الله وفي بعض الكتب القديمة أن
عيسى بن مريم صلوات الله وسلامه عليه قيل له ياروح الله هل بعد هذه الأمة أمة
قال نعم قيل واية أمة قال أمة أحمد قيل ياروح الله ومائة أمة أحمد قال علماء حكام أبرار
أتقياء كآتهم من الفقه أنبياء يرضون من الله بالسير من الرزق ويرضي الله منهم بالسير
من العمل يدخلمهم الجنة بشهادة أن لا إله إلا الله * وقال كعب علماء هذه الأمة

كأنبياء بني اسرائيل وفيه حديث مرفوع لا أعرف حاله * ثم تقول وما يدريكم
معاشر المثناة وعباد الصلابة وأمة اللعنة والغضب بالفقه والعلم وتسمي هذا الاسم حيث
تسلبونه أصحاب محمد الذين هم وتلاميذهم كأنبياء بني اسرائيل وهل يميز بين العلماء
والجهال ويعرف مقادير العلماء إلا من هو من جملتهم ومعدود في زميرتهم
فأما طائفة شبيهة الله علماءهم بالخمر التي تحمل أسفاراً وطائفة علماءها يقولون
في الله مالا يرضاه أمة من الأمم فيمن تعظمه وتجله وتأخذ دينها عن كل كاذب ومفت
على الله وعلى أنبيائه فنماها مثل عريان يحارب شاكي السلاح ومن سقف بيته زجاج
وهو يزاحم أصحاب القصور بالأحجار ولا يستكثر على من قال في الله ورسوله ما قال
أن يقول في أعلم الخلق أنهم عوام فليمن أمة الغضب علم المشنا والتمود وما فيها من
الكذب على الله وعلى كلمه موسى وما يحدث لهم أحبارهم وعلماء السوء منهم كل
وقت ولهم علوم دلتهم على أن الله ندم على خلق البشر حتى شق عليه وبكى على
الطوفان حتى رمد وعادته الملائكة ودلتهم على أن ينجحوا في صلاتهم بقولهم يا إلهنا
إنه من رقدنك كنتم يتخونه حتى يتخي لهم وينتقد دولتهم ولهم أمة الضلال علومهم
التي فارقوا بها جميع شرائع الأنبياء وخالفوا بها المسيح خلافاً تحققة علماءهم في كل
أمره كما ستر بك وعلومهم التي قالوا بها في رب العالمين ما قالوا مما كادت السموات
تشق منه والأرض تنفطر والجبال تهتد لولا إن أمسكها الحليم الصور وعلومهم التي
دلتهم على الثلاث وعبادة خشية الصلب والصور المدهونة بالسيفون والزنجفر ودلتهم
على قول عالمهم أفرهم أن اليد التي جابت طينة آدم هي التي عقت على الصابوت وأن
البشر الذي ذرعت به السموات هو الذي سمر على الخشبة وقول عالمهم عرقتودس
من لم يقل أن مريم والدة الله فهو خارج عن ولاية الله * قال السائل نري في دينكم
أكثر اقواحش فيمن هو أعلم وأفقه كانزنا واللوط والحانية والحسد والبخل والغرور
والجبن والتكبر والخيلاء وقلة الورع واليقين وثلة الرحمة والمروءة والحمية وكثرة الهلع
واتكالب على الدنيا والكسل في الخيرات وهذا الحال يكذب لسان المقال والجواب
من وجوه * أحدها أن يقال ماذا على الرسل الكرام من معاصي أممهم وأتباعهم وهل
يقدح ذلك شيئاً في نبوتهم أو يغير وجه رسالتهم وهل سام من الذنوب على اختلاف
أنواعها وأجناسها إلا الرسل صلوات الله وسلامه عليهم وهل يجوز رد رسالتهم
وتكذيبهم بمعضية بعض أتباعهم لهم وهل هذا إلا من أفسح التعت وهو بمنزلة رجل
مريض دعاه طبيب ناصح إلى سبب نعال به غاية عاقبته فقال لو كنت طبيباً لم يكن فلان

وفلان وفلان مريض وهل يازم الرسل أن يشفوا جميع المرضى بحيث لا يبقى في العالم مريض هل يعت أحد من الناس الرسل بمثل هذا التعنت . الوجه الثاني أن الذنوب والمعاصي أمر مشترك بين الأمم لم يزل في العالم من طبقات بني آدم عالمهم وجاهلهم وزاهدهم في الدنيا وراغبهم وأمرهم وأمورهم وليس ذلك أمراً خصصت به هذه الأمة حتى يقدم به فيها وفي غيرها . الوجه الثالث أن الذنوب والمعاصي لاتنافي الايمان بالرسل بل يجتمع في العبد الاسلام والايمان والذنوب والمعاصي فيكون فيه هذا وهذا فالمعاصي لاتنافي الايمان بالرسل وان قدحت في كاله وتسامه . الوجه الرابع أن الذنوب تغفر بالتوبة النصوح فلو بلغت ذنوب العبد عنان السماء وعدد الرمل والحصى ثم تاب الله عليه قال تعالى (قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله إن الله يغفر الذنوب جميعاً إنه هو الغفور الرحيم) فهذا في حق التائب فان التوبة تحب ما قبلها والتائب من الذنب كمن لا ذنب له والتوحيد تكفير الذنوب كافي الحديث الصحيح الالهى ابن آدم لولقيتني بقراب الأرض خطايا ثم لقيتني لا تشرك بي شيئاً لقيتك بقرابها مغفرة فالتسليمون ذنوبهم ذنوب موحد إن قوي التوحيد على محو آثارها بالكلية وإلا فسا معهم من التوحيد يخرجهم من النار إذا عبدوا بذنوبهم وأما المشركون والكفار فان شركهم وكفرهم يحبط حسناتهم فلا ياقون ربهم بحسنة يرجون بها النجاة ولا يكفر لهم شيء من ذنوبهم قال تعالى (إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) وقال تعالى في حق الكفار والمشركين (وقدمننا إلى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثوراً) وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أي الله أن يقبل من مشرك عملاً فالذنوب تزول آثارها بالتوبة النصوح والتوحيد الخالص والحسنات المساجية والمصائب المكفرة لها وشفاعاة الشافعين في الموحدين في آخر ذلك إذا عذب بما يبقى عليه منها أخرجه توحيده من النار وأما الشرك بالله والكفر بالرسول فانه يحبط جميع الحسنات بحيث لا تبقى معه حسنة . الوجه الخامس أن يقال لمورد هذا السؤال إن كان من الأمة الغضبية إخوان القروود ألا يستحي من إيراد هذا السؤال من آبائه وأسلافه كانوا يشاهدون في كل يوم من الآيات ما لم يره غيرهم من الأمم وقد فاق الله لهم البحر وأنجاهم من عدوهم وما حفت أقدامهم من ماء البحر حتى قالوا لموسى اجعل لنا إلهاً كما لهم آلهة قال إنكم قوم تجهلون ولما ذهب لمقات ربهم لم يعلموه أن عبدوا بعد ذهابه المعجل المصوغ وغلب أخوه هرون معهم ولم يقدر على الإنكار عليهم وكانوا مع مشاهدتهم تلك الآيات

والمعجائب يهون برجم موسى وأخيه هرون في كثير من الأوقات والوحي بين أظهرهم ولما نذهم إلى الجهاد قالوا اذهب أنت وربك فقاتلا إنا ههنا قاعدون وآذوا موسى أنواع الأذى حتى قالوا إنه آدر (أي متنفخ الحصى) ولهذا يقتل وحده واغتسل يوماً ووضع ثوبه على حجر فقر الحجر بثوبه فعدا خلفه عرباناً حتى نظر بنو إسرائيل إلى عورته فأروه احسن خلق الله متجرداً ولما مات أخوه هرون قالوا إن موسى قتله وغيبه فرفعت الملائكة لهم نايوته بين السماء والأرض حتى عاينوه ميتاً وآثروا الموت إلى مصر وإلى العبودية ليشبعوا من كل المرحم والبصل والقناء والعدس هكذا عندهم والذي حكاه الله عنهم أنهم آثروا ذلك على المن والسوي وإنهما كهم على الزنا وموسى بين أظهرهم وعدوهم بازائمهم حتى ضعفوا عنهم ولم يظفروا بهم وهذا معروف عندهم وعبادتهم الاضام بعد عصر يوشع بن نون معروف ونحيلهم على صيد الحيتان في يوم السبت لانتسه حتى مسخوا قردة خاشين وقتلهم الأنبياء بقبر حق حتى قتلوا في يوم واحد سبعين نبياً في أول النهار وأقاموا السوق آخره فكانهم جزروا غنماً وذلك أمر معروف وقتلهم يحيى بن زكريا ونسروهم أباه بالنيشار وإصرارهم على العظام واقفاهم على تفسير كثير من أحكام التوراة ورميهم لو طأ به وطأ أبنته وأولدها ورميهم يوسف بأنه حل سراويله وجلس من امرأة العزيز مجلس المرأة من القابلية حتى أشق الحائط وخرجته كفت يعقوب وهو عاض على أنامله فقام وهرب وهذا لوراء أشق الناس وأجبرهم لقام ولم يقض غرضه وطاعتهم للخارج على ولد سليمان بن داود لما وضع لهم كبشين من ذهب فمكفت جماعتهم على عبادتهما إلى أن جرت الحرب بينهم وبين المؤمنين الذين كانوا مع ولد سليمان وقتل منهم في معركة واحدة ألف مؤلفة أفلا يستحي عباد الكباش والبقير من تعيير الموحدين بذنوبهم أولاً تستحي ذرية قلة الانبياء من تعيير المجاهدين لاعداء الله قاتل ذرية من سيوف آبائهم قططر من دماء الانبياء من قططر سيوفهم من دماء الكفار والمشركين أولاً يستحي من يقول في صلاته لربه اتبته كم تنام يارب استيقظ من رقدتك يخيه بذلك ويحميه من تعيير من يقول في صلاته الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم مالك يوم الدين إياك نعبد وإياك نستعين فلو بلغت ذنوب المسلمين عدد الحصى والرمال والتراب والانساف ما بلغت مبلغ قتل نبي واحد ولا وصلت إلى قول إخوان القروود إن الله فقير ونحن أغنياء وقولهم عزير بن الله وقولهم نحن أبناء الله وأحبناؤه وقولهم إن الله بكى على الطوفان حتى رمد من البكاء وجعلت الملائكة تعودهم وقولهم أنه عاض أنامله على ذلك وقولهم أنه ندم على خالق البشر وشقي عليه لما رأي مني

معاصيهم وظلمهم وأعظم من ذلك نسبة هذا كله الى التوراة التي أنزلها علي كليمه فلو بلغت ذنوب المسلمين ما بلغت لكانت في حجب ذلك كثرة في بحر ولا تنس قصة أسلافهم مع شاول الحارث علي داود فان سوادهم الاعظم انضم اليه وشدوا معه علي حرب داود ثم لما عادوا الي طاعة داود وجاءت وقودهم وعساكرهم مستقرين معتدلين بحيث احتسموا في السبق اليه فبيع منهم شخص ونادي بأعلى صوته لا نصيب لنا في داود ولا حظ في شاول ليمض كل منكم الي خبائه يا اسرائيليين فلم يكن بلوشك من أن ذهب جميع عسكر بني اسرائيل الي أخيتهم بسبب كلبته ولما قتل هذا الصائح عادت العساكر جميعها الي خدمة داود فما كان القوم الا مثل همج رعاع يجمعهم طبل ويفرقهم عصي

فصل وهذه الامة الغضبية وان كانوا مفترقين افتراقاً كثيراً فيجمعهم فرقتان القرايون والربايون وكان لهم أسلاف فقهاء وهم صفوا لهم كتابين أحدهما يسعي المشنا ومبلغ حججه نحو ثمانمائة ورقة والثاني يسعي التلمود ومبلغه قريب من نصف حمل بفل ولم تكن المؤلفون له في عصر واحد وإنما ألوه في جيل بعد جيل فلما نظر متأخروهم الي ذلك وانه كلما مر عليه الزمان زادوا فيه وفي الزيادات المتأخرة ما يفتقر كثيرا من أوله عادوا أنهم ان لم يقلوا باب الزيادة والأدي الي الحلل الفاحش فقطعوا الزيادة وحظروها علي فقهاءهم وحرّموا من يزيد عليه شيئاً فوقف الكتاب علي ذلك المقدار وكان فقهاءهم غيروا ملتزمين وحظروا عليهم أكل اللحمان من ذبائح من لم يكن علي دينهم لأنهم علموا أن دينهم لا يبق عليهم مع كونهم تحت الذل والعبودية وقهر الامم لهم الا أن يصدّوهم عن مخالطة من كان علي غير ملتزمين وغيروا عليهم مناسكهم والاكل من ذبائحهم ولم يمسكهم ذلك الابحجة بتدعوتها من أنفسهم ويكذبون فيها علي الله فان التوراة إنما حرمت عليهم مناسكهم غيرهم من الامم لثلاثا يوافقون أزواجهم في عبادة الاصنام والكفر بالله وإنما حرمت عليهم أكل ذبائح الامم التي يذبحونها قربانا للاصنام لأنه سعى عابها غير اسم الله فلما ذكر عليه اسم الله وذبح لله فلم تنطبق التوراة بتجريد البتة بل انطقت بأباحة أكلهم من أيدي غيرهم من الامم وموسى إنما نهاهم عن مناسك عبادة الاصنام خاصة وأكل ما يذبحونه باسم الاصنام قالوا التوراة حرمت علينا أكل الطريفا قيل لهم الطريفا هي الفريسة التي يفتريها الأسد والذئب أو غيرها من السباع كما قال في التوراة ولحم في الصحراء فريسة لا تأكلوا ولا لئب القوه فلما نظر فقهاءهم الي أن التوراة غير ناطقة بتجريم ما كلى الامم عليهم لإعباد الاصنام وصرححت التوراة

بأن تحريم مؤاكلتهم ومخالطتهم خوف استدراج المخالطة الي المناكحة والمناكحة قد تستنبع الايقال من دينهم الي دينهم وموافقتهم في عبادة الاوثان ووجدوا جميع هذا واضحاً في التوراة احتلقوا كتاباً سموه هلكك شجيتا وتفسيره علم الذباجة ووضعوا في هذا الكتاب من الآصار والاعلال ما شغلوه به عما هم من الذل والصغار والخزي فأمرهم فيه أن ينفخوا الرئة حتي يملوها هواءاً ويتأملونها هل يخرج الهواء من ثقب منها أم لا فان خرج منها الهواء حرّموه وان كانت بعض أطراف الرئة لاصقة ببعض لم يأكلوه وأمرهم الذي يتفقد الذبيحة أن يدخل يده في بطن الذبيحة ويتأمل بأصابعه فان وجد القلب ملتصقاً الي الظهر أو أحد الجانبين ولو كان الانصاق يبرق دقيق كالشجرة حرّموه ولم يأكلوه وسموه طريفاً ومعني هذه اللفظة عندهم أنه نجس حرام وهذه التسمية عدوان منهم فان معناها في لغتهم هي الفريسة التي يفتريها السبع ليس لها معني في لغتهم سواء وكذلك عندهم في التوراة ان إخوة يوسف لما جاؤا بقميصه ماطحاً بالدم قال يعقوب في جملة كلام طاروف طوراف يوسف تفسيره وحش ردي أكله اقتراًساً فترس يوسف وفي التوراة ولحم في الصحراء فريسة لا تأكلوا فهذا الذي حرّمته التوراة من الطريفا وهذا نزل عليهم وهم في التيه وقد اشتد قهرهم الي اللحم فتناولوا من أكل الفريسة والميتة ثم اختلقوا في خرافات وهدايات تتماق بالرتة وقالوا ما كان من الذبائح سائماً من هذه الشروط فهو دخياً وتفسيره طاهر وما كان خارجاً عن ذلك فهو طريفاً وتفسيره نجس حرام ثم قالوا معني قوله في التوراة ولحم فريسة في الصحراء لا تأكلوه لا لئب القوه يعني اذا ذبحتم ذبيحة ولم يوجد فيها هذه الشروط فلا تأكلوها بل يبيعوها علي من ليس من أهل ملتكم قالوا ومعني قوله لا لئب القوه أي لمن ليس علي ملتكم فهو الكتب فأطعموه إياه بالخن فتأمل هذا التحريف والكذب علي الله وعلي التوراة وعلي موسى وكذلك كتبهم الله علي لسان رسوله في تحريم ذلك فقال في السورة المدنية التي خاطب فيها أهل الكتاب (فكلوا مما رزقكم الله حلالاً طيباً واشكروا نعمة الله إن كنتم إياه تعبدون إنما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل به لغير الله) وقال في الانعام (قل لا أجد فيما أوحى الي محرماً علي طاعم يطعمه الا أن يكون ميتة أو دماً مسفوحاً أو لحم خنزير فإنه رجس أو فسقاً أهل به لغير الله فمن اضطر غير باغ ولا عاد فلا إثم عليه إن الله غفور رحيم) وعلي الذين هادوا حرّمنا كل ذي ظفر ومن البقر والغنم حرّمنا عليهم شحومهما الا ما حملت ظهورهما أو الحوايا أو ما اختلط بغضل) فهذا محريم زائد علي تحريم الاربعة المتقدمة وقال في

سورة النحل وهي بعد هذه السورة نزولاً وعلى الذين هادوا حرمنا ما قضينا عليك من قبل (فهذا الحرم عليهم بنص التوراة ونص القرآن فلما نظر القرايون منهم وهم أصحاب عاتان وبنيامين الى هذه الحالات الشنيعة والافتراء الفاحش والكذب البارد على الله وعلى التوراة وعلى موسى وان أصحاب التلمود والمشتا كذابون على الله وعلى التوراة وعلى موسى وانهم أصحاب حماقات ورقاعات وان أتباعهم ومشايخهم يزعمون أن الفقهاء منهم كانوا اذا اختلفوا في مسألة من هذه المسائل وغيرها يوحى الله اليهم بصوت يسمونه الحق في هذه المسئلة مع الفقيه فلان ويسمون هذا الصوت بث قول فلما نظر القرايون الى هذا الكذب والاحاد قالوا قد فسق هؤلاء ولا يجوز قبول خبر فاسق ولا فتواء مخالفوهم في سائر ما أصلوه من الامور التي لم ينطق بها نص التوراة وأما تلك الترهات التي فيها فقهاؤهم الذين يسمونهم الحنخاميم في علم النجاة ورتبها ونسبها الى الله فاطرحها القرايون كلها وألقوها وصاروا لا يحرمون شيئاً من الذبائح التي يتولون ذبحها البتة ولهم فقهاء أصحاب تصانيف الا أنهم لا يبالغون في الكذب على الله وهم أصحاب ظواهر مجردة والاولون أصحاب استنباط وقبالات . والفرقة الثانية يقال لهم الرابانون وهم أكثر عدداً وفيهم الحنخاميم الكذابون على الله الذين زعموا ان الله كان يخاطب جميعهم في كل مسألة بالصوت الذي يسمونه بث قول وهذه الطاقة أشد اليهود عدواة لغيرهم من الامم فان الحنخاميم أو همومهم بأن الذبائح لا يحل منها الا ما كان على الشروط التي ذكروها فان سائر الامم لا تعرف هذا وأنه شيء خصوصاً به وميزوا بهم عن سواهم وان الله شرفهم به كرامة لهم فصار الواحد منهم ينظر الى من ليس على نمطه كما ينظر الى الدابة وينظر الى ذبائحها كما ينظر الى الميتة واما القرايون فأكبرهم خرجوا الى دين الاسلام ونفهمهم بمسلكهم بالظواهر وعدم تحريفها الى ان لم يبق منهم الا القليل لأنهم أقرب استمداداً لقبول الاسلام لامرين . . أحدها اساتة ظنهم بالفقهاء الكذابين المفسرين على الله وطعنهم عليهم . . الثاني تمسكهم بالظواهر وعدم تحريفها وإبطال معانيها واما أولئك الرابانون فان فقهاءهم وحنخاميمهم حصروهم في مثل سم الحياض بما وضعوا لهم من التشديدات والآصار والاغلال المضافة الى الآصار والاغلال التي شرعها الله عقوبة لهم وكان لهم في ذلك مقاصد . . منها أنهم قصدوا بذلك مبالغتهم في مضادة مذاهب الامم حتي لا يختلطوا بهم فيؤدي اختلاطهم بهم الى موافقتهم والخروج من السبت واليهودية . . القصد الثاني ان اليهود مبددون في شرق الارض وغربها وجنوبها وشمالها كما قال تعالى (وقطعناهم في الارض

أثماً) وما من جماعة منهم في بلدة الا اذا قدم عليهم رجل من أهل دينهم من بلاد بعيدة يظهر لهم الخشونة في دينه والمبالغة في الاحتياط فان كان من فقهاءهم شرع في إنكار أشياء عليهم يومهم قلة دينهم وعلمهم وكذا شدد عليهم قالوا هذا هو العالم فأعلمهم أعظمهم تشديداً عليهم فقرأ أول ما ينزل عليهم لا يأكل من أطعمتهم وذبحهمهم ويتأمل سكين الذبائح ويشرع في الانكار عليه ببعض أمره ويقول لا آكل الا من ذبيحة يدي فقرأهم معه في عذاب ويقولون هذا عالم غريب قدم علينا فلا يزال يشكر عليهم الحلال ويشدد عليهم الآصار والاغلال ويفتح لهم أبواب المكر والاحتيايل وكما فعل هذا قالوا هذا هو العالم الرباني والحنخيم الفاضل فاذا رآه رئيسهم قد مضى حاله وقبل بينهم مقالته آزر نفسه معه لانه اذا ازدري به وطعن عليه لم يقبل منه فان الناس في الغالب يميلون مع الغريب وينسبوا أصحابه الى الجهل وقلة الدين ولا يصدقونه لأنهم يرون القادم قد شدد عليهم وضيق وكما كان الرجل أعظم تضيقاً وتشديداً كان أفقه عندهم فنصرف عن هذا الرأي فيأخذ في مدحه وشكره فيقول لقد عظم الله ثواب فلان إذ قوي ناموس الدين في قلوب هذه الجماعة وشيئاً ساسه واحكم سياج الشرع فيبلغ القادم قوله فيقول ما عندكم أفقه منه ولا اعلم بالتوراة واذا لقيه يقول لقد زين الله لك أهل بلدنا ونعش بك هذه الطائفة وان كان القادم عليهم حبراً من أحبارهم فهناك تري العجب العجيب من الناموس التي تراه يعتمد عليها والسفن التي يحدتها ولا يترص عليه أحد بل تراهم مسلمين له وهو يحتلب درهم ويحتلب درهمهم واذا باهه عن يهودى طعن عليه صبر عليه حتي يرى منه جلوساً على قارعة الطريق يوم السبت أو يبلغه انه يشترى من مسلم لبناً أو خراً أو خرج عن بعض أحكام المشتاة والتلمود فخرمه بين ملا اليهود وأباحهم عرضه ونسبه الى الخروج عن اليهودية فيضيق به البلد على هذه الحال فلا يسمه إلا أن يصلح ما بينه وبين الخبر بما يقتضيه الحال فيقول لليهود إن فلاناً قد أبصر رشده وراجع الحق وأقلع عما كان فيه وهو اليوم يهودى على الوضع فيعودون له بالتعظيم والاكرام * وأذكر لك مسألة من مسائل شرعهم المبدل أو المتسوخ تعرف بمسئلة اليباما والجالوس وهي ان عندهم في التوراة اذا أقام اخوان في موضع واحد ومات أحدهما ولم يعقب ولداً فلا تصير امرأة الميت الى رجل أجنبي بل ابن حمها ينكحها وأول ولد يولدها ينسب الى أخيه الدارج فان أبي ان ينكحها خرجت متشكية الى مشيخة قومه قائلة قد أبي ابن حمي أن يستبقى إسماً لأخيه في بني اسرائيل ولم يرد نكاحي فيحضره ويكلفه أن يقف

ويقول ما أردت نكاحها فتناول المرأة نعله فتخرجه من رجله وتمسكه بيدها ونبصق في وجهه وتنادى عليه كذا فليصنع بالرجل الذي لا يبني بيت أخيه ويدعي فيها بسد بالخلوغ العل ويتبر بنوه بهذا اللقب وفي هذا كالتلجئة له إلى نكاحها لأنه إذا علم أنه قد فرض على المرأة وعليه ذلك فرعاً استجيا وخجل من شبل نعله من رجله والبصق في وجهه ونيزه باللقب المستكره الذي يبقى عليه وعلى أولاده عاراً ولم يجد بداً من نكاحها فإن كان من الزهد فيها والكراهة لها بحيث يرى أن هذا كله أسهل عليه من أن يتلى بها وهان عليه هذا كله في التخاص منها لم يكره على نكاحها هذا عندهم في التوراة ونشأ لهم من ذلك فرع مرتب عليه وهو أن يكون مريداً للمرأة محباً لها وهي في غاية الكراهة لها فحدثوا لهذا الفرع حكماً في غاية الظلم والفضيحة فإذا جاءت إلى الحاكم أحضروه معها ولقوها أن تقول إن ابن حمي لا يقيم لأخيه إسماعيل في بني إسرائيل ولم يرد نكاحي وهو عاشق لها فيلزمونها بالكذب عليه وأنها أرادت فامتنع فإذا قالت ذلك ألزمه الحاكم أن يقوم ويقول ما أردت نكاحها ونكاحها غاية سؤله وأمنيتهم فيأمرونه بالكذب عليها فيخرج نعله من رجله لأنه لا مسك هنا ولا ضرب بل يبصق في وجهه وينادي عليه هذا جزء من لا يبني بيت أخيه فلم يكفهم أن كذبوا عليه حتى أقاموه مقام الحزبي وألزموه بالكذب والبصاق في وجهه والعتاب على ذنب جره غيره كما قيل

وجرم جره سفهاء قوم * وحل بغير جرمه العذاب

أفلا يستحي من تعيير المسلمين من هذا شرعه ودينه ولا يستبعد اصطلاح الأمة الفضية على الحال واتفاقهم على أنواع من الكفر والضلال فإن الدولة إذا اقرضت عن أمة باستيلاء غيرها عليها وأخذ بلادها انطلمست حقائق سالف أخبارها ودرست معالم دينها وآثارها وتعذر الوقوف على الصواب الذي كان عليه أولها وأسلافها لأن زوال الدولة عن الأمة إنما يكون بتتابع الفارات وخراب البلاد واحراقها وجلاء أهلها عنها فلا تزال هذه البلايا متتابعة عليها إلى أن تستحيل رسوم دياناتها وتضعحل أصول شرعها وتتلأشى قواعد دينها وكما كانت الأمة أقدم واختلفت عليها الدول المتناولة لها بالاذلال والصغار كان حظها من أدراس دينها أوفر وهذه الأمة الفضية أوفر الأمم حظاً من ذلك فأنهم أقدم الأمم عهداً واستولت عليها سائر الأمم من الكلدانيين والكلدانيين والبابليين والفرس واليونان والنصاري وما من هذه الأمم أمة الا وقعت استتصاها واحراق كتبهم وتخريب بلادهم حتى لم يبق لهم مدينة ولا جيش ولا حصن الا بأرض الحجاز وخير قاعن

ما كانوا هناك فلما قام الاسلام واستعان الرب تعالى من جبال فاران صادفهم تحت ذمة الفرس والنصاري وصادف هذه الشرذمة بخير والمدينة فأذاقهم الله بالمسلمين من القتل والسبي وتخريب الديار ذنباً مثل ذنوب أصحابهم وكانوا من سبط لم يصعب الجلاء فكاتب الله عليهم الجلاء وشتمهم ومزقهم بالاسلام كل ممزق ومع هذا فلم يكونوا مع أمة من الأمم أطيب منهم مع المسلمين ولا آمن فإن الذي نالهم من النصاري والفرس وعباد الأصنام لم ينالهم من المسلمين مثله وكذلك الذي نالهم مع ملوكهم العصاة الذين قتلوا الأنبياء وبالغوا في طلبهم وعبدوا الأصنام وأحضرنا من البلاد سدة الأصنام وتعظيمها وتعظيم رسومها في العبادة وبنوا لها البيع والبيات كل وعكفوا على عبادتها وتركوا لها أحكام التوراة وشرع موسى أزمته طويلة وأعصاراً متصلة فإذا كان هذا شأنهم مع ملوكهم فما الظن بشأنهم مع أعدائهم أشد الأعداء عليهم كالنصاري الذين عندهم أنهم قتلوا المسيح وصلبوه وصفوه وبصقوا في وجهه ووضعوا الشوك على رأسه وكافروا بالفرس والكلدانيين وغيرهم وكثيراً ما منعه ملوك الفرس من الحتان وجعلوهم قلعاً وكثيراً ما منعهوهم من الصلاة لمعرفتهم بأن معظم صلاتهم دعاء على الأمم باليوار وعلى بلادهم بالحرب إلا أرض كنعان فلما رأوا أن صلاتهم هكذا منعهوهم من الصلاة فرأت اليهود أن الفرس قد جدوا في منعهوهم من الصلاة اخترعوا أدعية مزجوا بها صلاتهم سموها الخزانة وضعوا لها ألقاباً عديدة وصاروا يجتمعون على تاجيتها وتلاوتها والفرق بين الخزانة والصلاة أن الصلاة بغير لحن ويكون المصلّي فيها وحده والخزانة بالحن يشاركه غيره فيه فكانت الفرس إذا أنكروا ذلك عليهم قالت اليهود نحن نفني وتوح على أنفسنا فيخلون بينهم وبين ذلك فجاءت دولة الاسلام فأمنوا فيها غاية الأمن وتمكنوا من صلاتهم في كتابهم واستمرت الخزانة سنة فيهم في الأعياد والمواسم والأفراح وتوضوا بها عن الصلاة والمعجب أنهم مع ذهاب دولتهم وتفرق شعابهم وعلمهم بالغضب الممدود المستمر عليهم ومسوخ أسلافهم قردة لقتالهم الأنبياء وعدوانهم في السبت وخروجهم عن شريعة موسى والتوراة وتعظيمهم لأحكامها يقولون في كل يوم في صلاتهم بحبة الدهر أحبنا يا إلهنا يا أبانا أنت أبونا منقذنا ويمثلون أنفسهم بمناقيد العنب وسائر الأمم بالشوك المحيط بالكرم لحفظه وأنهم سيقم الله لهم نبياً من آل داود إذا حرك شفتيه بالدعاء مات جميع الأمم ولا يبقى على وجه الأرض إلا اليهود وهو بزعمهم المسيح الذي وعدوا به وينهون الله بزعمهم من رقدته في صلاتهم ونحوه ويحرمونه تعالى الله عن إنكهم وضلالهم علواً كبيراً وضلال هذه الأمة الفضية وكذبها

واقترأها على الله ودينه وأنيابه لا مزيد عليه وأما أكلهم الربا والسحت والرشا واستبدادهم دون العالم بالحث والمكر والبهت وشدة الحرص على الدنيا وقسوة القلوب والذل والصغار والحزى والتحيل على الأغراض الفاسدة ورمي البراء بالعوب والطعن على الأنبياء فأرخص شيء عندهم وماعبروا به المسلمين مما ذكروه ومما لم يذكروه فهو في بعضهم وليس في جميعهم وتبهم وكتابه ودينه وشرعه بريء منه وما عليه من معاصي أمته وذنوبهم قال الله إياهم وعلى الله حسابهم * وإن كان المعير للمسلمين من أمة الضلال وعباد الصليب والصور المدهونة في الحيطان والسقوف فيقال له ألا يستحي من أصل دينه الذي يدين به اعتقاده أن رب السموات والأرض تبارك وتعالى نزل عن كرسي عظمته وعرشه ودخل في فرج امرأة تأكل وتشرب وتبول وتتغوط وتحيض فالتجم ببطنها وأقام هناك تسعة أشهر يتلطف بين نحو وبول ودم طمث ثم خرج إلى القماط والسرير كلها بكى ألقته أمه نديها ثم انتقل إلى المكتب بين الصبيان ثم آل أمره إلى تعلم اليهود خديبه وصفهم فقاه وبصتهم في وجهه ووضعهم ناجياً من الشوك على رأسه والقصة في يده استخفافاً به وأنها كالحرمته ثم قربوه من مركب خض بالبلاء راكبه فشدوه عليه وربطوه بالحبال وسعروا يديه ورجليه وهو يصيح ويبكي ويستغيث من حر الحديد وألم الصلب وهذا وهو يزعمهم خالق السموات والأرض وقسم الأرزاق والآجال ولكن اقتضت حكمته ورحمته أن يمكن أعداءه من نفسه ليتلوا منه ما نالوا فيستحقوا بذلك العذاب والسجن في الجحيم ويفدي أنبياء ورسوله وأوليائه بنفسه فيخرجهم من سجن إبليس فإن روح آدم وإبراهيم ونوح وسائر النبيين عندهم كانت في سجن إبليس في النار حتى خلاصهم من سجنه بمكينة أعداءه من صابه وأما قولهم في مريم قالتهم يقولون إنها أم المسيح ابن الله في الحقيقة ووالده في الحقيقة لا أم لابن الله إلا هي ولا والدة له غيرها ولا أب لابنها إلا الله ولا ولد له سواه وإن الله اختارها لنفسه ولولادة ولده وإبنته من بين سائر النساء ولو كانت كسائر النساء لما ولدت إلا عن وطئ الرجال لها ولكن اختصت من النساء بأنها حبلت بابن الله وولدت ابنه الذي لا ابن له في الحقيقة غيره ولا والد له سواه وإنها على العرش جالسة عن يسار الرب تعالى والد إبنها وإبنته عن يمينه والنصارى يدعونها ويسألونها سعة الرزق وصحة البدن وطول العمر ومغفرة الذنوب وأن يكون لهم عند إبنها والدة الذي يعتقد علمهم أنه زوجها ولا يشكرون ذلك عليهم سوراً وسنداً وذخراً وشفعاً وركناً ويقولون في دعائهم يا والدة الله إشفيني لنا

وهم يعظمونها ويرفعونها على الملائكة وعلى جميع النبيين والمرسلين ويسألونها ما يسأل الله من العافية والرزق والمغفرة حتى إن العقوبية تقول في مناجاتهم لها يا مريم يا والدة الله كوني لنا سوراً وسنداً وذخراً وركناً والنسطورية تقول يا والدة المسيح كوني لنا كذلك ويقولون للعقوبية لا تقولوا يا والدة الله وقولوا يا والدة المسيح فقالت لهم العقوبية المسيح عندنا وعندكم إله في الحقيقة فأى فرق بيننا وبينكم في ذلك ولكنكم أردتم مصالحة المسلمين ومقاربتهم في التوحيد هذا والواقع الأرجاس من هذه الأمة تعتقد أن الله سبحانه اختار مريم لنفسه ولولده وتخطاها كما تخطي الرجل المرأة قال النظام بعد أن حكى ذلك عنهم وهم يفصحون بهذا عند من يثقون به وقد قال ابن الأشتيد هذا عنهم في المعونة وقال إليه يشيرون ألا ترى أنهم يقولون من لم يكن والداً يكون عقياً والعقم آفة وعيب وهذا قول جميعهم وإلى المباشرة يشيرون ومن خالط القوم وطاولهم وباطنهم عرف ذلك منهم فهذا كفرهم وشرهم برب العالمين ومسيبتهم له ولهذا قال فيهم أحد الخلفاء الراشدين أهينهم ولا تظلموهم فلقد سبوا الله مسبة ما سبه إياها أحد من البشر وقد أخبر النبي صلى الله عليه وسلم عن ربه في الحديث الصحيح أنه قال شتمني ابن آدم ولم يكن له ذلك وكذني ابن آدم ولم يكن له ذلك أما شتمه إياي فقله اتخذ الله ولداً وأنا الأحد الصمد الذي لم ألد ولم أولد ولم يكن لي كفواً أحد وأما تكذيبه إياي فقله لن يعيدني كما بداني وليس أول الخلق بأهون علي من إعادته فلو أتى الموحدون بكل ذنب وفعلوا كل قبيح وارتكبوا كل معصية ما بلغت مثقال ذرة في هذا الكفر العظيم برب العالمين ومسيبته هذا السب وقول المعظم فيه فما ظن هذه الطائفة برب العالمين أن يفعله بهم إذا لقوه يوم تبيض وجوه وتسود وجوه ويسأل المسيح على رؤس الأشهاد وهم يسمعون (يا عيسى ابن مريم أنت قلت للناس اتخذوني وأمي إلهين من دون الله) فيقول المسيح مكذباً لهم ومترأ منهم (سبحانك ما يكون لي أن أقول ما ليس لي بحق إن كنت قتله فقد علمته تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك إنك أنت علام الغيوب ما قلت لهم إلا ما أمرتني به أن أعبدوا الله ربي وربكم وكنت عليهم شهيداً ما دمت فيهم فلما توفيتني كنت أنت الرقيب عليهم وأنت على كل شيء شهيد) فهذا أصل دينهم وأساسه الذي قام عليه .. وأما فروعهم وشرائعه فهم يخالفون للمسيح في جميعها واكثر ذلك بشهادتهم وإقرارهم ولكن يحلون على التباركة والاساقفة فإن المسيح صلوات الله وسلامه عليه كان يتدين بالطهارة ويتنسل من الجناية ويوجب غسل الحائض وطوائف

النصارى عندهم أن ذلك كله غير واجب وإن الإنسان يقوم من على بطن المرأة ويبول ويتغوط ولا يمس ماء ولا يستجمر والبول والتجو يجدر على ساقه ونفذه ويصلي كذلك وصلاته صحيحة تامة ولو تغوط وبال وهو يصلي لم يضره فضلاً عن أن يغسو أو يضرطو يقولون إن الصلاة بالجنب والبول والغائط أفضل من الصلاة بالطهارة لأنها حينئذ أبعد من صلاة المسلمين واليهود واقرب إلى مخالفة الأمتين ويستفتح الصلاة بالتصليب بين عينيه وهذه الصلاة رب العالمين بريء منها وكذلك المسيح وسائر النبيين فإن هذه بالاستنزاع أشبه منها بالعبادة وحاش المسيح أن تكون هذه صلته أو صلاة أحد من الحواريين والمسيح كان يقرأ في صلته ما كان الانبياء وبنو إسرائيل يقرؤنه في صلاتهم من التوراة والزبور وطوائف النصارى إنما يقرؤن في صلاتهم كلاماً قد لحظه لهم الذين يتقدمون ويصلون بهم يجري مجرى النوح والأغابي فيقولون هذا قداس فلان وفلان ينسبونه إلى الذين وضعوه وهم يصلون إلى الشرق وما صلى المسيح إلى الشرق قط وما صلى إلى أن توفاه الله إلى البيت المقدس وهي قبلة داود والانبياء قبله وقبله بني إسرائيل والمسيح اختن وأوجب الختان كما أوجب موسى وهرون والانبياء قبل المسيح والمسيح حرم الخنزير ولعن آكله وبالغ في ذمه والنصارى تقر بذلك واتى الله ولم يطعم من لحمه بوزن شعيرة والنصارى تتقرب إليه بأكله * والمسيح ما شرع لهم هذا الصوم الذي يصومونه قط ولا صامه في عمره مرة واحدة ولا أحد من أصحابه ولا صام صوم العذارى في عمره ولا أكل في الصوم ما يأكلونه ولا حرم فيه ما يحرمونه ولا عطّل السبت يوماً واحداً حتى اتى الله ولا اتخذ أحد عيداً قط والنصارى تقر أنه رقي مريم المجدلانية فأخرج منها سبع شياطين وإن الشياطين قالت له أين نأوى فقال لها أسكني هذه الدابة النجسة يعني الخنزير فهذه حكاية النصارى عنه وهم يزعمون أن الخنزير من أطهر الدواب وأجلها والمسيح سار في الذبائح والمناكح والطلاق والموارث والحدود سيرة الانبياء قبله وليس عندهم النصارى على من زنا أولاً أو سكر حد في الدنيا أبداً ولا عذاب في الآخرة لأن القس والراهب يفره لهم فكلما أذنب أحدهم ذنباً أهدى للقس هدية أو أعطاه درهماً أو غيره ليغفر له به وإذا زنت امرأة أحدهم بيتها عند القس ليطلبه فإذا انصرفت من عنده وأخبرت زوجها أن القس طيبها قبل ذلك منها وتبرك به * وهم يقولون أن المسيح قال إنما جئتكم لأعمل بالتوراة وبوصايا الانبياء قبل وما جئت ناقضاً بل متماً ولأن تقع السماء على الأرض أيسر عند الله من أن أنقض شيئاً من شريعة موسى ومن نقض شيئاً من ذلك بدعاً ناقضاً

في ماسكوت السماء وما زال هو وأصحابه كذلك إلى أن خرج من الدنيا وقال لأصحابه اعملوا بما رأيتموني أعمل وأرضوا من الناس بما رضيتكم به ووصوا الناس بما وصيتكم به وكونوا معهم كما كنت معكم وكونوا لهم كما كنت لكم وما زال أصحاب المسيح بعده على ذلك قريباً من ثلاثمائة سنة ثم أخذ القوم في التغير والتبديل والتقرب إلى الناس بما يهون ومكيدة اليهود ومناقضتهم بما فيه ترك دين المسيح والانسلاخ منه جملة فرأوا اليهود قد قالوا في المسيح أنه ساحر مجنون ممحرق ولد زانية فقالوا هو إله تام وهو ابن الله ورأوا اليهود يختنون فقرروا الختان ورأوهم يبالغون في الطهارة فتركوها جملة ورأوهم يجنبون مؤاكلة الحائض وملابسها جملة فحرموها ورأوهم يحرمون الخنزير فأباحوه وجعلوه شعار دينهم ورأوهم يحرمون كثيراً من الذبائح والحيوان فأباحوا ما دون القليل إلى البعوضة وقالوا كل ما شئت ودع ما شئت لا حرج ورأوهم يستقبلون بيت المقدس في الصلاة فاستقبلواهم الشرق ورأوهم يحرمون على الله نسخ شريعة شرعها فجوزواهم لاساقفتهم وبتاركهم أن يتسخوا ماشأوا ويحللوا ماشأوا ويحرموا ماشأوا ورأوهم يحرمون السبت ويحفظونه لحرمهم الواحد وأحللوا السبت مع أقرارهم بأن المسيح كان يعظم السبت ويحفظه ورأوهم ينفرون من الصليب فإن في التوراة تحريم الخنزير نصاً فتعبدواهم بأكله وفيها الأمر بالختان فتعبدواهم بتركه مع أقرار النصارى بأن المسيح قال لأصحابه إنما جئتكم لأعمل بالتوراة ووصايا الانبياء قبلي وما جئت ناقضاً بل متماً ولأن تقع السماء على الأرض أيسر عند الله من أن أنقض شريعة موسى فذهبت النصارى تنقضها شريعة شريعة في مكيدة اليهود ومناقضتهم وانضاف إلى هذا السبب ما في كتابهم المعروف بأفر كسيس أن قوماً من النصارى خرجوا من بيت المقدس وأثروا أنطاكية وغيرها من الشام فدعوا الناس إلى دين المسيح الصحيح ودعواهم إلى العمل بالتوراة وتحريم ذبائح من ليس من أهلها وإلى الختان وإقامة السبت وتحريم الخنزير وتحريم ما حرمة التوراة فسحق ذلك على الأمم وأستقبلوه فاجتمع النصارى بيت المقدس وتشاوروا فيما يختارون به على الأمم فيحبوهم في دين المسيح ويدخلوهم فيه فاتفق رأيهم على مداخلة الأمم والترخيص لهم والاختلاط بهم وأكل ذبائحهم والانحطاط في أهوائهم والتخلف بأخلاقهم وأنشاء شريعة تكون بين شريعة الإنجيل وما عليه الأمم وأنشأوا في ذلك كتاباً فهذا أحد مجامعهم الكبار وكانوا كما أرادوا لإحداث شيء اجتماعاً وأقروا فيه على ما يريدون

إحداً إلى أن اجتمعوا الجميع الذي لم يجتمع لهم أكبر منه في عهد قسطنطين الرومي
 ابن هيلانة الحرانية الفنقية وفي زمنه بدل دين المسيح وهو الذي أنشأ دين
 النصارى المبتدع وقام به وقعد وكان عدتهم زهاء ألفي رجل فقرروا تقريراً ثم رفضوه
 ولم يرتضوه ثم اجتمع ثلاثمائة وثمانية عشر رجلاً منهم والنصارى يسمونهم الآباء فقرروا
 هذا التقرير الذي هم عليه اليوم وهو أصل الأصول عند جميع طوائفهم لا يتم لأحد
 منهم نصرانية إلا به ويسمونه سنودس وهي الأمانة ولفظها تؤمن بالله الأب الواحد
 خالق ما يرى وما لا يرى وبالرب الواحد يسوع المسيح ابن الله بكر أبيه وليس
 بمصنوع إله حق من إله حق من جوهر أبيه الذي بيده اتقنت العوالم وخالق كل شيء
 الذي من أجلنا معشر الناس ومن أجل خلاصنا نزل من السماء ونجسد من روح
 القدس ومن مريم البتول وولده وأخذ وصلب وقتل أيام فيلاطس الرومي ومات
 ودفن وقام في اليوم الثالث كما هو مكتوب وصعد إلى السماء وجلس عن يمين أبيه
 وهو مستعد له مجيء تارة أخرى للقضاء بين الأموات والأحياء وتؤمن بالرب الواحد
 روح القدس روح الحق الذي يخرج من أبيه روح محبته وبعمودية واحدة لغفران
 الخطايا وبجماعة واحدة قديسية سليحية جاثليقية وبقيام أبداننا والحياة الدائمة إلى
 أبد الأبد ين فصرحوا فيها بأن المسيح رب وابن الله وإله بكر ليس له ولد غيره
 وأنه ليس بمصنوع أي ليس بعبد مخلوق بل هو رب خالق وأنه إله حق أنسل وولد
 من إله حق وأنه مساو لأبيه في الجوهر وأنه بيده اتقنت العوالم وهذه اليد التي
 اتقنت العوالم بها عندهم هي التي ذافت حر المسامير كما صرحوا به في كتبهم وهذه
 ألقاظهم قالوا وقد قال القدوة عندنا أن اليد التي سمرها اليهود في الخشبة هي اليد التي
 نجنت طين آدم وخلقته وهي اليد التي شربت السماء وهي اليد التي كتبت التوراة لموسى
 قالوا وقد وصفوا صنيع اليهود به وهذه ألقاظهم وإنهم لطاموا الإله وضربوه على
 رأسه قالوا وفي إشارة الأنبياء به أن الإله تحبل به امرأة عذراء وتلده ويؤخذ ويصلب
 ويقتل قالوا وأما سنودس دون الأئمة قد اجتمع عليه سبعمائة من الآباء وهم القدوة
 وفيه أن مريم حبلت بالإله وولده وأرضعته وسقته وأطعمته قالوا وعندنا وإن المسيح
 ابن آدم وهو ربه وخالقه ورازقه وابن مريم وربها وخالقها ورازقها قالوا وقد قال
 علمائنا ومن هو القدوة عند جميع طوائفنا يسوع في البدء ولم يزل كلمة والكلمة لم
 تزل الله والله هو الكلمة فذاك الذي ولدته مريم وعاليناه الناس وكان بينهم هو الله
 وهو ابن الله وهو كلمة الله هذه ألقاظهم قالوا فالقديم الأزلي خالق السموات والأرض

هو الذي عاليناه الناس بأبصارهم ولسوه بأيديهم وهو الذي حبلت به مريم وخالط
 الناس من بطنها حيث قال الأنعمى ومن هو حتى أومن به قال هو الخاطب لك ابن مريم فقال
 آمنت بك وخر ساجداً قالوا فالذي حبلت به مريم هو الله وابن الله وكلمة الله
 وقالوا وهو الذي ولد ورضع وفطم وأخذ وصلب وصفح وكنتف بداه وسمر وبصق
 في وجهه ومات ودفن وذاق ألم الصلب والتسمير والقتل لأجل خلاص النصارى
 من خطاياهم قالوا وليس المسيح عند طوائفنا الثلاثة بنى ولا عبد صالح بل هو رب
 الأنبياء وخالقهم وباعثهم ومرسلهم وناصرهم ومؤيدهم ورب الملائكة قالوا وليس مع
 أمه بمعنى الخلق والتدبير والاطف والمعمونة فإنه لا يكون لها بذلك منزلة على سائر الأنثى
 ولا الحيوانات ولكنه معاً بجعلها به واحتواء بطنها عليه فلمذا فارقت جميع أنثى
 الحيوان وفارقت إبنها جميع الخلق فصار الله وابنه الذي نزل من السماء وحبلت به مريم
 وولده إلهاً واحداً ومسيحاً واحداً ورباً واحداً وخالقاً واحداً لا يقع بينهم فرق ولا يبطل
 الاتحاد بينهما بوجه من الوجوه لا في جبل ولا في ولادة ولا في حال نوم ولا مرض
 ولا صلب ولا موت ولا دفن بل هو متحد به في حال الجبل فهو في تلك الحال
 مسيح واحد وخالق واحد وإله واحد ورب واحد وفي حال الولادة كذلك وفي حال
 الصلب والموت كذلك قالوا فإنا من يطلق في لفظه وعبارته حقيقة هذا المعنى فيقول
 مريم حبلت بالإله ومات الإله ومنا من يتمتع من هذه العبارة إشاعة لفظها ويعطي معناها
 وحقيقتها ويقول مريم حبلت بالمسيح في الحقيقة وولدت المسيح في الحقيقة وهي أم
 المسيح في الحقيقة والمسيح إله في الحقيقة ورب في الحقيقة وابن الله في الحقيقة وكلمة
 الله في الحقيقة لا ابن الله في الحقيقة سواء ولا أب للمسيح في الحقيقة إلا هو قالوا
 فهو لا يوافقون في المعنى قول من قال حبلت بالإله وولدت الإله وقتل الإله وصلب
 ومات ودفن وإن منعوا اللفظ والعبارة قالوا وإنما منعنا هذه العبارة التي أطلقها إخواننا
 لثلاثتهم علينا إذا قلنا حبلت بالإله وولدت الإله وألم الإله أن هذا كله حل ونزل
 بالإله الذي هو أب ولكننا نقول حل هذا كله ونزل بالمسيح والمسيح عندنا وعند
 طوائفنا إله تام من إله تام من جوهر أبيه فنحن وإخواننا في الحقيقة شيء واحد
 لا فرق بيننا إلا في العبارة فقط قالوا فهذا حقيقة ديننا وإيماننا والآباء والقدوة قد
 قالوه قبلنا وسنوه لنا ومهدوه وهم أعلم بالمسيح منا ولا تختلف المئات عباد الصليب من
 أولهم إلى آخرهم أن المسيح ليس بنى ولا عبد صالح ولكنه إله حق من إله حق من
 جوهر أبيه وأنه إله تام من إله تام وأنه خالق السموات والأرضين والأولين والآخرين
 (هداية الحيارى) (١٨)

ورازتهم ومحبيهم وميتهم وبيعهم من القبور وحاشرتهم ومحاسنهم وميتهم ومعاقبتهم
والنصارى تعتقد أن الابن الخلق من مدكه كله وجعله لابنه فهو الذي يخلق ويرزق
ويحيى ويميت ويدير أمر السموات والارض ألا تراهم يقولون في أمانتهم ابن الله بكر
أبيه وليس بمصنوع الى قولهم بيده أنقذت العوالم وخلق كل شيء الى قولهم وهو مستعد
للمجيء ناره أخرى لفصل القضاء بين الاموات والاحياء ويقولون في صلواتهم ومناجاتهم
أنت أيها المسيح اليسوع تحيينا وترزقنا وتخلق أولادنا وتقيم أجسادنا وتبعثنا ونجازينا وقد
تضمن هذا كله تكذيبهم الصريح للمسيح وإن أومئهم ظنونهم الكاذبة أنهم يصدقونه
فإن المسيح قال لهم إن الله ربي وربكم وإلهي وإلهكم فشهد على نفسه أنه عبد محبوب
مصنوع كما أنهم كذلك وأنه مثلهم في العبودية والحاجة والفاقة إلى الله وذكر أنه
رسول الله الى خلقه كما أرسل الانبياء قبله فني انجيل يوحنا أن المسيح قال في دعائه
إن الحياة الدائمة إنما تحب للناس بأن يشهدوا أنك أنت الله الواحد الحق وأنت أرسلت
اليسوع المسيح وهذا حقيقة شهادة المسلمين أن لا إله الا الله وأن محمداً رسول الله
وقال ليني إسرائيل تريدون قتلي وأنا رجل قلت لكم الحق الذي سمعت الله يقول فذكر
ما غيبت أنه رجل بلغهم ما قاله الله ولم يقل وأنا إله ولا ابن الإله على معنى التوالد وقال لاني لم أجيء
لا عمل بمشيئة نفسي ولكن بمشيئة من أرسلني وقال أن الكلام الذي تسمعون مني
ليس من تلقاء نفسي ولكن من الذي أرسلني والويل لي إن قلت شيئاً من تلقاء
نفسي ولكن بمشيئة من أرسلني وكان يواصل العبادة من الصلاة والصوم ويقول ما جئت
لا أخدم إنما جئت لأخدم فأزول نفسه بالمتزلة التي أنزله الله بها وهي منزلة الخدام وقال
لست أدين العباد بأعمالهم ولا أحاسبهم بأعمالهم ولكن الذي أرسلني هو الذي يلى
ذلك منهم كل هذا بالانجيل الذي بأيدي النصارى وفيه أن المسيح قال يارب قد
علموا إنك قد أرسلتني وقد ذكرت لهم اسمك فأخبر أن الله ربه وأنه عبده ورسوله
وفي أن الله الواحد رب كل شيء أرسل ابن البشر الى جميع العالم ليقبلوا الى الحق
وفي أن الله لا يعمل الا الأعمال التي يعملها الشاهدات لي بأن الله أرسلني الى هذا العالم وفيه
ما أبعدي وأتعبني إن أحدثت شيئاً من قبل نفسي ولكن أتكلّم وأحيي بما علمني ربي وقال
إن الله مسحني وأرسلني وأنا عبد الله وإنما أعبد الله الواحد يوم الخلاص وقال إن الله
عز وجل ما يأكل ولا يشرب ولا يشرّب ولم ينج ولا ينام وما ولد ولا يلد وما
رآه أحد إلا مات وبهذا يظهر لك سر قوله تعالى في القرآن ما المسيح بن مريم إلا رسول
قد خلت من قبله الرسل وأمه صديقة كانا يأكلان الطعام تذكران للنصارى بما قال لهم

المسيح وقال في دعائه للسائل ربه أن يحيى الميت أنا أشكر وأحمدك لأنك تحب دعائي في
هذا الوقت وفي كل وقت فأنت لك أن يحيى هذا الميت لي علم بنو إسرائيل أنك أرسلتني
وأنت تحب دعائي وفي الانجيل أن المسيح حين خرج من السامرة ولحق بجحجال قال
لم يكرم أحد من الانبياء في وطنه فلم يزد على دعوي النبوة وفي انجيل لوقا لم يقتل
أحد من الانبياء في وطنه فكيف تقتلونني وفي انجيل مرقس أن رجلاً أقبل الى المسيح
وقال أيها المعلم الصالح أي خير أعمل لأنك الحياة الدائمة فقال له المسيح لم قلت صالحاً إنما
الصالح الله وحده وقد عرفت الشروط لا تسرق ولا تزني ولا تشهد بالزور ولا تخن
وأكرم أباك وأهلك وفي انجيل يوحنا أن اليهود لما أرادوا قضاة رفع يده الى السماء
وقال قد دنا الوقت بإلهي فتنرفعي لديك وأجسدي لي سبيلاً أن أملك كل من ملكتي
الحياة الدائمة وإنما الحياة الباقية أن يؤمنوا بك إلهاً واحداً وبالرب الذي بعثت وقد عظمتك
على أهل الارض واحتملت الذي أمرتني به فتنرفعي فلم يدع سوى أنه عبد مرسل
مأمور بمبعوث وفي انجيل متى لا تتسبوا أباكم الذي على الارض فإن أباًكم الذي في
السماء وحده ولا تدعوا معلمين قائماً معلمكم المسيح وحده والاب في لغتهم الرب المربي
أي لا تقولوا إلهكم وربكم في الارض ولكنه في السماء ثم أنزل نفسه بالمتزلة التي أنزله
بها ربه ومالكة وهو أن غايته أنه يعلم في الارض وإلههم هو الذي في السماء وفي انجيل
لوقا حين دعا الله فأحيا ولد المرأة فقالوا إن هذا الذي أعظم وإن الله قد فقد أمته
وفي انجيل يوحنا إن المسيح أعلن صوته في البيت وقال لليهود قد عرفتموني وموضعي
ولم أت من ذاتي ولكن بعني الحق وأنتم تجهلون فأن قلت لاني أجهله كنت كاذباً
منكم وأنا أعلم وأنتم تجهلون أنه مني وأنا منه وهو بعني فما زاد في دعواه على ما ادعاه
الانبياء فأمسكت المائدة قوله لاني منه وقالوا إله حق من إله حق وفي القرآن رسول
من الله وقال هود ولكنني رسول من رب العالمين وكذلك قال صالح ولكن أمة
الضلال كما أخبر الله عنهم فيكون المشابه ويردون الحكم وفي الانجيل أيضاً أنه قال
لليهود وقد قالوا له نحن أبناء الله فقال لو كان الله أباًكم لأطعتموني لاني رسول منه
خرجت مقبلاً ولم أقبل من ذاتي ولكن هو بعني لكنكم لا تقبلون وصيتي وتعجزون
عن سماع كلامي إنما أنتم أبناء الشيطان وتريدون اتهام شهواته وفي الانجيل أن اليهود
أحاطت به وقالت له الى متى نخفي أمرك إن كنت المسيح الذي نتظره فاعلمنا بذلك
ولم تقل إن كنت الله أو ابن الله فإنه لم يدع ذلك ولا فهمه عنه أحد من أعدائه ولا
أتباعه وفي الانجيل أيضاً أن اليهود أرادوا القبض عليه فبعثوا لذلك الأعوان وإن

الأعوان رجعوا الى قوادهم فقالوا لهم لم لم تأخذوه فقالوا ما سمعنا آدمياً أنصف منه
فقلت اليهود وأنتم أيضاً مخدوعون أنتم أنتم أنه آمن به أحد من القواد أو من رؤساء
أهل الكتاب فقال لهم بعض أكابرهم أنتم أنتم كتابكم يحكم على أحد قبل أن يسمع
منه فقالوا له لكشف الكتب ترى أنه لا ينجي من جليجال نبي فاقالت اليهود ذلك إلا
وقد أنزل نفسه بالمتلة التي أنزل بها ربه ومالكه أنه نبي ولو علمت من دعواه الالهية
لذكرت ذلك له وأنكرته عليه وكان أعظم أسباب التفتير عن طاعته لأن كذبه كان يعلم
بالحس والعقل والقطرة واتفاق الأنبياء ولقد كان يجب لله سبحانه لو سبق في حكمته
أن يبرز لعباده وينزل عن كرسي عظمته ويباشرهم بنفسه أن لا يدخل في قرج امرأة
ويقم في بطنها بين البول والتجو والدم عدة أشهر وإذا قد فعل فلا يبول ولا يتغوط
ويمنع من الخرافة إذ هي منقصة ابتلى بها الانسان في هذه الدار لقصه وحاجته وهو
تعالى الخفيات الكمال المنعوت بنعوت الجلال الذي ما وسعته سمواته ولا أرضه
وكرسيه وسع السموات والأرض فكيف وسعه قرج امرأة تعالى رب العالمين . . . وكلكم
متفقون على أن المسيح كان يأكل ويشرب ويبول ويتغوط وينام فيامعشر المئنة وعباد
الصليب أخبرونا من كان للمسك للسموات والأرض حين كان ربها وخالقها مربوطاً
على خشبة الصليب وقد شدد يده ورجلاه بالخيال وسمرت اليد التي أتقنت العوالم
فهل بقيت السموات والأرض خلواً من إلهها وفاطرها وقد جرى عليه هذا الأمر
أم يقولون استخلف على تدبيرها غيره وهبط عن عرشه لربط نفسه على خشبة الصليب
وليدوق حر المسامير وليوجب اللعنة على نفسه حيث قال في التوراة ملعون ملعون
من تعلق بالصليب أم يقولون هو المدير لهما في تلك الحال فكيف وقد مات ودفن
أم يقولون وهو حقيقة قولكم لا ندري ولكن هذا في الكتب وقد قاله الآباء وهم
القديسة والحجاب عليهم فنقول لكم أولاً يامعشر المئنة عباد الصليب مالم الذي دلكم على
إلهية المسيح فإن كنتم استدللتم عليها بالقبض من أعدائه عليه وسوقه إلى خشبة
الصليب وعلى رأسه تاج من الشوك وهم يصقون في وجهه ويصفونه ثم أركبوه ذلك
المركب الشنيع وشدوا يديه ورجليه بالخيال وضربوا فيها المسامير وهو يستغيث ويقال
ثم قاضت نفسه وأودع ضريحه فما أقبحه من استدلال عند أمثالكم بمن هم أضل من
الأنعام وهم عار على جميع الأنعام وإن قلتم إنما استدللنا على كونه إلهاً بأنه لم يولد من
البشر ولو كان مخلوقاً لكان مولوداً من البشر فإن كان هذا الاستدلال صحيحاً فأقدم
إله المسيح وهو أحق من أن يكون إلهاً له لأنه لا أم له ولا أب والمسيح له أم وحواء

أيضاً اجعلوها إلهاً خامساً لأنها لا أم لها وهي أعجب من خالق المسيح والله سبحانه قد
نوع خالق آدم وبنه إظهاراً لقدرته وأنه يفعل ما يشاء تخلق آدم لامن ذكر ولا من
أنثى وخالق زوجته حوى من ذكر لامن أنثى وخالق عبده المسيح من أنثى لامن ذكر
وخالق سائر النوع من ذكر وأنثى وإن قلتم استدللنا على كونه إلهاً بأنه أحيا الموتي ولا
يجيبهم إلا الله فاجعلوا موسى إلهاً آخر فإنه أتى من ذلك بشئ لم يأت المسيح بنظيره ولا
ما يقاربه وهو حمل الحشبة حيواناً عظاماً ثعباناً فهذا ابلغ وأعجب من إعادة الحياة إلى
جسم كانت فيه أولاً فإن قلتم هذا غير أحيا الموتي فهذا اليسع النبي أتى بأحيا الموتي
وكذلك هم يقولون بذلك وإيليا النبي أيضاً أحيا صيلاً باذن الله وهذا موسى قد أحيا باذن
الله السبعين الذين ماتوا من قومه وفي كتبكم من ذلك كثير عن الأنبياء والحواريين فهل
صار أحد منهم إلهاً بذلك وإن قلتم جعلناه إلهاً للجناب التي ظهرت على يديه فعجائب
موسى أعجب وأعجب وهذا إيليا النبي بارك على دقيق العجوز ودهنها فلم ينفذ ما في
جرباها من الدقيق وما في قارورتها من الدهن سبع سنين وإن جعلتموه إلهاً لكونه
أطعم من الارغفة البسيرة آلافاً من الناس فهذا موسى قد أطعم أمته أربعين سنة من
المن والسلوي وهذا محمد بن عبد الله قد أطعم العسكر كله من زاد يسير جداً حتى
شبعوا وملوا أو عيتم وسقاهم كلهم من ماء يسير لا يملأ اليد حتى ملوا كل سقاء في
العسكر وهذا منقول عنه بالتواتر وإن قلتم جعلناه إلهاً لأنه صاح بالبحر فسكنت أمواجه
فقد ضرب موسى البحر بعصاه فالتفت إلى عشرين طريقاً وقام الماء بين الطارق كالحيطان
وفجر من الحجر الصلد اثني عشر عينا سارحة وإن جعلتموه إلهاً لأنه أبرأ الأكمه
والأبرص فأحيا الموتي أعجب من ذلك وآيات موسى ومحمد صلوات الله وسلامه
عليهم أجمعين أعجب من ذلك وإن جعلتموه إلهاً لأنه ادعى ذلك فلا يخلو إما أن يكون
الامر كما تقولون عنه أو يكون إنما ادعى العبودية والافتقار وأنه مربوب مصنوع
مخلوق فإن كان كما ادعيت عليه فهو أخو المسيح الدجال وليس بمؤمن ولا صادق
فضلاً عن أن يكون نبياً كريماً وحزاًؤه جهنم وبئس المصير كما قال تعالى ومن يقل
منهم إني إله من دونه فذلك نجزيه جهنم وكل من ادعى الالهية دون الله فهو من
أعظم أعداء الله كفرعون وغرود وأمثالهما من أعداء الله فأخرجتم المسيح عن كرامة
الله ونبوته ورسالته وجعلتموه من أعظم أعداء الله ولهذا كنتم أشد الناس عدواة
للمسيح في صورة حب موال ومن أعظم ما يعرف به كذب المسيح الدجال أنه يدعي
الالهية فيبعث الله عبده ورسوله مسيح الهدي ابن مريم فيقتله ويظهر للخلائق أنه

كان كاذبا مفتريا ولو كان إلها لم يقتل فضلا عن أن يصلب ويسمر ويصق في وجهه
وأن كان المسيح إنما ادعى أنه عبد ونبى ورسول كما شهدت به الاناجيل كلها ودل
عليه العقل والقطرة وشهدتم أنهم له بالالهية وهذا هو الواقع فلم يأتوا على إلهيته بيينة
غير تكذيبه في دعواه وقد ذكرت عنده في أناجيلكم في مواضع عديدة ما يصرح
بعبوديته وأنه مريب مخلوق وأنه ابن البشر وأنه لم يدع غير النبوة والرسالة فكذبوه
في ذلك كله وصدقتم من كذب على الله وعليه وإن قلتم إنما جعلناه إلها لأنه أخبر بما
يكون بعده من الأمور فكذلك عامة الانبياء بل وكثير من الناس يخبرك عن حوادث
في المستقبل ويكون ذلك كما أخبر به ويقع ذلك كثيرا للكهان والمنجمين والسحرة
وإن قلتم إنما جعلناه إلها لأنه سمي نفسه ابن الله في غير موضع من الانجيل كقوله إني
ذاهب إلى أبي وإني سأئل أبي ونحو ذلك وابن الاله إله قبل فاجعلوا أنفسهم كلكم آله
فإن في الانجيل في غير موضع أنه سماه أباه وأباهم كقوله اذهب إلى أبي وأبيكم وفيه لا
تسبوا أبائكم على الأرض فإن أبائكم الذي في السماء وحده وهذا كثير في الانجيل وهو
يدل على أن الأب عندهم الرب وإن جعلتموه إلها لأن تلاميذه ادعوا ذلك له وهم
أعلم الناس به كذبتم أناجيلكم التي بأيديكم فكلمها صريحة أظهر صراحة بأنهم ما ادعوا
له إلا ما ادعاه نفسه من أنه عبد فهذا متى يقول في الفصل التاسع من انجيله محتجا
بنبوة شعيا في المسيح عن الله عز وجل هذا عبدي الذي اصطفيه وحيي الذي
ارتاحت نفسي له وفي الفصل الثامن من انجيله إني أشكرك يا رب يا رب السموات والأرض
وهذا لوقا يقول في آخر انجيله أن المسيح عرض له ولآخر من تلاميذه في الطريق
وهما عزرونان فقال لهما وهما لا يعرفانه ما بالكما محزونين فقالا كأنك غريب
في بيت المقدس إذ كنت لا تعلم ما حدث فيها في هذه الأيام في أمر يسوع الناصري
فانه كان رجلا نبيا قويا تقيا في قوله وفعله عند الله الله وعند الأمة اخذوه وقتلوه
ومثل هذا كثير جدا في الانجيل وإن قلتم إنما جعلناه إلها لأنه صعد إلى السماء فهذا
أخوخ والياس قد صعدا إلى السماء وهما حيان مكرمان لم تشكما شوكه ولا طمع
فيهما طامع والمسلمون مجمعون على أن محمدا صلى الله عليه وسلم صعد إلى السماء وهو
عبد محض وهذه الملائكة تصعد إلى السماء وهذه أرواح المؤمنين تصعد إلى السماء
بعد مفارقتها الأبدان ولا تخرج بذلك عن العبودية وهل كان الصمود إلى السماء
مخرجاً عن العبودية بوجه من الوجوه وإن جعلتموه إلها لأن الانبياء سمته إلهاً وأرباً
وسيداً ونحو ذلك فلم يزل كثير من أسماء الله عز وجل تقع على غيره عند جميع

الأنتم وفي سائر الكتب وما زالت الروم والفرس والهند والسيرانيون والعبرانيون
والقبط وغيرهم يسمون ملوكهم آلهة وأرباباً وفي السفر الأول من التوراة أن بنى الله
دخلوا على بنات الناس ورأوهن بارعات الجمال فتزوجوا منهن وفي السفر الثاني من
التوراة في قصة الخرج من مصر إني جعلتك إلهاً لفرعون وفي المزمور الثاني والثمانين
لداود وقام الله في جميع الآلهة هكذا في العبرانية وأما من نقله إلى السريانية
فانه حرفة فقال قام الله في جماعة الملائكة وقال في هذا المزمور وهو يخاطب قوماً
بالروح لقد ظننت أنكم آلهة وأنكم أبناء الله كلمكم وقد سمي الله سبحانه عبده
بالمالك كما سمي نفسه بالملاك وسماه بالرؤف الرحيم كما سمي نفسه بذلك وسماه بالمعز
وسمي نفسه كذلك واسم الرب واقع على غير الله تعالى في لغة أمة التوحيد كما يقال
هذا رب المنزل ورب الأبل ورب هذا المتاع وقد قال شعيا عرف التور من اقتناه
والحار مرتبط ربه ولم يعرف بنو إسرائيل يعني من خلقهم

فصل ١٠ وإن جعلتموه إلهاً لأنه صنع من الطين صورة طائر ثم نفخ فيها
فصارت لحماً ودماً وطائراً حقيقة ولا يفعل هذا إلا الله قيل فاجعلوا موسى بن عمران
إله الآلهة فانه أتى عصاه فصارت تعباً عظيماً أمسكها بيده فصارت عصا كما كانت
وإن قلتم جعلناه إلهاً لشهادة الانبياء والرسول له بذلك قال عزرا حيث سباهم يختصر
إلى بابل إلى أربعمائة وأربعين سنة يأتي المسيح ويخلص الشعوب والأنتم وعند
انتهاء هذه المدة أتى المسيح ومن يطبق تخلص الأنتم غير الاله التام قيل لكم فاجعلوا
جميع الرسل آلهة فانهم خلصوا الأنتم من الكفر والشرك وخلصوهم من النار بأذن
الله وحده ولا شك أن المسيح خاص من آمن به واتبعه من ذل الدنيا وعذاب
الآخرة كما خاص موسى بنى إسرائيل من فرعون وقومه وخلصهم بالإيمان بالله
واليوم الآخر من عذاب الآخرة وخلص الله سبحانه بمحمد صلى الله عليه وسلم
عبده ورسوله من الأنتم والشعوب ما لم يخلصه نبى سواه فإن أوجب بما ذكر الالهية
لعيسى فوسى أحق بها منه وإن قلتم أوجبنا الالهية لقول أرميا النبي عن ولادته
وفي ذلك الزمان يقوم داود ابن وهو ضوء التور يملك الملك ويقم الحق والعدل في
في الأرض ويخلص من آمن به من اليهود ومن بنى إسرائيل ومن غيرهم ويبقى
بيت المقدس بغير مقاتل ويسمى الاله فقد تقدم أن إسم الاله في الكتب المقدسة
وغيرها قد أطلق على غيره وهو بمنزلة الرب والسيد والاب ولو كان عيسى هو الله
لكان أجبل أن يقال ويسمى الاله وكان يقول وهو الله فإن الله سبحانه لا يعرف

يمثل هذا وفي هذا الدليل الذي جعلتموه به إلهاً أعظم الأدلة على أنه عبد وأنه ابن
البشر فإنه قال يقوم لداود ابن فهذا الذي قام لداود هو الذي سمي بالاله فلم أن هذا
الاسم مخلوق مصنوع مولود لا رب العالمين وخالق السموات والأرضين وإن قلتم
أنما جئناهم إلهاً من جهة قول شعيا النبي قل لصهيون تفرح وتهلل فإن الله يأتي
ويخلص الشعوب ويخلص من آمن به ويخلص مدينة بيت المقدس ويظهر الله ذراعه
الطاهر فيها لجميع الأمم المتبددين ويجمعهم أمة واحدة ويصير جميع أهل الأرض
خلاص الله لأنه يمسي معهم وبين أيديهم ويجمعهم إله إسرائيل قيل لكم هذا يحتاج
أولاً إلى أن يعلم أن ذلك في نبوة أشياء بهذا اللفظ بغير تحريف للفظ ولا غلط في
الترجمة وهذا غير معلوم وإن ثبت ذلك لم يكن فيه دليل على أنه إله تام وأنه غير
مصنوع ولا مخلوق فإنه نظير ما في التوراة من قوله جاء الله من طور سيناء وأشرق
من ساعير واستعلن من جبال فاران وليس في هذا ما يدل على أن موسى ومحمد إلهين
والمراد بذلك مجيء دينه وكتابه وشرعه وهداه ونوره وأما قوله ويظهر الله ذراعه
الطاهر لجميع الأمم المتبددين في التوراة مثل هذا وأبلغ منه في غير موضع وأما قوله
ويصير جميع أهل الأرض خلاص الله لأنه يمسي معهم وبين أيديهم فقد قال في
التوراة في السفر الخامس لبني إسرائيل لا تهابوهم ولا تخافوهم لأن الله ربكم السائر
بين أيديكم هو محارب عنكم وفي موضع آخر قال موسى إن الشعب هو شعبك فقال
أنا أمضي أمامك فقال إن لم تمض أنت أمامنا والا فلا تصعدنا من هنا فكيف أعلم
أنا وهذا الشعب أنني وجسدت لمة كذا الأسيرك معنا وفي السفر الرابع ان اضمت
هؤلاء بقدرتك فيقولون لاهل هذه الأرض الذين سمعوا منك الله فيما بين هؤلاء
القوم يرونه عيناً بعين وغمامك تقيم عليهم ويعود غماماً يسير بين أيديهم نهراً
ويعود نهراً ليلاً وفي التوراة أيضاً يقول الله لموسى اني آت اليك في غلظ الغمام
لكي يسمع القوم مخاطبتي لك وفي الكتب الالهية وكلام الانبياء من هذا كثير وفيما
حكى خاتم الانبياء عن ربه تعالى أنه قال ولا يزال عبدي يتقرب الي بالنوافل حتى
أحبه فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ويده التي
يبسطها ورجله التي يمشي بها في يسمع وبصر ويخطي ويحيي ويميت وإن قلتم جئناهم
إلهاً لقول زكريا في نبوته افرحي يا بيت صهيون لأنني آتيك وأحبل فيك وآرائني
ويؤمن بالله في ذلك اليوم الامم الكثيرة ويكونون له شعباً واحداً ويحل هو فيهم
ويعرفني أني أنا الله القوي الساكن فيكم ويأخذ الله في ذلك اليوم الملك من

يهوداً ويملك عليهم إلى الابد . قيل لكم ان وحيث له الالهية بهذا فلتجيب لابراهيم
وغيره من الانبياء فإن عند أهل الكتاب وأتم معهم ان الله تجبى لابراهيم
واستعلن له وتراني له وأما قوله وأحل فيكم لم يرد سبحانه بهذا حلول ذاته التي
لا تسعها السموات والأرض في بيت المقدس وكيف محل ذاته في مكان يكون فيه
مقهوراً مغلوباً مع شرار الخلق كيف وقد قال ويعرفون أني أنا الله القوي الساكن
فيكم افتري بموافق قوته بالقبض عليه وشده يديه بالجلال وربطه على خشبة الصليب
ودق المسامير في يديه ورجليه ووضع تاج الشوك على رأسه وهو يستقيت ولا يقات وما
كان المسيح يدخل بيت المقدس إلا وهو مغلوب مقهور مستخف في غالب أحواله
ولو صح مجيء هذه الألفاظ صحة لا تدفع وهجت ترجمتها كما ذكره لكان معناها
ان معرفة الله والايان به وذكره ودينه وشرعه حل في تلك البقعة وبيت المقدس لما
ظهر فيه دين المسيح بعد رفعه حصل فيه من الايمان بالله ومعرفة ما لم يكن قبل ذلك
وجاء الأمر أن النبوات المتقدمة والكتب الالهية لم تنطق بحرف واحد يقتضي أن
يكون ابن البشر إلهاً تاماً إله حق من إله حق وأنه غير مصنوع ولا مربوط بل لم
يخصه إلا بما خص به أخوه وأولى الناس به محمد بن عبد الله في قوله أنه عبد الله
ورسوله ولكنه ألقاه إلى صميم وروح منه وكتب الانبياء المتقدمة وسائر النبوات
موافقة لما أخبر به محمد صلى الله عليه وسلم وذلك كله يصدق بعضه بعضاً وجميع
ما يستدل به الملة عباد الصليب على إلهية المسيح من ألفاظ وكلمات في الكتب فإنها
مشتركة بين المسيح وغيره كسميته ابناً وكلمة وروح حق وإلهاً وكذلك ما أطلق من
حلول روح القدس فيه وظهور الرب فيه أو في مكانه وقد وقع في نظير شركهم وكفرهم
طوائف من المنسوين إلى الاسلام واشتبه عليهم ما حل في قلوب العارفين من الايمان
به ومعرفة ونوره وهداه فظنوا أن ذلك نفس ذات الرب وقد قال تعالى (وله المثل
الأعلى) وقال (وله المثل الأعلى في السموات والأرض وهو العزيز الحكيم) وهو
ما في قلوب ملائكته وأنبيائه وعباده المؤمنين من الايمان به ومعرفة ومحبة واجلاله
وتعظيمه وهو نظير قوله (فان آمنوا بمثل ما آمنتم به فقد اهتدوا) وقوله (وهو
الله في السموات وفي الأرض يعلم سركم وجهركم ويعلم ما تكسبون) وقوله (وهو
الذي في السماء إله وفي الأرض إله وهو الحكيم العليم) فأولياء الله يعرفونه ويحبونه
ويحلوهم ويقال هو في قلوبهم والمراد محبة ومعرفة والمثل الأعلى في قلوبهم لانفس
ذاته وهذا أمر يستاده الناس في غخطاباتهم ومحاوراتهم يقول الانسان أنت في قاي ولا

ذات في عيني كما قال القائل

(ومن عجب أني أحسن إليهم * وأسئل عنهم من لقيت وهم معي)
(وتطلبهم عيني وهم في سوادها * وبشتاقهم قلبي وهم بين أظفلي)

وقال آخر

(خيالك في عيني وذكرك في فمي * ومثواك في قلبي فأين تغيب)

وقال آخر

(ساكن في القلب بعمره * لست أنساه فأذكركه)

وقال الآخر

(إن قلت غبت فقلبي لا يصدقني * إذ أنت فيه فذلك النفس لم تغب)
(أو قلت ما غبت قال الطرف ذا كذب * فقد تحيرت بين الصدق والكذب)

وقال الآخر

(أحسن إليه وهو في القلب ساكن * فإعجيباً ممن يحزن لقلبه)

ومن غاظ طبعه وكشف فهمه عن فهم مثل هذا لم يكثر عليه أن يفهم من الفاظ الكتب أن ذات الله سبحانه تحل في الصورة البشرية وتحد بها وتمتزج بها (تعالى الله عما يقول الكافرون علواً كبيراً) وإن قلتم أوجبت له الالهية من قول شعيا من اعجب الاعاجيب أن رب الملائكة سيوله من البشر قيل لكم هذا مع أنه يحتاج إلى صحة هذا الكلام عن شعيا وأنه لم يحرف بالنقل من ترجمة إلى ترجمة وأنه كلام منقطع عما قبله وبعده بينة فهو دليل على أنه مخلوق مصنوع وأنه ابن البشر مولود منسه لآمن الأحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد

فصل وان قلتم جعلناه إلهاً من قول متى في انجيله أن ابن الانسان يرسل ملائكته ويجمعون كل الملوك فيلقونهم في أنون النار . قيل هذا كالذي قبله سواء ولم يرد أن المسيح هو رب الارباب ولا أنه خالق الملائكة وحاش لله أن يطلق عليه أنه رب الملائكة بل هذا من أقبح الكذب والافتراء بل رب الملائكة أوصى الملائكة بحفظ المسيح وتأيدته ونصره بشهادة لوقا الذي القائل عندهم أن الله يوصي ملائكته بك ليحفظوك ثم بشهادة لوقا أن الله ارسل له ملكاً من السماء ليقويه هذا الذي نطقت به الكتب تحرف الكذابون على الله وعلى مسيحه ذلك ونسبوا إلى الانبياء أنهم قالوا هو رب الملائكة وإذا شهد الانجيل واتفاق الانبياء والرسول أن الله يوصي ملائكته بالمسيح ليحفظوه علم أن الملائكة والمسيح عبيد لله منفذون لأمره ليسوا

أرباباً ولا آلهة وقال المسيح لتلاميذه من قبلكم فقد قباني ومن قباني فقد قبل من أرساني وقال المسيح لتلاميذه أيضاً من أنكرني قدام الناس أنكرته قدام ملائكة الله وقال للذي ضرب عبد رئيس الكهنة أعمد سيفك ولا تظن أنني لا أستطيع أن ادعو الله الأب فيقيم لي أكثر من اثني عشر من الملائكة فهل يقول هذا من هو رب الملائكة وإلههم وخالفهم وإن أوجبتم له الالهية بما نقلتموه عن شعيا تخرج عصا من بيت نبي وينبت منها نور ويحل فيه روح القدس روح الله روح الكلمة والفهم روح الحيل والقوة روح العلم وخوف الله به يؤمنون وعليه يتوكلون ويكون لهم النجاة والكرامة إلى دهر الدهرين . قيل لكم هذا الكلام بعد المطالبة بصحة نقله عن شعيا وصحة الترجمة له باللسان العربي وأنه لم يحرفه المترجم هو حجة على الملائكة عباد الصليب لا لهم فإنه لا يدل على أن المسيح خالق السموات والارض بل يدل على مثل ما دل عليه القرآن وأن المسيح أيد بروح القدس فإنه قال ويحل فيه روح القدس روح الله روح الكلمة والفهم روح الحيل والقوة روح العلم وخوف الله ولم يقل يحل فيه حياة الله فضلاً عن أن يحل الله فيه ويحد به ويتخذ حجاباً من ناسوته وهذه روح تكون مع الانبياء والصديقين وعندهم في التوراة أن الذين كانوا يعملون في قبة الزمان حلت فيهم روح الحكمة وروح الفهم والعلم هي ما يحصل به الهدى والنصر والتأييد وقوله هي روح الله لا يدل على أنها صفة فضلاً عن أن يكون هو الله وجبريل يسمي روح الله والمسيح اسمه روح الله والمضاف إذا كان ذاتاً قائمة بنفسها فهو إضافة مملوك إلى مالك كبيت الله وناقة الله وروح الله ليس المراد به بيت يسكنه ولا ناقة يركبها ولا روح قائمة به وقد قال تعالى (أولئك كتب في قلوبهم الإيمان وأيدهم روح منه) وقال تعالى (كذلك أوحينا إليك روحاً من أمرنا) فهذه الروح أيد بها عباده المؤمنين وأما قوله به يؤمنون وعليه يتوكلون فهو عائد إلى الله لا إلى المصطفى التي تنبت من بيت النبوة وقد جمع الله سبحانه بين هذين الاصطلاحين في قوله (قل هو الرحمن آمناء به وعليه توكنا) وقال موسى لقومه (يا قوم إن كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا إن كنتم مسلمين) وهو كثير في القرآن وقد أخبر أنه أيد بروح العلم وخوف الله لجمع بين العلم والخشية وهما الاصلان اللذان جمع بينهما القرآن في قوله تعالى (إنما يخشى الله من عباده العلماء) وفي قول النبي صلى الله عليه وسلم أنا أعلمكم بالله وأشهدكم له خشية وهذا شأن العبد الخاضع وأما الإله الحق رب العالمين فلا يلحقه خوف ولا خشية ولا يعبد غيره والمسيح كان قائماً بأوراد العبادات لله أتم

القيام . . . وان أوجبت له الالهية بقول شعيا إن غلاماً ولد لنا وانما أعطيناه كذا وكذا ورياسته على عاتقيه وبين منكيه ويدعي اسمه ملكاً عظيماً عجيباً إلهاً قوياً مسلطاً رئيساً قوياً السلامة في كل الدهور وسلطانه كامل ليس له فناء . . . قيل لكم ليس في هذه البشارة ما يدل على أن المراد بها المسيح بوجه من الوجوه ولو كان المراد بها المسيح لم يدل على مطلوبهم . . . أما المقام الأول فدلائها على محمد بن عبد الله أظهر من دلائها على المسيح فانه هو الذي رياسته على عاتقيه وبين منكيه من جهتين من جهة أن خاتم النبوة علا نغص كتفيه وهو من أعلام النبوة التي أخبرت به الانبياء وعلامة ختم ديوانهم وكذلك كان في ظهوره ومن جهة أنه بعث بالسيف الذي يتقلده به على عاتقه ويرفعه اذا ضرب به على عاتقه ويدل عليه قوله رئيس مسلط قوياً السلامة وهذه صفة محمد صلى الله عليه وسلم المؤيد المنصور المسلط رئيس السلامة وان دينه الاسلام ومن اتبعه سلم من خزي الدنيا ومن عذاب الآخرة ومن استبلاء عدوه عليه والمسيح لم يسلط على أعدائه كما سلط محمد صلى الله عليه وسلم بل كان أعداؤه مساطلين عليه قاهرين له حتى عملوا به ما عملوا عند المثلثة عباد الصليب فأين مطابقة هذه الصفات للمسيح بوجه من الوجوه وهي مطابقة لمحمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم من كل وجه وهو الذي سلطانه كامل ليس له فناء الى آخر الدهور . . . فان قيل إنكم لا تدعون محمداً إلهاً بل هو عندكم عبد محض قيل نعم والله أنه كذلك عبد محض لله والعبودية أجل مراتبه واسم الآله من جهة التراجم جاء والمراد به السيد المطاع لا الآله المعبود الخالق الرازق . . . وان أوجبت له الالهية من قول شعيا فيما زعمتم هاهي المذراء تجبل وتلد إناً يدعى اسمه عمانوئيل وعمانوئيل كلمة عبرانية تفسيرها بالعربية إلهنا معنا فقد شهد له النبي انه إله . . . قيل لكم بعد نبوت هذا الكلام وتفسيره لا يدل على أن المذراء ولدت رب العالمين وخالق السموات والأرضين فانه قال تلد إناً وهذا دليل على أنه ابن من جملة البنين ليس هو رب العالمين وأما قوله ويدعى اسمه عمانوئيل فانما يدل على أنه يسمى بهذا الاسم كما يسمى الناس أبناءهم بأنواع من الصفات والأسماء والأفعال والجل المركبة من اسمين أو اسم وفعل وكثير من أهل الكتاب يسمون أولادهم عمانوئيل ومن علمائكم من يقول المراد بالمذراء ههنا غير مريم ويذكر في ذلك قصة ويدل على أن هذا المسيح لا يعرف اسمه عمانوئيل وان كان ذلك اسمه فكونه يسمى إلهنا معنا أو بالله حسبي أو الله وحده ونحو ذلك وقد حرف بعض المثناة عباد الصليب هذه الكلمة وقال منهاها الله معنا ورد عليهم بعض من أنصف من علمائهم وحكم رشده على هواه

وهذا الله الحق وبصره من عماه وقال أهذا هو القائل أنا الرب ولا إله غيري أنا أحيي وأنا أميت وأخلق وأرزق أم هو القائل لله أنك أنت الإله الحق وحدك الذي أرسلت اليسوع المسيح قال والاول باطل قطعاً والثاني هو الذي شهد به الإنجيل ويجب تصديق الإنجيل وتكذيب من زعم أن المسيح إله معبود قال وليس المسيح خصوصاً بهذا الاسم فان عما نويل اسم تسمى به الصاري واليهود أولادها قال وهذا موجود في عصرنا هذا ومعنى هذه التسمية بينهم شريف القدر قال وكذلك السريان يسمون أولادهم عما نويل والمسلمون وغيرهم يقولون للرجل الله معك فاذا سمي الرجل بقوله الله معك كان هذا تبركاً بمعنى هذا الاسم . . . وان أوجبت له الالهية بقول حنوك فيما حكيموه عنه ان الله في الأرض يرأني ويختلط مع الناس ويمشي معهم ويقول أرميا أيضاً بعد هذا الله يظهر في الأرض ويتقلب مع البشر . . . قيل لكم هذا بعد احتياجه الى نبوت نبوة هذين الشخصين أولاً والى نبوت هذا النقل عنهما والى مطابقة الترجمة من غير تحريف وهذه ثلاث مقامات يعز عليكم آياتها لا يدل على ان المسيح هو خالق السموات والأرض وإنه إله حق ليس بمخلوق ولا مصنوع في التوراة ماهو من هذا الجنس وأبلغ ولم يدل ذلك على ان موسى إله ولا أنه خارج عن جملة العبيد وقوله يرأني مثل مجلى وظهر واستعلن ونحو ذلك من ألفاظ التوراة وغيرها من الكتب الالهية وقد ذكر في التوراة ان الله مجلى وترأني لبراهيم وغيره من الانبياء ولم يدل ذلك على الالهية لاحد منهم ولم يزل في عرف الناس ومخاطبتهم ان يقولوا فلان معنا وهو بين أظهرنا ولم يميت اذا كان عمله وسنته وسيرته بينهم ووصاياه يعمل بها بينهم وكذلك يقول القائل لمن مات والده مامات من خلف متلك وأنا والدك واذا رأوا تلميذاً عالماً تعلم علمه قالوا هذا فلان باسم استاذك كما كان يقال عن عكرمة هذا ابن عباس وعن أبي حامد هذا الشافعي واذا بعث الملك نائياً يقوم مقامه في بلديقول الناس جاء الملك وحكم الملك ورسم الملك * وفي الحديث الصحيح إلهي يقول الله عز وجل يوم القيامة عبدي مرضت فلم تعدني فيقول يارب كيف أغودك فانت رب العالمين قال اما ان عبدي فلان مرض فلم تعده اما لو عدته لوجدتني عنده عبدي جئت فلم تطعمني فيقول رب كيف اطعمك وانت رب العالمين قال اما علمت ان عبدي فلان استطاعك فلم تطعمه اما لو اطعمته لوجدت ذلك عندي عبدي استسقيتك فلم تسقي فيقول رب كيف اسقيك وانت رب العالمين فيقول أما ان عبدي فلان عطش فاستسقاك فلم تسقه اما لو سقيته لوجدت ذلك عندي وأبلغ من هذا قوله تعالى

(أن الذين يبايعونك إنما يبايعون الله يد الله فوق أيديهم) ومن هذا قوله تعالى (من يطع الرسول فقد أطاع الله) فلو استحل المسلمون ما استحلهم لكان استهلا لهم بذلك على أن محمداً إله من جنس استدلالكم لافرق بينهما . وان أوجبتم له الإلهية بقوله في السفر الثالث من أسفار الملوك والآن يارب إله إسرائيل لتحقق كلامك لداود لانه حق أن يكون انه سيسكن الله مع الناس على الأرض اسمعوا أيها الشعوب كلكم ولتتصت الأرض وكل من فيها فيكون الرب عليها شاهداً ويخرجه من موضعه وينزل ويوطأ على مشارق الأرض في شأن خطيئة بني يعقوب . قيل لكم هذا السفر يحتاج فيه أولاً الى أن يثبت وان الذي تكلم به نبي وان هذا لفظه وان الترجمة مطابقة له وليس ذلك معلوم وبعد ذلك فالقول في هذا الكلام كالقول في نظائره عما ذكرتموه وما لم تذكروه وليس في هذا الكلام ما يدل على ان المسيح خالق السموات والأرض وانه إله حق غير مصنوع ولا مخلوق فان قوله ان الله يسكن مع الناس في الأرض هو مثل كونه معهم واذا صار في الأرض نوره وهدهاء ودينه ونبيه كانت هذه سكناء لانه بذاته المقدسة نزل عن عرشه وسكن مع أهل الأرض ولو قدر تقدير المحالات ان ذلك واقع لم يلزم أن يكون هو المسيح فقد سكن الرسل والأنبياء قبله وبعدة فما الموجب لأن يكون المسيح هو الآله دون اخوانه من المرسلين أنرى ذلك للقوة التي كانت له وهو في الأرض وقد قائم انه قبض عليه وفعل به ما فعل من غاية الاهانة والاذلال والقهر فهذا سكناء في الأرض هو ظهوره في ناسوت المسيح قيل لكم اما الظهور الممكن المعقول وهو ظهور محبته ومعرفته ودينه وكلامه فهذا لافرق فيه بين ناسوت المسيح وناسوت سائر الانبياء والمرسلين وليس في اللفظ على هذا التقدير ما يدل على اختصاصه بناسوت المسيح وأما الظهور المستحيل الذي تأباه العقول والفطر والشرائع وجيع النبوات وهو ظهور ذات الرب في ناسوت مخلوق من مخلوقاته واتحاده به وامتزاجه واختلاطه فهذا محال عقلاً وشرعاً فلا يمكن أن تنطق به نبوة أصلاً بل جميع النبوات من أولها الى آخرها متفقة على أصول . أحدها ان الله سبحانه وتعالى قديم واحد لا شريك له في ملكه ولا ند ولا ضد ولا وزير ولا مشير ولا ظهير ولا شافع الا من بعد اذنه . الثاني انه لا والد له ولا ولد ولا كفؤ ولا نسيب بوجه من الوجوه ولا زوجة . الثالث انه غني بذاته فلا يأكل ولا يشرب ولا يحتاج الى شيء مما يحتاج اليه خلقه بوجه من الوجوه . الرابع انه لا يتغير ولا تعرض له الآفات من الهرم والمرض والسنة والثوم والذئبان والتسدم والخوف والهلم والحزن ونحو

ذلك . الخامس انه لا يماثل شيئاً من مخلوقاته بل ليس كئله شيء لافي ذاته ولا في صفاته ولا في أفعاله . السادس انه لا يحل في شيء من مخلوقاته ولا يحل في ذاته شيء منها بل هو بائن عن خلقه بذاته والخالق بائون عنه . السابع انه أعظم من كل شيء وأكبر من كل شيء وفوق كل شيء وعال على كل شيء وليس فوقه شيء . الثامن انه قادر على كل شيء فلا يعجزه شيء يريد به هو الفعل لما يريد . التاسع انه عالم بكل شيء يعلم السر وأخفى ويعلم ما كان وما يكون وما لم يكن لو كان كيف كان يكون وما تسقط من ورقة الا يعلمها ولا حبة في ظلمات الأرض ولا رطب ولا يابس ولا متحرك الا وهو يعلمه على حقيقة . العاشر انه سميع بصير يسمع ضجيج الأصوات باختلاف اللغات على قنن الحاجات ويرى ديب الخلة السوداء على الصخرة الصماء في الليلة الظلماء فقد أحاط سعه بجميع السموعات وبصره بجميع المبصرات وعلمه بجميع المعلومات وقدرته بجميع المقدورات وفطنت مشيئته في جميع البريات وعت رحمته جميع المخلوقات ووسع كرسية الأرض والسموات . الحادي عشر انه الشاهد الذي لا يقب ولا يستخاف أحداً على تدمير ملكه ولا يحتاج الى من يرفع اليه حوائج عباده أو يماونه عليها أو يستعطفه عليهم ويسترحمهم . الثاني عشر انه الابدي الباقي الذي لا يضمحل ولا يتلاشي ولا يعدم ولا يموت . الثالث عشر انه المتكلم الأمر الناهي قائل الحق وهادي السبيل ومرسل الرسل ومزل الكتب والقائم على كل نفس بما كسبت من الخير والشر ومجازي المحسن باحسانه والمسيء بأسائه . الرابع عشر انه الصادق في وعده وخبره فلا أصدق منه قبلاً ولا أصدق منه حديثاً وهو لا يخلف الميعاد . الخامس عشر انه تعالى صمد بجميع الصمدية فيستحيل عليه ما يناقض صمديته . السادس عشر انه قدوس سلام فهو المبرأ من كل عيب وآفة ونقص . السابع عشر انه الكامل الذي له السكال المطلق من جميع الوجوه . الثامن عشر انه العدل الذي لا يجوز ولا يظلم ولا يخاف عباده منه ظلماً فهذا مما اتفقت عليه جميع الكتب والرسل وهو من الحكم الذي لا يجوز أن تأتي شريعة بخلافه ولا يخبر نبي بخلافه أصلاً فترك المئنة عباد الصليب هذا كله وتمسكوا بالمشابهة من المعاني والمجمل من الالفاظ وأقوال من ضلوا من قبل وأضلوا عن سواء السبيل وأصول المئنة ومقاتلهم في رب العالمين تخالف هذا كله اشد المخالفة وتباينه اعظم المباينة

(فصل) في أنه لو لم يظهر محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم لبطلت نبوة سائر الانبياء فظهور نبوته تصديق لنبواتهم وشهادة لها بالصدق فارساله من آيات الانبياء

قبله وقد اشار سبحانه الى هذا المعنى بعينه في قوله (بل جاء بالحق وصدق المرسلين) فان
المرسلين بشروا به واخبروا بمجيئه فحجته هو نفس صدق خبرهم فكان حجته تصديقا
لهم اذ هو تاويل ما اخبروا به ولا تنافي بين هذا وبين القول الآخر ان تصديقه
المرسلين شهادته بصدقهم وإيمانه بهم فانه صدقهم بقوله وحجته فشهد بصدقهم بنفس
حجته وشهد بصدقهم بقوله ومثل هذا قول المسيح ومصدقا لما بين يديه من التوراة
ومبشرا برسول يأتي من بعدي اسمه احمد فان التوراة لما بشرت به ونبوته كان
نفس ظهوره تصديقا لما تم بشر برسول يأتي من بعده فكان ظهور الرسول المبشر به
تصديقا له كما كان ظهوره تصديقا للتوراة فعادة الله في رسله أن السابق يبشر باللاحق
واللاحق يصدق السابق فلم يظهر محمد بن عبد الله ولم يبعث لبطل نبوة الانبياء
قبله والله سبحانه لا يخاف وعده ولا يكذب خبره وقد كان بشر ابراهيم وهاجر
بشارات يذات ولم زها تمت ولا ظهرت الا بظهور رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد
بشرت هاجر من ذلك بما لم تبشر به امرأة من العالمين غير مريم ابنة عمران بالمسيح
على أن مريم بشرت به مرة واحدة وبشرت هاجر باسما عيسى مرتين وبشر به ابراهيم
مرارا ثم ذكر الله سبحانه هاجر بعد وفاتها كالخطاب لها على السنة الانبياء في التوراة
ان الله قال لابراهيم قد اجبت دعائك في اسماعيل وباركت عليه وكبرته وعظمته جدا جدا
وسيلد اثني عشر عظيما واجعله لامة عظيمة هكذا في ترجمة بعض المترجمين واما في
الترجمة التي ترجمها اثنان وسبعون حبرا من احوار اليهود فانه يقول وسيلد اثني عشر
امة من الاثم وفيها لما هربت هاجر من سارة ترائي لها الملك الله وقال يا هاجر امة
سارة من ابن اقبلت والى ابن نذهبين قالت اهرب من سيدي فقال لها الملك ارجعي الى
سيدتك واخضعي لها فاني سأكثر ذريتك وزرعك حتى لا يحصون كثرة وها انت
تجلين وتلدن ابنا تسميه اسماعيل لأن الله قد سمع بذلك خشوعك وهو يكون عين الناس
ويكون يده فوق الجميع ويد الجميع مبسوطة اليه بالخضوع ويكون مسكنه على تخوم جميع
اخوته وفي موضع آخر قصة إسكانها وابنها اسماعيل في بركة فاران وفيها اقال لها الملك يا هاجر
ليفرج روعك فقد سمع الله تعالى صوت الصبي فاحمله وتوسكى به فان الله جاعله لامة عظيمة
وان الله فتح عليها فاذا يبئر ماء فذهبت وملأت المذادة منه وسقت الصبي منه وكان
الله معها ومع الصبي حتى تربى وكان مسكنه في بركة فاران فهذه أربع بشارات خالصة
لاثم اسماعيل نزلت اثنان منها على ابراهيم واثنان على هاجر وفي التوراة أيضا
بشارات آخر باسما عيل وولده وانهم امة عظيمة جدا وأن نجوم السماء تحصى ولا

يحصون وهذه البشارة انما تمت بظهور محمد بن عبد الله وأمنه فان بني اسحق كانوا
لم يزالوا مطرودين مشردين خولا للفراعة والقبط حتى أنقذهم الله بنبيه وكليمه
موسى بن عمران وأورثهم أرض الشام فكانت كرسي ملكهم ثم سلبهم ذلك وقطعهم
في الارض انما سلبوا عزهم وملكهم قد أخذتهم سيوف السودان وعلمهم أعلاج
الحمران حتى اذا ظهر النبي صلى الله عليه وسلم تمت تلك النبوات وظهرت تلك
البشارات بمدد دهر طويل وعلت بنو اسماعيل على من حولهم فهم ومهم هتفا
وطحنهم طحنا وانتشروا في آفاق الدنيا ومدت الاثم أيديهم اليهم بالذل والخضوع
وعلمهم علو الثريا فيما بين الهند والحشة والسوس الأقصى وبلاد الترك والصقالية
والجزر وملكوا ما بين الحافقين وحيث ملق أمواج البحرين وظهر ذكر ابراهيم
على ألسنة الاثم فليس صبي من بعد ظهور النبي صلى الله عليه وسلم ولا امرأة ولا
حر ولا عبد ولا ذكر ولا أنثى إلا وهو يعرف ابراهيم وآل ابراهيم وأما النصرانية
وان كانت قد ظهرت في اثم كثيرة جليلة فانه لم يكن لهم في محل اسماعيل وأمه هاجر
سلطان ظاهر ولا عز قاهر البتة ولا صارت أيدي هذه الامة فوق أيدي الجميع ولا
امتدت اليهم أيدي الاثم بالخضوع وكذلك سائر ما تقدم من البشارات التي تفيد مجموعها
المعنى القطعي بأن المراد بها محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم وأمنه فانه لم يقع تأويلها
بظهوره صلى الله عليه وسلم لبطلت تلك النبوات ولهذا لما علم الكفار من أهل الكتاب
أنه لا يمكن الايمان بالانبياء المتقدمين إلا بالايان بالنبى الذي بشروا به قالوا نحن
في انتظاره ولم يحمي بعد ولما علم بعض الغلاة في كفره وتكذيبه منهم ان هذا النبي في
ولد اسماعيل أنكروا أن يكون لابراهيم ولد اسمه اسماعيل وان هذا لم يخلفه الله ولا
يكثر على أمة البتة وإخوان القروود وقتل الانبياء مثل ذلك كالم يكثر على المنة عباد
الصليب الذين سبوا رب العالمين أعظم مسبة أن يعطوا في ديننا وينقصوا نبينا صلى الله
عليه وسلم ونحن نسبين أنهم لا يمكنهم أن يثبتوا للمسيح فضيلة ولا نبوة ولا آية
ولا معجزة إلا باقرارهم أن محمدا رسول الله وإلا فمع تكذيبه لا يمكن أن يثبت للمسيح
شيء من ذلك البتة فنقول إذا كفرتم معاشر المنة عباد الصليب بالقرآن وبمحمد صلى
الله عليه وسلم فمن أين لكم أن تثبتوا عيسى فضيلة أو معجزة ومن نقل اليكم عنه آية
أو معجزة فانكم إنما تنعم من بعده بنيف على مائتين وعشرات من السنين أخبرتم
عن منام رؤي فأنسبتم إلى تصديقه وكان الاولى لمن كفر بالقرآن أن ينكر وجود
عيسى في العالم لانه لا يقبل قول اليهود فيه ولا سبيا وهم أعظم أعدائه الذين رموه

وأمة بالمظالم فأخبار المسيح والصلب إنما شيوخكم فيها اليهود وهم فيما بينهم مختلفون في أمره أعظم اختلاف وأنتم مختلفون معهم في أمره فاليهود تزعم أنهم حين أخذوه حبسوه في السجن أربعين يوماً وقالوا ما كان لكم أن تحبسوه أكثر من ثلاثة أيام ثم قتلوه إلا أنه كان بعضه أحد قواد الروم لأنه كان يداخله في صناعة الطب عندهم وفي الانجيل التي بأيديكم أنه أخذ صبح يوم الجمعة وصاب في الساعة التاسعة من اليوم بعينه فتي تتوافقون مع اليهود في خبره واليهود مجمعة أنه لم يظهر له معجزة ولا بدت منه لهم أية غير أنه طار يوماً وقد هموا بأخذه فطار على أثره آخر منهم فعلاه في طيراته فقط إلى الأرض بزعمهم وفي الانجيل الذي بأيديكم في غير موضع ما يشهد أنه لا معجزة له ولا أية • فمن ذلك أن فيه منصوصاً أن اليهود قالوا له يوماً ماذا تفعل حتى تنجي به إلى أمرك الله تعالى فقال أمر الله أن تؤمنوا بمن بعثه فقالوا له وما آيتك التي ترينا ونؤمن بك وأنت تعلم أن آياتنا قد أكلوا المن والساوي بالمقاويز قال أن كان أطعمكم موسى خبزاً فأنا أطعمكم خبزاً سماوياً يريد نعيم الآخرة فلو عرفوا له معجزة ما قالوا ذلك • وفي الانجيل الذي بأيديكم أن اليهود قالت لها آيتك التي تصدقك بها قال اهدموا البيت أبيه لكم في ثلاثة أيام فلو كانت اليهود تعرف له أية لم تقل هذا ولو كان قد أظهر لهم معجزة لذكروها بها حينئذ • وفي الانجيل الذي بأيديكم أيضاً أنهم جاؤا يسألونه أية فقدمهم وقال أن القليلة الفاجرة الحينة تطلب أية فلا تعطى ذلك • وفيه أيضاً أنهم كانوا يقولون له وهو على الحشبة بظنكم إن كنت المسيح فأزل نفسك فتؤمن بك يطلبون بذلك أية فلم يفعل فاذا كفرتم معاشر الثلاثة عباد الصلب بالقرآن لم يحقق لمسي بن مريم أية ولا فضيلة فإن أخباركم عنه وأخبار اليهود لا يلتفت إليها لاختلافكم في شأنه أشد الاختلاف وعدم تيقنكم بجميع أمره وكذلك اجتمعت اليهود على أنه لم يدع شيئاً من الإلهية التي نسبت إليه أنه ادعاها وكان أقصى مرادهم أن يدعي فيكون أباغ في تسلطهم عليه وقد ذكر السبب في استفاضة ذلك عنه وهو أن أخبارهم وعلماءهم لما مضى وبقي ذكره خافوا أن تصير عامتهم إليه إذ كان على سنن تقبله قلوب الذين لا غرض لهم فشنوا عليه أموراً كثيرة ونسبوا إليه دعوى الإلهية تزهيداً للناس في أمره ثم إن اليهود عندهم من الاختلاف في أمره ما يدل على عدم تيقنهم بشيء من أخباره فمنهم من يقول أنه كان رجلاً منهم ويعرفون أباه وأمه وينسبونه لزانية وحاشاه وأمه الصديقة الطاهرة البتول التي لم يقرعها خلط قط قاتلهم الله أنى يؤفكون ويسمون أباه الزاني البنديرا الرومي وأمه مريم الماشطة ويزعمون أن

زوجها يوسف بن يهودا وجد البنديرا عندها على فراشها وشعر بذلك فهجروها وأنكر ابنها ومن اليهود من رغب عن هذا القول وقال إنما أبوه يوسف بن يهودا الذي كان زوجاً لمريم ويذكرون أن السبب في استفاضة اسم الزنا عليه أنه بينما هو يوماً مع معلمه يهشوع بن برخيا وسائر التلاميذ في سفر فزلوا موضعاً فجاءت امرأة من أهله وجمعت تباع في كرامتهم فقال يهشوع ما أحسن هذه المرأة يريد أفعالها فقال عيسى بزعمهم لولا عور في عيناها فصاح يهشوع وقال له يا مخزأر ترجمته يا زني أنزني بالنظر وغضب غضباً شديداً وعاد إلى بيت المقدس وحرم اسمه ولعنه في أربع مائة قرن حينئذ لحق بيومض قواد الروم ودخله بصناعة الطب فقوى بذلك على اليهود وهم يومئذ في ذمة قيصر بتاريوس وجعل يخالف حكم التوراة ويستدرك عليها ويمرض عن بعضها إلى أن كان من أمره ما كان وطوائف من اليهود يقولون غير هذا ويقولون إنه كان يلعب الصبيان بالكرة فوقعت منهم بين جماعة من مشايخ اليهود فضصف الصبيان عن استخراجها من بينهم حياء من المشايخ فقوى عيسى ومخطي رقبهم وأخذها فقالوا له ما نملك إلا زنياً ومن اختلاف اليهود في أمره أنهم يسمون أباه بزعمهم الذي كان خطب مريم يوسف بن يهودا التجار وبعضهم يقول إنما هو يوسف الحداد والنصاري تزعم أنها كانت ذات بعل وإن زوجها يوسف بن يعقوب وبعضهم يقول يوسف بن آل وهم يختلفون أيضاً في أباه وعمدهم إلى إبراهيم فن مقل ومن أكثر فهذا ما عند اليهود وهم شيوخكم في نقل الصلب وأمره والا فن المعلوم أنه لم يحضره أحد من النصاري وإنما حضره اليهود وقالوا قتلناه وصلبناه وهم الذين قالوا فيه ما حكيناه عنهم فإن صدقوهم في الصلب فصدقوهم في سائر ما ذكروه وإن كذبوهم فيما نقلوه عنه فما الموجب لتصدقهم في الصلب وتكذيب أصدق الصادقين الذي قامت البراهين القطعية على صدقه أنهم ما قتلوه وما صلبوه بل صانه الله وحماه وحفظه وكان أكرم على الله وأوجه عنده من أن يتليه بما تقولون أنتم واليهود وأما خبر ما عندكم أنتم فلا تعلم أمة أشد اختلافاً في معبودها ودينها ودينها منكم فلو سألت الرجل وامرأته وابنته وأمه وأباه عن دينهم لأجابك كل منهم بإسير جواب الآخر ولو اجتمع عشرة منهم يثذأرون الدين لفرقوا عن أحد عشر مذهباً مع اتفاق فرقة المشورة اليوم على القول بالتثليث وعبادة الصلب وأن المسيح ابن مريم ليس بعبد صالح ولا نبي ولا رسول وأنه إله في الحقيقة وأنه هو خالق السموات والأرض والملائكة والتبيين وأنه هو الذي أرسل الرسل وأظهر على أيديهم المعجزات

والآيات وأن للعالم إلهاً هو أب والد لم يزل وإن ابنه نزل من السماء ونجس من روح القدس ومن مريم وصار هو وإبنا الناسوتي إلهاً واحداً ومسيحاً واحداً وخالقاً واحداً ورازقاً واحداً وجلبت به مريم وولدت وأخذ وصاب وألم ومات ودفن وقام بعد ثلاثة أيام وصعد إلى السماء وجلس عن يمين أبيه قالوا والذي ولدت مريم وعابته الناس وكان بينهم هو الله وهو ابن الله وهو كلمة الله فالقديم الأزلي خالق السموات والأرض هو الذي جلبت به مريم وأقام هناك تسعة أشهر وهو الذي ولد ورضع وفطم وأكل وشرب وتغوط وأخذ وصاب وشد بالجلب وسمرت يده ثم اختلفوا •• فقالت يعقوبية أتباع يعقوب البرادعي وأقب بذلك لأن لباسه كان من خرق برادع الدواب رقع بعضها ببعض ولبسها إن المسيح طبيعة واحدة من طبيعتين أحدها طبيعة الناسوت والأخرى طبيعة اللاهوت وإن هاتين الطبيعتين تركبنا فصار إنساناً واحداً وجوهراً واحداً وشخصاً واحداً فهذه الطبيعة الواحدة والشخص الواحد هو المسيح وهو إله كله وإنسان كله وهو شخص واحد وطبيعة واحدة من طبيعتين وقالوا إن مريم ولدت الله وإن الله سبحانه قبض عليه وصاب وسمر ومات ودفن ثم عاش بعد ذلك

فصل •• وقالت الملكية وهم الروم نسبة إلى دين الملك لا إلى رجل يدعى ملكانياً هو صاحب مقالهم كما يقوله بعض من لا علم له بذلك أن الابن الأزلي الذي هو الكلمة تجسدت من مريم مجسداً كاملاً كسائر أجساد الناس وركبت في ذلك الجسد نفساً كاملة بالعقل والمعرفة والعلم كسائر أنفس الناس وأنه صار إنساناً بالجسد والنفس الذين هما من جوهر الناس وإلهاً بجوهر اللاهوت كمثل أبيه لم يزل وهو إنسان بجوهر الناس مثل إبراهيم وموسى وداود وهو شخص واحد لم يزد عدده وثبت له جوهر اللاهوت كما لم يزل وصح له جوهر الناسوت الذي لبسه ابن مريم وهو شخص واحد لم يزد عدده وطبيعتان ولكل واحدة من الطبيعتين مشيئة كاملة فله بلاهوت مشيئة مثل الأب وله بناسوته مشيئة كمشيئة إبراهيم وداود وقالوا إن مريم ولدت المسيح وهو ليس بجمع اللاهوت والناسوت وقالوا إن الذي مات هو الذي ولدت مريم وهو الذي وقع عليه الصاب والتسمير والضعف والربط بالجلب واللاهوت لم يت ولم يألم ولم يدفن قالوا وهو إله تام بجوهر لاهوته وإنسان تام بجوهر ناسوته وله المشيئتان مشيئة اللاهوت ومشيئة الناسوت فأتوا بمثل ما أتى به يعقوبية من أن مريم ولدت الإله الأئهم بزعمهم نزهوا الإله عن الموت وأذا تدرت

قولهم وجده في الحقيقة هو قول يعقوبية مع تنازعهم وتناقضهم فيه فاليعقوبية أطردها لكفرهم لمعاً ومعناً •• وأما النسطورية فذهبوا إلى القول بأن المسيح شخصان وطبيعتان لهما مشيئة واحدة وإن طبيعة اللاهوت لما وجدت بالناسوت صار لهما إرادة واحدة واللاهوت لا يقبل زيادة ولا نقصاناً ولا يتزوج بشيء والناسوت يقبل الزيادة والنقصان فكان المسيح بذلك إلهاً وإنساناً فهو الإله بجوهر اللاهوت الذي لا يقبل الزيادة والنقصان وهو إنسان بجوهر الناسوت الذي يقبل الزيادة والنقصان وقالوا إن مريم ولدت المسيح بناسوته وإن اللاهوت لم يفارقه قط وكل هذه الفرق استنكفت أن يكون المسيح عبد الله وهو لم يستنكف من ذلك ورغبت به عن عبودية الله وهو لم يرغب عنها بل أعلا منازل عبودية الله ومحمد وإبراهيم خير منه وأعلى منازلها تكميل مراتب العبودية فأنه رضى أن يكون له عبداً فلم ترش للمثنية بذلك •• وقالت الأريوسية منهم وهم أتباع أريوس أن المسيح عبد الله كسائر الأنبياء والرسل وهو مربيوب مخلوق مصنوع وكان التجاشي على هذا المذهب وإذا ظفرت المثنية بواحد من هؤلاء قتلوه شر قتلة وفعلوا به ما فعل بهن سب المسيح وشتمه أعظم سب والكل من تلك الفرق الثلاث عوامهم لا تفهم مقالة خواصهم على حقيقتها بل يقولون إن الله تخطي مريم كما تخطي الرجل المرأة وأجلبها فولدت له ابناً ولا يعرفون تلك الهذيان التي وضعا خواصهم فهم يقولون الذي تدنون حوله نحن نعتقه بغير حاجة منألى معرفة الأقاليم الثلاثة من الطبيعتين والمشيئتين وذلك للتحويل والتطويل وهم يصرحون بأن مريم والدة الإله والله أبوه وهو الابن فهذا الزوج والزوجة والولد (وقالوا) اتخذ الرحمن ولداً لقد جئتم شيئاً إدا تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الأرض وتخر الجبال هدأ أن دعوا للرحمن ولداً وما ينبغي للرحمن أن يتخذ ولداً إن كل من في السموات والأرض الآتي الرحمن عبداً لقد أحصاهم وعدهم عدا وكلهم آتية يوم القيمة فردا) فهذه أقوال أعداء المسيح من اليهود والغالبين فيه من النصارى المثلية عباد الصليب فبعت الله محمداً صلى الله عليه وسلم بما أزال الشبهة من أمره وكشف الغمعة وبرأ المسيح وأمه من افتراء اليهود بهم وكذبهم عليهم ونزه رب العالمين خالق المسيح وأمه عما افتراء عليه المثلية عباد الصليب الذين سبوه أعظم السب فانزله المسيح أخاه بالمنزلة التي أنزله الله بها وهي أشرف منازل قائم به وصدقه وشهد له بأنه عبد الله ورسوله وروحهم وكنهه ألقاها إلى مريم العذراء البتول الطاهرة الصديقة سيدة نساء العالمين في زمانها وقرر معجزات المسيح وآياته وأخبر عن ربه تعالى بتجليد

من كفر بالمسيح في النار وان ربه تعالى اكرم عبده ورسوله ونزله وصانه أن ينال اخوان القردة منه مازعمته النصارى أنهم نالوه منه بل رفعه اليه مؤيداً منصوراً لم يشك أعداؤه بشوكة ولا نائته أيديهم باذي فرغمه اليه وأسكنه سماء وسيعيده الى الارض ينقم به من مسيح الضلال واتباعه ثم يكسر به الصليب ويقتل به الخنزير ويملي به الاسلام وينصر به ملة أخيه وأولى الناس به محمد عليه الصلاة والسلام فإذا وضع هذا القول في المسيح في كفة وقول عباد الصليب المثلثة في كفة تبين لكل من له أدنى مسكة من عقل ما بينهما من التفاوت وأن تفاوتهما كتفاوت ما بينه وبين قول المنسوب عليهم فيه وبالله التوفيق . . . فلو لا محمد صلى الله عليه وسلم لما عرفنا أن المسيح ابن مريم الذي هو رسول الله وعبده وكلته وروحه موجود أصلاً فإن هذا المسيح الذي أثبت اليهود من شرار خلق الله ليس بمسيح الهدي والمسيح الذي أثبت النصارى من أبطل الباطل لا يمكن وجوده في عقل ولا فطرة ويستحيل أن يدخل في الوجود أعظم استحالة ولو صح وجوده لبطلت أدلة العقول ولم يبق لأحد فقه يقول أصلاً فإن استحالة وجوده فوق استحالة جميع الحالات ولو صح ما يقول لبطل العالم واضمحلت السموات والارض وعمت الملائكة والعرش والكرسي ولم يكن بحث ولا نشور ولاجنة ولا نار ولا يستعجب من أطباق أمة الضلال الذين شهد الله أنهم أضل من الأنعام على ذلك فكل باطل في الوجود ينسب الى أمة من الأمم فاتها مطابقة عليه وقد تقدم ذكر إطباق الأمم العظيمة التي لا يحصىها الا الله على الكفر والضلال بمد معاينة الآيات اليبينات فلعباد الصليب إسوة باخوانهم من أهل الشرك والضلال

(فصل) في ذكر استنادهم في دينهم الى أصحاب المجامع الذين كفر بعضهم بعضاً وتلقبهم أصول دينهم عنهم ونحن نذكر الآن الأمري كيف ابتدأ وتوسط وانتهى حتى كأنك تراه عياناً كأن الله سبحانه قد بشر بالمسيح على السنة أنبيائه من لدن موسى الى زمن داود ومن بعده من الانبياء واكثر الانبياء تبشيراً به داود وكانت اليهود تنتظره وتصدق به قبل مبينه فلما بحث كفروا به بغيا وحسداً وشروداً في البلاد وطردهوه وجسوهوه وهموا بقتله مراراً الى أن أجمعوا على القبض عليه وعلى قتله فصانه الله وأنقذه من أيديهم ولم يمت بأيديهم وشبه لهم بأنهم صلبوه ولم يصابوه كما قال تعالى (وبكفرهم وقولهم على مريم بهتاناً عظيماً وقولهم إنا قتلنا المسيح عيسى بن مريم رسول الله وما صلبوه ولكن شبه لهم وان الذين اختلفوا فيه لفي شك منه ما لهم به من علم الا اتباع الظن وما قتلوه يقيناً بل رفعه الله اليه وكان الله عزيزاً حكيماً) وقد اختلف في معنى قوله ولكن شبه

لهم . . . فقيل المعنى ولكن شبه للذين صلبوه بأن التي شبهه على غيره فصلبوا الشبه وقيل المعنى ولكن شبه للنصارى أي حصلت لهم الشبهة في أمره وليس لهم علم بأنه قتل ولا صلب ولكن لما قال أعداؤه أنهم قتلوه وصلبوه وافق رفعه من الارض وقعت الشبهة في أمره وصدقهم النصارى في صلبه لثم الشناعة عليهم وكيف ما كان فالمسيح صلبوات الله وسلامه عليه لم يقتل ولم يصاب يقيناً لا شك فيه ثم تفرق الحواريون في البلاد بعد رفعه على دينه ومنهجه يدعوون الأمم الى توحيد الله ودينه والايمان بعبده ورسوله ومسيحه فدخل كثير من الناس في دينه مابين ظاهري مشهور ومخفي مستور وأعداء الله اليهود في غاية الشرور والشدّة على أصحابه والأذى لاتباعه واتى تلاميذ المسيح وأتباعه من اليهود ومن الروم شدة شديدة من قتل وعذاب وتشريد وحبس وغير ذلك وكان اليهود في زمن المسيح في ذمة الروم وكانوا ملوكاً عليهم وكتب نائب الملك بيت المقدس الى الملك يعلمه بأمر المسيح وتلاميذه وما يفعل من المعاجيب الكثيرة من إبراء الأكاه والارص وإحياء الموتى فهم أن يؤمن به ويتبع دينه فلم يتابعه أصحابه ثم هلك وولى بعده ملك آخر فكان شديداً على تلاميذه ثم مات وولى بعده آخر وفي زمنه كتب مرقس الخليل بالبرانية وفي زمانه صار الى الاسكندرية فدعا الى الايمان بالمسيح وهو أول شخص جعل يتركاً على الاسكندرية وصير معه اثني عشر قسيساً على عدة نقباء بني اسرائيل في زمن موسى وأمرهم اذا مات البطريرك أن يختاروا من الاثني عشر واحداً يحملونه مكانه ويضع الاثني عشر أيديهم على رأسه ويبركونه ثم يختارون رجلاً قاضياً قسيساً يصيرونه تمام العدة ولم يزل أمر القوم كذلك الى زمن قسطنطين ثم انقطع هذا الرسم واصطلحوا على أن يصوبوا البطريرك من أي بلد كان من أولئك القسيسين أو من غيرهم ثم سموه بابا ومعناه ابو الآباء وخرج مرقس الى بركة يدعو الناس الى دين المسيح ثم ملك آخر فأهاج على أتباع المسيح الشر والبلاء وأخذهم بأنواع العذاب وفي عصره كتب بطرس رئيس الحواريين الخليل مرقس عنه بالرومية ونسبه الى مرقس وفي عصره كتب لوقا الخليل بالرومية لرجل شريف من عظماء الروم وكتب له الابركسيس الذي فيه أخبار التلاميذ وفي زمنه صلب بطرس وزعموا أن بطرس قال له إن أردت أن تصالبي فاصلبني منكماً ثلاثاً كون مثل سيدي المسيح فإنه صلب قائماً وضرب عتق يولس بالسيف وأقام بعد صعود المسيح اثنين وعشرين سنة وأقام مرقس بالاسكندرية وبرقة سبع سنين يدعو الناس الى الايمان بالمسيح ثم قتل بالاسكندرية وأحرق جسده بالنار ثم استمرت القياصرة ملوك الروم

على هذه السيرة الى أن ملك مصر قيسر يسمى بطيطس تغرب بيت المقدس بعد المسيح
بسبعين سنة بعد أن حاصرها وأصاب أهلها جوع عظيم وقتل من كان بها من ذكر وأبني
حتى كانوا يشقون بطون الجبال ويضربون بأطفالهن الصخور وخرب المدينة وأضرمت
فيها النار وأحصى القتلى على يده قتلوا ثلاثة آلاف ألف ثم ملك ملوك آخرون فكان
منهم واحد شديد على اليهود جدا فبلغوه أن الناصري يقولون إن المسيح ملكهم
وأن ملكه يدوم الى آخر الدهر فاشتد غضبه وأمر بقتل الناصري وأن لا يبقى في
ملكه نصراني وكان يوحنا صاحب الانجيل هناك فهرب ثم أمر الملك باكرامهم وترك
الاعتراض عليهم ثم ملك بعده آخر فأنار على الناصري بلاء عظيما وقتل بترك انطاكية
برومية وقتل أسقف بيت المقدس وصلبه وله يومئذ مائة وعشرون سنة وأمر باستبعاد
الناصري فاشتد عليهم البلاء الى أن رحمتهم الروم وقال له وزراؤه أن لهم ديناً وشريعة
وأنه لا يحل استبعادهم فكف عنهم وفي عصره كتب يوحنا انجيله بالرومية وفي ذلك
العصر رجع اليهود الى بيت المقدس فلما كثروا واثلاث منهم المدينة عزمو على
أن يملكوا منهم ملكا فبلغ الخبر قيسر فوجه اليهم جيشاً فقتل منهم من لا يحصى ثم
ملك بعده آخر وأخذ الناس بعبادة الاصنام وقتل من الناصري خلقاً كثيراً ثم ملك
بعده ابنه وفي زمانه قتل اليهود بيت المقدس قتلاً ذريعاً وخرب بيت المقدس وهرب
اليهود الى مصر والى الشام والحيال والاغوار وقطعوا في الأرض وأمر الملك أن
لا يسكن بالمدينة يهودي وأن يقتل اليهود ويستأصلوا وأن يسكن المدينة اليونانيون
وامتلات بيت المقدس من اليونانيين والناصري ذمة تحت أيديهم فأرأهم يأتون الى
مزيله هناك فيصلون فيها فتوهم من ذلك وبنوا على المزيله هيكلًا باسم الزهرة فلم
يمكن الناصري بعد ذلك قربان ذلك الموضع ثم هلك هذا الملك وقام بعده آخر فنصب
يهودا أسقفا على بيت المقدس قال ابن البطريق فن يعقوب أسقف بيت المقدس الاول
الى يهودا أسقفه هذا كانت الاساقفة الذين على بيت المقدس كلهم مجونين ثم ولي
بعده آخر وأثار على الناصري بلاء شديداً وحرباً طويلاً ووقع في أيامه قحط
شديد كاد الناس أن يهلكوا فسألوا الناصري أن يبتهلوا الى الههم فدعوا وابتهلوا الى
الله فطروا وارفع عنهم القحط والوباء قال ابن البطريق وفي زمانه كتب بترك
الاسكندرية الى أسقف بيت المقدس وبترك انطاكية وبترك رومية في كتاب فصح
الناصري وصومهم وكيف يستخرج من فصح اليهود فوضوا فيها كتباً على ما هي اليوم
قال وذلك ان الناصري كانوا بعد صعود المسيح اذا عيدوا عيد الفطاس من الغد

يصومون أربعين يوماً ويفطرون كما فعل المسيح لأنه لما اعتمد بالاردن خرج الى البرية
فأقام بها أربعين يوماً وكان الناصري اذا أفصح اليهود عيدوا هم الفصح فوضع هؤلاء
البتاركة حساباً للفصح ليكون فطرمهم يوم الفصح وكان المسيح يعيد مع اليهود في عيدهم
واستمر على ذلك أصحابه الى أن ابتدعوا تغيير الصوم فلم يصوموا عقيب الفطاس بل
قتلوا الصوم الى وقت لا يكون عيدهم مع اليهود ثم مات ذلك الملك وقام بعده آخر
وفي زمانه كان جليثوس وفي زمانه ظهرت الفرس وغابت على بابل وأمد وفارس
وتملك أردشير بن بلك في اصطخر وهو أول ملك ملك على فارس في المدة الثانية
ثم مات قيسر وقام بعده آخر ثم آخر وكان شديداً على الناصري عذاباً وقتل
خلقاً كثيراً منهم وقتل كل عالم فيهم ثم قتل من كان بمصر والاسكندرية من الناصري
وهدم الكنائس وبني بالاسكندرية هيكلًا وسماه هيكل الآلهة ثم قام بعده قيسر آخر
ثم آخر وكانت الناصري في زمانه في هدوء وسلامة وكانت أمه تحب الناصري ثم قام
بعده آخر فأنار على الناصري بلاء عظيما وقتل منهم خلقاً وأخذ الناس بعبادة الاصنام
 وقتل من الاساقفة خلقاً كثيراً وقتل بترك انطاكية فلما سمع بترك بيت المقدس بقتله
هرب وترك الكرسي ثم هلك وقام بعده آخر ثم آخر وفي أيام هذا ظهر ماني الكذاب
وزعم أنه نبي وكان كثير الحيل والمخاريق فأخذ بهرام ملك الفرس فشقه نصفين
وأخذ من أنبائه مائتي رجل ففرس رؤسهم في الطين منكبين حتى ماتوا ثم قام من
بعده فيلبس قائم بالمسيح فوثب عليه بعض قواده فقتله ثم قام بعده دانيوس ويسمى
دقيانوس فأتى الناصري منه بلاء عظيما وقتل منهم مالا يحصى وقتل بترك رومية وبني
هيكلًا عظيما وجعل فيه الاصنام وأمر أن يسجد لها وبذبح لها ومن لم يفعل قتل فقتل
خلقاً كثيراً من الناصري وصلبوا على الهيكل وأخذ من أولاد عظماء المدينة سبعة غلمان
فجعلهم خاصته وقدمهم على جميع من عنده وكانوا لا يسجدون للاصنام فأعلم الملك
بغيرهم فحبسهم ثم أطلقهم وخرج الى مخرج له وأخذ الفتية كل ماله فقصدهوا به ثم
خرجوا الى جبل فيه كهف كبير فاختفوا فيه وصلى الله عليهم الثعاس فناموا كالاموات
وأمر الملك أن يبني عليهم باب الكهف ليوتوا فأخذ قائد من قواده صفيحة من نحاس
فكتب فيها أسماءهم وقصصهم مع دقيانوس وصيرها في صندوق من نحاس ودفعه داخل
الكهف وسد ثم مات الملك ثم قام بعده قيسر آخر وفي زمانه جعل في انطاكية
بتركاً يسمى بولس الشيساطي وهو أول من ابتدع في شأن المسيح اللاهوت والناسوت
وكانت الناصري قبله كلهم واحدة أنه عبد رسول مخلوق مصنوع مريب لا يختلف

فيه اثنان منهم فقال بولس هذا وهو أول من أقصد دين النصارى ان سيدنا المسيح خلق من اللاهوت انسانا كواحد منا في جوهره وأن ابتداء الابن من مريم وأنه اصعاني ليكون مخلصا للجوهر الانسى وصحبته النفحة الالهية خلقت فيه بالحبة والمشيئة ولذلك سمي ابن الله وقال ان الله جوهر واحد واقوم واحد وقال سميد بن البطريق وبعد موته اجتمع ثلاثة عشر أسقفاً في مدينة انطاكية ونظروا في مقالة بولس فأوجبوا عليه اللعن فلمنوه ولعنوا من يقول بقوله وانصرفوا ثم قام قيصر آخر فكانت النصارى في زمنه يصلون في المطامير والبيوت فزعا من الروم ولم يكن يترك الاسكندرية يظهر خوفاً أن يقتل فقام بارون بركا فلم يزل يداري الروم حتى بقي بالاسكندرية كنيسة ثم قام قياصرة آخر منهم اثنان تملكا على الروم احدى وعشرين سنة فانارا على النصارى بلاء عظيماً وعذاباً ألماً وشدة تجل عن الوصف من القتل والعذاب واستباحة الحرم والأموال وقتل آلاف مؤلفة من النصارى وعذبوا مارجر جس أصناف العذاب ثم قتلوه وفي زمنهما ضربت عنق بطرس برك الاسكندرية وكان له تلميذان وكان في زمنه أريوس يقول ان الأب وحده الله الفرد الصمد والابن مخلوق مصنوع وقد كان الأب إذ لم يكن الابن فقال بطرس لتلميذه ان المسيح لن أريوس فاحذروا أن تقبلا قوله فاني رأيت المسيح في النوم مشقوق الثوب فقلت ياسيدي من شق ثوبك فقال لي أريوس فاحذروا أن تقبلوه أو يدخل معكم الكنيسة وبعد قتل بطرس بخمس سنين صير أحد تلميذه بركا على الاسكندرية فأقام ستة أشهر ومات ولما جري على أريوس ماجري أظهر أنه قد رجع عن مقالته فقبله هذا البترك وأدخله الكنيسة وجعله قسيساً ثم قام قيصر آخر فجعل يتطاول النصارى ويقتاهم حتى صب الله عليه النعمة فهلك شر هلكته ثم قام بعده قيصران أحدهما ملك الشام وأرض الروم وبعض الشرق والآخر رومية وما جاورها وكانا كالسباع الضارية على النصارى فعلا بهم من القتل والسبي والجلد ما لم يقبله بهم ملك قبله وملك معهم قسطنطين أبو قسطنطين وكان ديناً يفيض الأنعام محباً للنصارى فخرج الى ناحية الجزيرة والرها فنزل في قرية من قري الرها فرأى هناك امرأة جميلة يقال لها هيلانة وكانت قد تنصرت على يد أسقف الرها وتعلمت قراءة الكتب فخطبها قسطنطين من أبيها فزوجه إياها فخلت منه وولدت قسطنطين فربي بالرها وتلم حكمة اليونان وكان جميل الوجه قليل الشر محباً للحكمة وكان عليانوس ملك الروم حينئذ رجلاً فاجراً شديد البأس مبعضاً للنصارى جداً كثير القتل فيهم محباً للنساء لم يترك

لنصارى بنتا جميلة إلا أقصدها وكذلك أصحابه وكان النصارى في جهد جهيد معه قبله خير قسطنطين وأنه غلام هاد قليل الشر كثير العلم وأخبره المتجربون والكنيسة انه سيملك ملكاً عظيماً فهم يقتله فهرب قسطنطين من الرها ووصل الى أبيه فلم يلبث اليه الملك ثم مات أبوه وصب الله على عليانوس أنواعاً من البلاء حتى تعجب الناس مما ناله ورحمه أعداؤه مما حل به فرجع الى نفسه وقال لعل هذا بسبب ظلم النصارى فكتب الى جميع عماله أن يطلقوا النصارى من الجبوس وان يكرمهم ويسألهم أن يدعوا له في صلواتهم فوهب الله له العافية ورجع الى أفضل ما كان عليه من الصحة والقوة فلما صح وقوي رجع الى شر مما كان عليه وكتب الى عماله أن يقتلوا النصارى ولا يدعوا في مملكته نصرانياً ولا يسكنوا له مدينة ولا قرية فكان القتل يحملون على العجل ويرمي بهم في البحر والصحاري وأما قيصر الآخر الذي كان معه فكان شديداً على النصارى واستعبد من كان برومية من النصارى ونهب أموالهم وقتل رجالهم ونساءهم وصبيانهم فلما سمع أهل رومية بقسطنطين وأنه مبعوض للشر محب للخير وان أهل مملكته معه في هدو وسلامة كتب رؤساهم اليه يسئلونه أن يخلصهم من عبودية ملكهم فلما قرأ كتبهم اغتم غماً شديداً وبقي متحيراً لا يدري كيف يصنع قال سميد بن البطريق فظهر له على ما يزعم النصارى نصف النهار في السماء صليب من كوكب مكتوباً حوله بهذا تعذب فقال لأصحابه رأيتم ما رأيت قالوا نعم فآمن حينئذ بالنصرانية فتجهز لمحاربة قيصر المذكور وضع صليباً كبيراً من ذهب وصيره على رأس البند وخرج بأصحابه فأعطى النصر على قيصر فقتل من أصحابه مقتلة عظيمة وهرب الملك ومن بقي من أصحابه فخرج أهل رومية الى قسطنطين بالأكيل الذهب وبكل أنواع اللهو والامب فتلقوه وفرحوا به فرحا عظيماً فلما دخل المدينة أكرم النصارى وردهم الى بلادهم بعد النفي والتشديد وأقام أهل رومية سبعة أيام يعيدون للملك والصليب فلما سمع عليانوس جمع جوعه وتجهز للقتال مع قسطنطين فلما وقعت العين في العين انهزموا وأخذتهم السيوف وأفلت عليانوس فلم يزل من قرية الى قرية حتى وصل الى بلدة فجتمع السحرة والكنهة والعرافين الذين كان يحبهم ويقبل منهم فضرب أعناقهم لئلا يلقوا في يد قسطنطين وأمر ببناء الكنائس وأقام في كل بلد من بيت المسال الخراج فيما يعمل به أبنية الكنائس وقام بدين النصرانية حتى ضرب بجرانه في زمانه فلما تله خمس عشرة سنة من ملكه حاج النصارى في أمر المسيح واضطربوا فأمر بالجميع في مدينة نيقية وهي التي ربت فيها الأمانة بعد هذا المجمع كما

سأتي فأراد أريوس أن يدخل معهم فنهى بترك الاسكندرية وقال ان بطرسا قال لهم ان الله لمن أريوس فلا تقبلوه ولا تدخلوه الكنيسة وكان على مدينة أسيوط من عمل مصر أسقف يقول يقول أريوس فلعنه أيضا وكان بالاسكندرية هيكل عظيم على اسم زحل وكان فيه صنم من نحاس يسمى ميكائيل وكان أهل مصر والاسكندرية في اثني عشر يوما من شهر هاتور وهو تشرين الثاني يعيدون لذلك الصنم عيداً عظيماً ويذبحون له فامتنع عليه أهلها فاحتال عليهم بحيلة وقال لو جعلتم هذا العيد لميكائيل ملك الله لكان أولى فان هذا الصنم لا ينفع ولا يضر فأجابوه الى ذلك فكسر الصنم وجعل منه صليباً وسمى الهيكل كنيسة ميكائيل فلما منع بترك الاسكندرية أريوس من دخول الكنيسة ولعنه خرج أريوس مستعدياً عليه وبه أسقفان فاستأثروا الى قسطنطين وقال أريوس انه تعدى علي وأخرجني من الكنيسة ظلماً وسأل الملك أن يشخص بترك الاسكندرية يناظره قدام الملك فوجه قسطنطين برسول الى الاسكندرية فأشخص البترك وجمع بينه وبين أريوس ليناظره فقال قسطنطين لأريوس اشرح مقالتك قال أريوس اقول ان الأب كان إذ لم يكن الابن ثم انه أحدث الابن فكان كلمة له إلا انه محدث مخلوق ثم فوض الأمر الى ذلك الابن المسمى كلمة فكان هو خالق السموات والأرض وما بينهما كما قال في انجيله إذ يقول وهب لي سلطاناً على السماء والأرض فكان هو الخالق لهما بما اعطى من ذلك ثم ان الكلمة تجسدت من مريم المذراء ومن روح القدس فصار ذلك مسيحاً واحداً فالنبيح الآن معنيان كلمة وجيد الا أنهما جميعاً مخلوقان فأجابه عند ذلك بترك الاسكندرية وقال نخبرنا الآن أيما أوجب علينا عندك عبادة من خلقنا أو عبادة من لم يخلقنا قال أريوس بل عبادة من خلقنا فقال له البترك فان كان خلقنا الابن كما وصفت وكان الابن مخلوقاً لعبادة الابن المخلوق أوجب من عبادة الأب الذي ليس بمخلوق بل تصير عبادة الأب الذي خالق الابن كفرأ وعبادة الابن المخلوق إيماناً وذلك من أقبح الاقاويل فاستحسن الملك وكل من حضر مقالة البترك وشنع عندهم مقالة أريوس ودارت بينهما أيضاً مسائل كثيرة فأمر قسطنطين البترك أن يكفر أريوس وكل من قال بمقالته فقال له بل يوجه الملك بشخص للبتاركة والاساقفة حتى يكون لنا مجمع وتضع فيه قضية ويكفر أريوس ويشرح الدين ويوضحه للناس فبعث قسطنطين الملك الى جميع البلدان لجمع البطاركة والاساقفة فاجتمع في مدينة نيقية بعد سنة وشهرين ألفان وثمانية وأربعون أسقفاً فكانوا مختافين الآراء مختافين

الأديان * فنهى من يقول المسيح ومريم إلهان من دون الله وهم المريمانيون * ومنهم من يقول المسيح من الأب بمنزلة شعلة نار تملقت من شعلة نار فلم تنقص الاولى لايقاد الثانية منها * ومنهم من كان يقول لم تجل مريم لتسعة أشهر وإنما مر نور في بطن مريم كما يمر الماء في المزبأ لأن كلمة الله دخلت من أذننها وخرجت من حيث يخرج الولد من ساعته وهذه مقالة الباد وأشباهه * ومنهم من كان يقول ان المسيح إنسان خالق من الالهوت كواحد منا في جوهره وان ابتداء الابن من مريم وأنه اصطفى ليكون مختصاً للجواهر الانسية بحبته النعمة الالهية غلبت منه بالحبة والمشقة فلذلك سمي ابن الله ويقولون ان الله جوهر واحد وأقنوم واحد ويسمونه بثلاثة أسماء ولا يؤمنون بالكلمة ولا بروح القدس وهذه مقالة بولس وأشباهه * ومنهم من كان يقول ثلاثة آلهة لم تزل صالح وطالح وعدل بينهما وهي مقالة مرقيون وأشباهه * ومنهم من كان يقول ربنا هو المسيح وهي مقالة ثلاثمائة وثمانية عشر أسقفاً قال إن الطريق ولما سمع قسطنطين الملك مقالتهم عجب من ذلك وأخلى لهم داراً وتقدم لهم بالاكرام والضيافة وأمرهم أن يتناظروا فيما بينهم لينظر من معه الحق فديمه فاتفق منهم ثلاثمائة وثمانية عشر أسقفاً على دين واحد ورأي واحد وناظروا بقية الاساقفة المختفين فجاجوا عليهم في المناظرة وكان باقي الاساقفة مختافين الآراء والاديان فصنع الملك للثلاثمائة والثمانية عشر أسقفاً مجلساً عظيماً وجلس في وسطه وأخذ خاتمه وسيفه وقضيبه فدفع ذلك اليوم وقال لهم قد سلطتكم على المملكة فاصنعوا مايدلكم وما ينبغي لكم أن تضعوا ما فيه قوائم الدين وصلاح الامة فباركوا على الملك وقلدوه سيفه وقالوا له اظهر دين النصرانية وذبح عنه ووضعوا له أربعين كتاباً فيها السنين والشرائع وفيها ما يصلح أن يعمل به الاساقفة وما يصلح للملك أن يعمل بما فيها وكان رئيس القوم والجمع والمقدم فيه بترك الاسكندرية وبترك انطاكية وأسقف بيت المقدس ووجه بترك رومية من عنده رجلين فاتفق الكل على لمن أريوس وأصحابه ولعنوه وكل من قال بمقالته ووضعوا الامانة وقالوا ان الابن مولود من الاب قبل كون الخلق وان الابن من طبيعة الاب غير مخلوق واتفقوا على أن يكون فصيح النصارى يوم الاحد ليكون بعد فصيح اليهود وأن لا يكون فصيح اليهود مع فصيحهم في يوم واحد ومنعوا أن يكون للأسقف زوجة وذلك أن الاساقفة منيذ وقت الحواريين الى مجمع الثلاثمائة وثمانية عشر كان لهم نساء لأنهم كانوا اذا صيروا واحداً أسقفاً وكانت له زوجة ثبتت معه ولم تنجب عنه ما خلا البطاركة فانهم لم يكن

لهم نساء ولا كانوا أيضاً يصيرون أحداً له زوجة بتركا قال وانصرفوا مكرمين
محظوظين وذلك في سبعة عشر سنة من ملك قسطنطين الملك ومك بعد ذلك ثلاث
سنين إحداها كسر الاصنام وقتل من يعبدها والثانية أمر أن لا يثبت في الديوان إلا
أولاد النصارى ويكونون هم الامراء والقواد والثالثة أن يقيم الناس جميعهم جمعة الفصح
والجمعة التي بعدها لا يعملون فيها عملاً ولا يكون فيها حرب وتقدم قسطنطين الى
أسقف بيت المقدس أن يطلب موضع المقبرة والصليب ويبنى الكنائس ويبدأ ببناء
القمامة فقالت هيلانة امه إني نذرت أن أسير الى بيت المقدس وأطلب المواضع المقدسة
وأنيها فدفع اليها الملك أموالاً جزيلة وسارت مع أسقف بيت المقدس فبنت كنيسة
القمامة في موضع الصليب وكنيسة قسطنطين ثم اجتمعوا بعد هذا مجمعا عظيما ببيت
المقدس وكان معهم رجل دسه بترك القسطنطينية وجماعة معه يسألوا بترك الاسكندرية
وكان هذا الرجل لما رجع الى الملك أظهر أنه مخالف لاريوس وكان يرى رأييه ويقول
بمقالته فقام الرجل وقال ان اريوس لم يقل ان المسيح خلق الانسان ولكن قال به
خلقت الاشياء لأنه كلف الله التي خلقت السموات والارض وانما خلق الله الاشياء
بكلمته ولم يخلق الاشياء لكنه كما قال المسيح في الانجيل كل بيده كان ومن دونه لم
يكن شيء وقال به كانت الحياة والحياة نور البشر وقال العالم به يكون فأخبر أن الاشياء
به تكونت قال ابن البطريق فهمه كانت مقالة اريوس ولكن الثلاثمائة وثمانية عشر
أسقفا اعدوا عليه وجرموا ظالماً وعدواناً فرد عليه بترك الاسكندرية وقال أما
أريوس فلم تكذب عليه الثلاثمائة وثمانية عشر أسقفاً ولا ظلموه لأنه إنما قال الابن
خالق الاشياء دون الاب وإذا كانت الاشياء إنما خلقت بالابن دون أن يكون الاب
لها خالفاً فقد أعطي انه ما خلق منها شيئاً وفي ذلك تكذيب قوله الاب يخلق وأنا
أخلق وقال إن أنا لم أعمل عمل ابي فلا تصدقوني وقال كما ان الاب يحيي من يشاء
وبميتة كذلك الابن يحيي من يشاء وبميتة قالوا فدل على انه يحيي ويخلق وفي هذا
تكذيب لمن زعم أنه ليس بخالق وإنما خلقت الاشياء به دون أن يكون خالفاً وأما
قولك إن الاشياء كونت به فانا لما قلنا لا شك ان المسيح حي فعال وكان قد دل بقوله
إني أعمل الخلق والحياة كان قولك به كونت الاشياء إنما هو زاحج في المعنى الى أنه
كونها وكانت به مكونة ولو لم يكن ذلك لتناقض القولان قال وأما قول من قال من
احباب اريوس ان الاب يريد الشيء فيكونه الابن والارادة للاب والتكوين للابن فان
ذلك يفسد أيضاً اذا كان الابن عنده مخلوقاً فقد صار حفظ المخلوق في الخلق أو في

من حفظ الخالق فيه وذلك ان هذا اراد وفعل وذلك اراد ولم يفعل فهذا اوفر حفظاً
في فعله من ذلك ولا بد لهذا أن يكون في فعله لما يريد ذلك بمنزلة كل فاعل من الخلق
لما يريد الخالق منه ويكون حكمه بحكمه في الخير والاختيار فان كان مجبوراً فلا شيء
له في الفعل وان كان مختاراً فجاز أن يطاع وجاز أن يعصي وجاز أن يثاب وجاز
أن يعاقب وهذا أشنع في القول ورد عليه أيضاً وقال إن كان الخالق إنما خلق خلقه
بمخلوق والمخلوق غير الخالق بلا شك فقد زعم أن الخالق يفعل بغيره والفاعل بغيره
محتاج الى متمم لفعله إذ كان لا يتم له الفعل إلا به والحاجة الى غيره منقوص والخالق
متعال عن هذا كله قال فلما دحض بترك الاسكندرية حجج المخالفين وظهر ان حضر
بطالان قولهم وتخبروا وخجلوا فوثبوا على بترك الاسكندرية فضربوه حتى كاد يموت
تخلصه من أيديهم ابن أخت قسطنطين وهرب بترك الاسكندرية وصار الى بيت
المقدس من غير حضور أحد من الاساقفة ثم أصاح دهن الميرون وقدم الكنائس
ومسحها بدهن الميرون وسار الى الملك فأعلمه الخبر فصرفه الى الاسكندرية فقال
ابن البطريق وأمر الملك أن لا يسكن يهودي بيت المقدس ولا يجوز بها ومن لم
يتصرف قبل فظهر دين النصرانية وتصر من اليهود خاف قيل لملك إن اليهود
يتصرفون من خوف القتل وهم على دينهم فقال كيف لنا أن نعلم ذلك منهم فقال
يونس البترك ان الخنزير في التوراة حرام واليهود لا يأكلون لحم الخنزير فأمر أن
تذبح الخنازير ويطبخ لحومها ويطلع منها فمن لم يأكل منه علم أنه مقيم على دين اليهودية
فقال الملك اذا كان الخنزير في التوراة حراماً فكيف يحل لنا أن نأكله ونطعمه
الناس فقال له يونس إن سيدنا المسيح قد أبطل كل ما في التوراة وجاء بنواميس أخر
وبتوراة جديدة وهو الانجيل وفي إنجيله أن كل ما يدخل البطن فليس بحرام ولا
نجس وإنما نجس الانسان ما يخرج من فيه وقال يونس أن بطرس رئيس الخواريين
بينما هو يصلي في ست ساعات من النهار وقع عليه سبات فظفر الى السماء قد تفتحت
واذا زاد قد نزل من السماء حتى بلغ الارض وفيه كل ذي أربع قوائم على الارض
من السباع والدواب وغير ذلك من طير السماء وسمع صوتاً يقول له يا بطرس قم
واذبح وكل فقال بطرس يارب ما كنت شيئاً نجساً قط ولا دنساً قط فجاء صوت بأن
كل ما طهره الله فليس نجس وفي نسخة أخرى ما طهره الله فلا نجسه أنت ثم جاءه
الصوت بهذا ثلاث مرات ثم ان الزاد ارتفع الى السماء فتمجج بطرس وتخير فيها
بينه وبين نفسه فأمر الملك أن تذبح الخنازير وتطبخ لحومها وتقطع صغاراً وتصور على

أبواب الكنائس في كل مملكته يوم أحد الفصح وكل من خرج من الكنيسة يلقم لقمة من لحم الخنزير فمن لم يأكل منه يقتل فقتل لأجل ذلك كثير ثم هلك قسطنطين وفي أيامه اجتمع أصحاب أريوس ومن قال بمقالته اليه فحسنوا لهم دينهم ومقاتلهم وقالوا إن الثلاثمائة وثمانية عشر أسقفاً الذين كانوا اجتمعوا ببنية قد أخطأوا وحادوا عن الحق في قولهم إن الابن متفق مع الآب في الجوهر فأمر أن لا يقال هذا فإنه خطأ فعزم الملك على فصله فكتب إليه أسقف بيت المقدس أن لا يقبل قول أصحاب أريوس فأنهم حائذون عن الحق وكفار وقد لعنهم الثلاثمائة وثمانية عشر أسقفاً ولعنوا كل من يقول بمقاتلهم فقبل قوله فقال ابن البطريق وفي ذلك الوقت أعلنت مقالة أريوس على قسطنطينية وانطاكية والاسكندرية وفي ثاني سنة من ملك قسطنطين هذا صار على أنطاكية بترك أريوسي ثم بعده آخر مثله قال وأما أهل مصر والاسكندرية وكان أكثرهم أريوسيين وماتيين فقبلوا على كنائس مصر فأخذوها ووشوا على بترك الاسكندرية ليقتلوه فهرب منهم واستخفي ثم ذكر جماعة من البطاركة والاساقفة من طوائف النصارى وما جرى لهم مع بعضهم بعضاً وما تمصبت به كل طائفة لبتركها حتى قتل بعضهم بعضاً واختلاف النصارى أشد الاختلاف وكثرت مقالاتهم واجتمعوا عدة مجامع كل مجمع يلعن فيه بعضهم بعضاً ونحن نذكر بعض مجامعهم بعد هذين المجمعين • فكان لهم مجمع ثالث بعد ثمان وخمسين سنة من المجمع الأول ببنية فاجتمع الوزراء والقوادى الملك وقالوا إن مقالة الناس قد فسدت وغابت عليهم مقالة أريوس ومقدونيس فكتب إلى جميع الاساقفة والبطاركة أن يجتمعوا ويوضحوا دين النصرانية فكتب إلى سائر بلاده فاجتمع في قسطنطينية مائة وخمسون أسقفاً فظفروا وبشعروا في مقالة أريوس فوجدوها أن روح القدس مخلوق ومصنوع ليس بالله فقال بترك الاسكندرية ليس روح القدس عندنا غير روح الله وليس روح غير حياته فإذا قلنا إن روح الله مخلوق فقد قلنا إن حياته مخلوقة وإذا قلنا حياته مخلوقة فقد جعلناه غير حي وذلك كفر به فلمنا جميعهم من يقول بهذه المقالة ولعنوا جماعة من أساقفتهم وبتاركهم كانوا يقولون بمقالات آخر لم يرتضوها وبنوا أن روح القدس خالق غير مخلوق إله حق من إله حق من طبيعة الآب والابن جوهر واحد وطبيعة واحدة وزادوا في الأمانة التي وضعتها الثلاثمائة والثمانية عشر وثلاثين بروح القدس الرب الهى الذى من الآب منبثق الذى مع الآب والابن وهو مسجود ومجد وكان في تلك الأمانة وروح القدس فقط وبنوا أن الابن والآب وروح القدس ثلاثة أقانيم وثلاث وجوه

وثلاث خواص وأنها وحدة في تثليث وتثليث في وحدة وبنوا أن جسد المسيح بنفس ناطقة عقلية فانقض هذا الجمع وقد لعنوا فيه كثير آمن أساقفتهم وأشباعهم • ثم بعد احدى وخمسين سنة من هذا الجمع كان لهم مجمع رابع على نسطورس وكان رأيهم أن مريم ليست بوالدة الإله على الحقيقة ولذلك كان إنسان أحدهما الإله الذى هو موجود من الآب والآخر إنسان وهو الموجود من مريم وإن هذا الإنسان الذى يقول إنه المسيح متوحد مع ابن الإله ويقال له إله وابن الإله ليس على الحقيقة ولكن لوجهه واتفاق الأسماء على طريق السكرامنة فبلغ ذلك بتاركة سائر البلاد فجرت بينهم مراسلات واتفقوا على تخطيته واجتمع منهم مائتا أسقف في مدينة أفسس وهي مدينة دقيانوس وأرسلوا إليه المناظرة فامتنع ثلاثا مرات فاجمعو على لعنه فلعنوه ونفوه وبنوا أن مريم ولدت إلهاً وأن المسيح إله حق من إله حق وهو إنسان وله طبيعتان فلما لعنوا نسطورس تعصب له بترك انطاكية فجمع الاساقفة الذين قدموا معه وناظرهم وقطعهم فقتلوا وتلاعنوا وجرى بينهم شر ففارقهم أمرهم فلم يزل الملك حتى أصابح بينهم فكتب أولئك صحيفة أن مريم القديسة ولدت إلهاً وهو ربنا يسوع المسيح الذى هو مع الله في الطبيعة ومع الناس في الناسوت وأقروا بطبعيتين وبوجه واحد وأقوم واحد وأنفذوا لمن نسطورس فلما لعنوه ونفى سار إلى مصر وأقام في أخميم سبع سنين ومات ودفن بها وماتت مقالة إلى أن أحياها ابن صرما مطران نصيبين وبها في بلاد المشرق فأكثرت نصاري المشرق والعراق نسطورية فانقض ذلك المجمع الرابع أيضاً وقد اطبقوا على لعن نسطورس وأشباعه ومن قال بمقالته • ثم كان لهم بعد هذا مجمع خامس وذلك أنه كان بالقسطنطينية طيب راهب يقال له أوطيدوس يقول إن جسد المسيح ليس هو مع أجسادنا بالطبيعة وإن المسيح قبل التجسد من طبيعتين وبعد التجسد طبيعة واحدة وهو أول من أحدث هذه المقالة وهي مقالة البقية فرحل إليه بعض الاساقفة فناظره وقطعه ودحض حججه ثم صار إلى قسطنطينية فأكبر بتركها بالمناظرة وباقتطاعه فأرسل بترك القسطنطينية إليه فاستحضره وجمع جمعا عظيما وناظره فقال أوطيدوس إن قلنا أن المسيح طبيعتين فقد قلنا بقول نسطورس ولكننا نقول إن المسيح طبيعة واحدة وأقوم واحد لأنه من طبيعتين كانا قبل التجسد فلما قبل التجسد زالت عنه وصار طبيعة واحدة وأقوماً واحداً فقال له بترك القسطنطينية إن كان المسيح طبيعة واحدة فالطبيعة الواحدة هي الطبيعة القديمة وهي الطبيعة الحديثة وإن كان القديم هو المحدث فالذي لم يزل هو الذى لم يكن ولو جاز أن يكون القديم هو المحدث

لكان القائم هو القاعد والحار هو البارد فأنى أن يرجع عن مقاتله فلمعه فاستعدي الى الملك وزعم أنهم ظلموه وسأله أن يكتب الى جميع البطاركة لئلا تطارده فاستحضر الملك البطاركة والاساقفة من سائر البلاد الى مدينة أفسيس ثبت بترك الاسكندرية مقالة أوطيسوس وقطع بتارك القسطنطينية وانطاكيا وبيت المقدس وسائر البطاركة والاساقفة وكتب الى بترك رومية والى جماعة الكهنة فخرمهم ومنعهم من القربان إن لم يقبلوا مقالة أوطيسوس ففسدت الامانة وصارت مقالة أوطيسوس خاصة بمصر والاسكندرية وهو مذهب اليعقوبية فانترك هذا المجمع الخامس وكل فريق يلعن الآخر ويحرمه ويبرأ من مقالته . . ثم كان لهم بعد هذا مجمع سادس في مدينة حلقدون فإنه لما مات الملك ولى بعده مرقيون فاجتمع اليه الاساقفة من سائر البلاد فاعلموه ما كان من ظلم ذلك المجمع وقلة الانصاف وان مقالة أوطيسوس قد غلبت على الناس وأفست دين النصرانية فأمس الملك باستحضار سائر البطاركة والمطارنة والاساقفة الى مدينة حلقدون فاجتمع فيها سبعمائة وثلاثون أسقفاً فظفروا في مقالة أوطيسوس وبترك الاسكندرية الذي قطع جميع البطاركة فافسد الجميع مقالته ما ولعنوها وأثبتوا أن يسوع المسيح إله وإنسان في المكان مع الله باللاهوت وفي المكان مع الناسوت يعرف بطبيعتين تام باللاهوت وتام بالناسوت مسيح واحد وثبتوا أقوال الثلاثمائة وثمانية عشر أسقفاً وقبلوا قولهم بأن الابن مع الله في المكان نور من نور إله حق من إله حق ولعنوا أريوس وقالوا إن روح القدس إله وان الابن والابن وروح القدس واحد بطبيعة واحدة وأقام ثلثة وثبتوا قول المجمع الثالث في مدينة أفسيس أعني المائتي أسقف على نسطورس وقالوا ان مريم المذراء ولدت إلهاربنا يسوع المسيح الذي هو مع الله بالطبيعة ومع الناسوت بالطبيعة وشهدوا ان للمسيح طبيعتين وأقنوماً واحداً ولعنوا نسطورس وبترك الاسكندرية ولعنوا المجمع الثاني الذي كان بأفسيس ثم المجمع المائتي أسقف بمدينة أفسيس أول مرة ولعنوا نسطورس وبين نسطورس الى مجمع حلقدون أحد وعشرون سنة فانفض هذا المجمع وقد لعنوا من مقدميهم وأساقفتهم من ذكرنا وكفروهم وتبرؤا منهم ومن مقالته . . ثم كان لهم بعد هذا المجمع مجمع سابع في أيام أنسطاس الملك وذلك أن سـورس انقسططيني كان على رأي أوطيسوس فجاء الى الملك فقال إن المجمع الحلقدوني السبعمائة وثلاثين قد أخطأوا في لعن أوطيسوس وبترك الاسكندرية والدين الصحيح مقالاً فلا تقبل دين من سواها ولكن أكتب الى جميع عملاك أن يلعنوا السبعمائة وثلاثين يأخذوا الناس بطبيعة واحدة ومشيئة واحدة وأقوم واحد

فأجابه الملك الى ذلك فلما بلغ ذلك إيليا بترك بيت المقدس جمع الرهبان ولعنوا أنسطاس الملك وسورس ومن يقول بمثالهما فبلغ ذلك أنسطاس ونفاه الى أيلة وبعث يوحنا بتركاً على بيت المقدس لان يوحنا كان قد ضمن له أن يلعن المجمع الحلقدوني السبعمائة وثلاثين فلما قدم الى بيت المقدس اجتمع الرهبان وقالوا إياك أن تقبل من سورس ولكن قاتل عن المجمع الحلقدوني ونحن معك فضمن لهم ذلك وخالف أمر الملك فبلغ ذلك الملك فأرسل قائداً وأمره أن يأخذ يوحنا بطرح المجمع الحلقدوني فإن لم يفعل ينفيه عن الكرسي فقدم القائد وطرح يوحنا في الحبس فصار اليه الرهبان في الحبس وأشاروا عليه بأن يضمن للقائد أن يفعل ذلك فإذا حضر فليقر بأعنة من لعنه الرهبان ففعل ذلك واجتمع الرهبان وكانوا عشرة آلاف راهب ومعهم بدرس وسابا ورؤساء الديارات فلعنوا أوطيسوس وسورس ونسطورس ومن لا يقبل المجمع الحلقدوني وفزع رسول الملك من الرهبان وبلغ ذلك الملك فهم بنى يوحنا فاجتمع الرهبان والاساقفة فكتبوا الى أنسطاس الملك أنهم لا يقبلون مقالة سورس ولا أحد من الخالفين ولو أهرقت دماهم وسألوه أن يكف اذا عهم وكتب بترك رومية الى الملك يقبح فعله ولعنه فانفض هذا المجمع أيضاً وقد تلاعت فيه هذه الجموع على ما وصفنا وكان لسورس تلميذ يقال له يعقوب يقول بمقالة سورس وكان يسمى يعقوب البرادعي واليه تنسب اليعاقبة فافسد أمانة النصارى ثم مات أنسطاس وولى قسطنطين فرد كل من نفاه أنسطاس الملك الى موضعه واجتمع الرهبان وأظهروا كتاب الملك وعيدوا عيداً حسناً بزعمهم وأثبتوا المجمع الحلقدوني بالسبعمائة وثلاثين أسقفاً ثم ولى ملك آخر وكانت اليعقوبية قد غلبوا على الاسكندرية وقتلوا بتركاً لهم يقال له بولس كان ملكياً فأرسل قائداً ومعه عسكر عظيم الى الاسكندرية فدخل الكنيسة في سباب البترك وتقدم فرموه بالحجارة حتى كادوا يقتلونه فانصرف ثم أظهروا لهم من بعد ثلاثة أيام أنه قد أتاه كتاب الملك وضرب الجرس ليجتمع الناس يوم الاحد في الكنيسة فلم يبق أحد بالاسكندرية حتى حضر لسماع كتاب الملك وقد كان جعل بينه وبين جنده علامة اذا هو فعلها وضعوا السيف في الناس فصعد المنبر وقال يا معشر أهل اسكندرية إن رجعتن الى الحق وتركتم مقالة اليعاقبة والا لن تأمنوا أن يرسل الملك اليكم من يسفك دماكم فرموه بالحجارة حتى خاف على نفسه أن يقتل فآطهر العلامة فوضعوا السيف على كل من في الكنيسة فقتل داخلها وخارجها ثم لا تحصى كثرة حتى خاض الجند في الدماء وهرب منهم خلق

كثير وظهرت مقالة الملكية * ثم كان لهم بعد ذلك مجمع عظيم نامن بعد المجمع الحلقودوني الذي لمن فيه العقوبية بمائة سنة وثلاث سنين وذلك ان أسقف منبج وهي بلدة شرقي حلب بالقرب منها وهي محسوفة الآن كان يقول بالناسخ وان ليس قيامة وكان أسقف الرها وأسقف المصيصة وأسقف آخر يقولون ان جسد المسيح خيال غير حقيقة فحضرهم الملك الى قسطنطينية فقل لهم بتركها ان كان جسده خيال فيجب ان يكون فعله خيالاً وقوله خيالاً وكل جسد يماين لاحد من الناس أو فعل أو قول فهو كذلك وقال لأسقف منبج ان المسيح قد قام من الموت وأعلمنا أنه كذلك يقوم الناس من الموت يوم الدينونة وقال في انجيله ان تأتي الساعة حتي ان كل من في القبور اذا سمعوا قول ابن الله يجيوا فكيف تنفولون ليس قيامة فأوجب عليهم الحزري والامن وأمر الملك ان يكون لهم مجمع بالنعون فيه واستحضر بتاركة البلاد فاجتمع في هذا المجمع مائة وأربعة وستون أسقفاً فلعنوا أسقف منبج وأسقف المصيصة وثبتوا على قول أسقف الرها ان جسد المسيح حقيقة لا خيال وأنه إله تام وانسان تام معروف بطبيعتين ومشييتين وفعلين أقنوم واحد وثبتوا المجمع الاربعة التي قبلهم بعد المجمع الحلقودوني وان الدنيا زائلة وان القيامة كائنة وان المسيح يأتي بمجد عظيم فيدين الاحياء والاموات كما قال الثلاثمائة والثمانية عشر * ثم كان لهم مجمع تاسع في أيام معاوية بن أبي سفيان تلاحوا فيه وذلك أنه كان برومية راهب قديس يقال له مقسلس وله تلميذان فجاء الى قسطنطينية فوجد على قبح مذهبه وشناعة كفره فأمر به قسطنطينية ففصلت يده ورجلاه ونزع لسانه وفعل باحد التلميذين مثله وضرب الآخر بالسياط وفناه فبلغ ذلك ملك قسطنطينية يومئذ فارسل اليه ان يوجه اليه من أفاضل الاساقفة ليعلم وجه هذه الحجة ومن الذي كان ابتدأها لكنها يطرح جميع الاياه القديسين كل من استحق اللعنة فبعث اليه مائة وأربعين أسقفاً وثلاث شمامسة فلما وصلوا الى قسطنطينية جمع الملك مائة وثمانية وستين أسقفاً فصاروا ثلاثمائة وثمانية واسقطوا الشمامسة في البرطحة وكان رئيس هذا المجمع برك قسطنطينية وترك أنطاكية ولم يكن ليت المقدس والاسكندرية برك فلعنوا من تقدم من القديسين الذين خالفوهم وسموهم واحداً واحداً وهم جماعة ولعنوا أصحاب المشيئة الواحدة ولما لعنوا هؤلاء جلسوا فلخصوا الامانة المستقيمة بزعمهم فقالوا تؤمن بأن الواحد من اللاهوت الابن الوحيد الذي هو الكلمة الازلية الدائم المستوي مع الاب الاله في الجوهر الذي هو ربنا يسوع المسيح بطبيعتين نامتين وفعلين ومشييتين في أقنوم

واحد ووجه واحد يعرف تاما بلاهوته تاما بناسوته وأشهد كما شهد مجمع الحلقودونية على ماسبق أن الاله الابن في آخر الايام اتحد مع العذراء السيدة مريم القديسة جسداً انساناً بنفسين وذلك برحة الله تعالى محب البشر ولم يلحقه اختلاط ولا فساد ولا فرقة ولا فصل ولكن هو واحد يعمل بما يشبه الانسان أن يعمل في طبيعته وما يشبه الاله أن يعمل في طبيعته الذي هو الابن الوحيد والكلمة الازلية المتجسدة الى أن صارت في الحقيقة لحماً كما يقول الانجيل المقدس من غير أن تنتقل عن محلاها الازلي وليست بمتغيرة لكنها بفعلين ومشييتين وطبيعتين الهي والشئ الذي يكون بهما القول الحق وكل واحدة من الطبيعتين تعمل مع شركة صاحبها مشييتين غير متضادتين ولا متضارعتين ولكن مع المشيئة الانسية في المشيئة الالهية القادرة على كل شئ هذه شهادتهم وأمانة المجمع السادس من المجمع الحلقودوني وثبتوا امانة الابن مع المجمع التي كانت قبلهم ولعنوا من لعنوه وبين المجمع الخامس الى هذا المجمع مائة سنة * ثم كان لهم مجمع عاشر لما مات الملك وولى بعده ابنه واجتمع فريق المجمع السادس وزعموا أن اجتماعهم كان على الباطل فجمع الملك مائة وثلاثين أسقفاً فثبتوا قول المجمع السادس ولعنوا من لعنهم وخالفهم وثبتوا قول المجمع الخمسة ولعنوا من لعنوا وانصرفوا فاقترضت هذه المجمع والحشود وهم علماء النصارى وقدمائهم ونافلو الدين الى المتأخرين واليهم يستند من بعدهم وقد اشتملت هذه المجمع العشرة المشهورة على زهاء أربعة عشر ألفاً من الاساقفة والباركة والرهبان كلهم يكفر بعضهم بعضاً ويلعن بعضهم بعضاً فدينهم إنما قام على اللعنة بشهادة بعضهم على بعض وكل منهم لاعتنوا فاذا كانت هذه حال المتقدمين مع قرب زمنهم من أيام المسيح وبقاء اخيارهم فيهم والدولة دولتهم والكلمة لهم وعلمائهم إذ ذاك أوفر ما كانوا واحتفالهم بأمر دينهم واهتمامهم به كما تري ثم هم مع ذلك تاهون حارثون بين لاعتنوا وملعون لا يثبت لهم قدم ولا يحصل لهم قول في معرفة معبودهم بل كل منهم قد اتخذ إلهه هواه وراح باللعن والبراءة عن أسع سواه فما الظن بحسالة الماضين وبقاية الذابرين وذبالة الحارثين وذرية الضالين وقد طال عليهم الالمد وبعد العهد وصار دينهم ما يتلقونه عن الرهبان وقوم اذا كشفت عنهم وجدتهم أشبه نقي بالانعام وإن كانوا في صور الانام بل هم كما قال تعالى ومن أصدق من الله قيلاً (إن هم الا كالانعام بل هم أضل سبيلاً) وهؤلاء هم الذين عناهم الله سبحانه بقوله (يأهل الكتاب لا تغفلوا في دينكم غير الحق ولا تتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل وأضلوا

كثيراً وضلوا عن سواء السبيل (وأمة الضلال بشهادة الله ورسوله عليهم وأمة اللعن بشهادتهم على نفوسهم بلعن بعضهم بعضاً وقد لعنهم الله سبحانه على لسان رسوله في قوله صلى الله عليه وسلم لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد يحذر ما فعلوا هذا والكتاب واحد والرب واحد والحي واحد والدعوى واحدة وكلهم يمسك بالمسيح وانجيله وتلاميذه ثم يختلفون فيه هذا الاختلاف المتباين فمنهم من يقول إنه إله ومنهم من يقول ابن الله ومنهم من يقول نال ثلاثة ومنهم من يقول إنه عبد ومنهم من يقول إنه أقنوم وطبيعة ومنهم من يقول أقنومان وطبيعتان إلى غير ذلك من المقالات التي حكوها عن أسلافهم وكل منهم يكفر صاحبه فلو أن قوماً لم يعرفوا لهم إلهاً ثم عرض عليهم دين النصرانية هكذا لتوقفوا عنه وامتنعوا من قبوله فوازن بين هذا وبين ما جاء به خاتم الرسل والأنبياء تعلم علماء يضارع المحسوسات أو يزيد عليها أن الدين عند الله الإسلام

(فصل) في أنه لا يمكن الإيمان بنبي من الأنبياء أصلاً مع وجود نبوة محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنه من جحد نبوته فهو لنبوة غيره من الأنبياء أشد جحداً وهذا يتبين بوجوه (أحدها) أن الأنبياء المتقدمين بشروا بنبوتهم وأمرؤا أنهم بالإيمان به ومن جحد نبوته فقد كذب الأنبياء قبله فيما أخبروا به وخالفهم فيما أمرؤا به وأوصوا به من الإيمان به والتصديق به لازم من لوازم التصديق يوم وإذا اتقى اللازم اتقى ما لزومه قطعاً وبيان الملازمة ما تقدم من الوجوه الكثيرة التي يفيد مجموعها القطع على أنه صلى الله عليه وسلم قد ذكر في الكتب الإلهية على ألسن الأنبياء وإذا ثبتت الملازمة فالنتفاء اللازم موجب لانتفاء ما لزومه (الوجه الثاني) أن دعوة محمد بن عبد الله صلوات الله وسلامه عليه هي دعوة جميع المرسلين قبله من أولهم إلى آخرهم فالمكذب بدعوته مكذب بدعوة إخوانه كلهم فإن جميع الرسل جاؤا بما جاء به فإذا كذب المكذب فقد زعم أن ما جاء به باطل وفي ذلك تكذيب كل رسول أرسله الله وكل كتاب أنزله الله ولا يمكن أن يمتدح ما جاء به صدق وأنه كاذب مفرغ على الله وهذا في غاية الوضوح وهذا بمنزلة شهود شهدوا بحق فصدقهم الخصم وقال هؤلاء كلهم شهود عدول صادقون ثم أن آخر شهد على شهادتهم سواء فقال الخصم هذه الشهادة باطلة وكذب لا أصل لها وذلك تكذيب بشهادة جميع الشهود قطعاً ولا يجيبه من تكذيبهم اعترافه بصحة شهادتهم وإنما شهادة حق مع قوله أن الشاهد بها كاذب فيما شهد به فكأنه لو لم يظهر محمد صلى الله عليه وسلم لبطلت نبوات الأنبياء قبله فكذلك إن لم يصدق لم

يمكن تصديق نبي من الأنبياء قبله (الوجه الثالث) أن الآيات والبراهين التي دلت على صحة نبوته وصدقه أضماضاً أضماضاً آيات من قبله من الرسل فليس لنبي من الأنبياء آية يجب الإيمان بها إلا ولحمد صلى الله عليه وسلم مثلاً أو ما هو في الدلالة مثلاً وإن لم يكن من جنسها فآيات نبوته أعظم وأكبر وأبهر وأدل والعلم بنقلها قطعي لتقرب العهد وكثرة النقلة واختلاف أمصارهم وأعصارهم واستحالة طوائفهم على الكذب فالعلم بآيات نبوته كالعلم بنفس وجوده وظهوره وبلده بحيث لا يمكن المنكارة والمنكابر فيه في غاية الوقاحة والبهت كالمنكابر في وجود ما يشاهده الناس ولم يشاهده هو من البلاد والأقاليم والجبال والأنهار فإن جاز القدر في ذلك كله فالتمسح في وجود موسى وعيسى وآيات نبوتهم أجوز وأجوز وإن امتنع القدر فيهما وفي آيات نبوتهم فامتناعه في محمد صلى الله عليه وسلم وآيات نبوته أشد وكذلك لما علم بعض علماء أهل الكتاب أن الإيمان بموسى لا يتم مع التكذيب بمحمد أبداً كفر بالجميع وقال ما أنزل الله على بشر من شيء كما قال تعالى (وما قدروا الله حق قدره إذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء قل من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى نوراً وهدى للناس تجعلونه قراطيس تبدونها وتحفون كثيراً وعلمتم ما لم تعلموا أنهم ولا آباؤكم قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون) قال سعيد بن جبيرة جاء رجل من اليهود يقال له مالك بن الصيف يخاصم النبي صلى الله عليه وسلم فقال له النبي صلى الله عليه وسلم أنشدك بالذي أنزل التوراة على موسى أما تجد في التوراة أن الله يفض الحبر السمين وكان حبراً سمياً ففضب عدو الله وقال والله ما أنزل الله على بشر من شيء فقال له أصحابه الذين معه وبجك ولا موسى فقال والله ما أنزل الله على بشر من شيء فأنزل الله عز وجل قوله (وما قدروا الله حق قدره) الآية وهذا قول عكرمة قال محمد ابن كعب جاء ناس من اليهود إلى النبي صلى الله عليه وسلم وهو محتب فقالوا يا أبا القاسم ألا تأتينا بكتاب من السماء كما جاء به موسى الواحاً يحملها من عند الله عز وجل فأنزل الله عز وجل (يثبتك أهل الكتاب أن تنزل عليهم كتاباً من السماء فقد سألوا موسى أكبر من ذلك) الآية فغضب رجل من اليهود فقال ما أنزل الله عليك ولا على موسى ولا على عيسى ولا على أحد شيئاً ما أنزل الله على بشر من شيء فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم وجعل يقول ولا على أحد وذهب جماعة منهم مجاهد إلى أن الآية نزلت في مشركي قريش فهم الذين جحدوا أصل الرسالة وكذبوا بالرسول وأما أهل الكتاب فلم يجحدوا نبوة موسى وعيسى وهذا

اختيار ابن جرير قال وهو أدنى الأقاويل بالصواب لأن ذلك في سياق الخبر عنهم فهو أشبه من أن يكون خبراً عن اليهود ولم يجر لهم ذكر يكون هذا به متصلاً مع باقي الخبر عن من أخبر الله عنه من هذه الآية من إنكاره أن يكون الله أنزل على بشر شيئاً من الكتب وليس ذلك ما تدّين به اليهود بل المعروف من دين اليهود الاقرار بصحف موسى وإبراهيم وزيور داود والخبر من السورة الى هذا الموضع خبر عن المشركين من عبدة الأوثان وقوله وما قدروا الله حق قدره موصول به غير مفصول عنه قلت ويقوى قوله أن السورة مكية فهي خبر عن زنادقة العرب المنكرين لأصل النبوة ولكن بقي أن يقال فكيف يحسن الرد عليهم بما لا يقرون به من إنزال الكتاب الذي جاء به موسى وكيف يقال لهم يحملونه قراطيس يبدونها ويخفون كثيراً ولا سيما على قراءة من قرأ بناء الخطاب وهل ذلك صالح لغير اليهود فانهم كانوا يخفون من الكتاب ما لا يوافق أهوائهم وأغراضهم ويبدون منه ما سواه فاحتج عليهم بما يقرون به من كتاب موسى ثم ويخفون بأنهم خانوا الله ورسوله فيه فأخفوا بعضه وأظهروا بعضه وهذا استطراد من ذكر جحدهم النبوة بالكلية وذلك لإخفاء لها وكتمان الى جحد ما أقروا به من كتابهم بأخفائه وكتمانه ذلك سحبة لهم معروفة لا تنكر إذ من أخفى بعض كتابه الذي يقر بأنه من عند الله كيف لا يجحد أصل النبوة ثم احتج عليهم بأنهم قد علموا بالوحي ما لم يكونوا يعلمونه هم ولا آبائهم ولولا الوحي الذي أنزله على أنبيائه ورسله لم يصلوا اليه ثم أمر رسوله أن يجيب عن هذا السؤال وهو قوله من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى فقال قل الله أي الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون وجواب هذا السؤال أن يقال إن الله سبحانه احتج عليهم بما تقر به أهل الكتابين وهم أولوا العلم دون الأمم التي لا كتاب لها أي إن جحدتم أصل النبوة وأن يكون الله أنزل على بشر شيئاً فهذا كتاب موسى تقر به أهل الكتاب وهم أعلم منكم فاسألوهم عنه ونظائر هذا في القرآن كثيرة يستشهد سبحانه بأهل الكتاب على منكري النبوات والتوحيد والمعنى إنكم إن أنكرتم أن يكون الله أنزل على بشر شيئاً فمن أنزل كتاب موسى فإن لم تعلموا ذلك فاسألوا أهل الكتاب وأما قوله تعالى يحملونه قراطيس يبدونها ويخفون كثيراً فمن قرأها بالياء فهو إخبار عن اليهود بافظ الغيبة ومن قرأها بافظ التاء لخطاب فهو خطاب لهذا المجلس الذي فعلوا ذلك أي يجمله من أنزل عليه كذلك وهذا من أعلام نبوته أن يخبر أهل الكتاب بما اعتمدوه في كتابهم وأنهم جعلوه قراطيس وأبدوا بعضه

وأخفوا كثيراً منه وهذا لا يعلم من غير جحدهم إلا بوحى من الله ولا يلزم أن يكون قوله يحملونه قراطيس خطاباً لمن حكى عنهم أنهم قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء بل هذا استطراد من الشيء الى نظيره وشبهه ولازمه وله نظائر في القرآن كثيرة كقوله تعالى (ولقد خلقنا الإنسان من سلالة من طين ثم جعلناه نطفة في قرار مكين ثم خلقنا النطفة علقة فخلقنا العلقة مضغة) الى آخر الآية فاستطرد من المخلوق من الطين وهو آدم الى النوع المخلوق من النطفة وهم اولاده وأوقع الضمير على الجميع بافظ واحد ومثله قوله تعالى (هو الذي خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها ليسكن اليها فلما نفشاها حملت حملاً خفيفاً فرث به فلما أنقلت دعوا الله ربهما أن يأتينا صالحاً لتكونن من الشاكرين فلما آتاهما صالحاً جعلاه شريكاً فيما آتاهما فتعالى الله عما يشركون) الى آخر الآيات ويشبه هذا قوله تعالى (وائن سألتم من خلق السموات والارض ليقولن خلقهن العزيز العليم الذي جعل لكم الارض مهاداً وجعل لكم فيها سبلاً لعلكم تهتدون والذي نزل من السماء ماء بقدر فأنشربنا به بلدة مينا كذلك نخرجون والذي خلق الأزواج كلها) الى آخر الآيات وعلى التقديرين فهو لا لم يتم لهم إنكار نبوة النبي صلى الله عليه وسلم ومكابرهم إلا بهذا الجحد والتكذيب العمام ورأوا أنهم إن أقروا ببعض النبوات وجحدوا نبوته ظهر تناقضهم وتقريرهم بين المتماثلين وأنهم لا يمكنهم الايمان باني وجحد نبوة من نبوته اظهر وآياتها أكثر وانتظم ممن أقروا به وأخبر سبحانه أن من جحد أن يكون قد أرسل رسوله وأنزل كتبه لم يقدره حق قدره وأنه نسيه الى ما لا يابى به بل يتعالى ويتزه عنه فان في ذلك انكار دينه وإلهيته ومملكته وحكمته ورحمته والظن السيئ به أنه خاق خلقه عبثاً باطلا وأنه خلاهم سداً حملاً وهذا ينافي كماله المقدس وهو متعال عن كل ما ينافي كماله فمن أنكر كلامه وتكليمه وإرساله الرسل الى خلقه فما قدره حق قدره ولا عرفه حق معرفته ولا عظمه حق عظمتة كما أن من عبد معه إلها غيره لم يقدره حق قدره معطل جاحد لصفات كماله وموت جلاله وإرسال رسله وإزال كتبه ولا عظمه حق عظمتة وكذلك كان جحد نبوة خاتم أنبيائه ورسله وإزال كتبه وتكذيبه انكاراً للرب تعالى في الحقيقة وجحدوا له فلا يمكن الاقرار بربوبيته وإلهيته ومملكته بل ولا بوجوده مع تكذيب محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم وقد أنشأنا الى ذلك في المناظرة التي تقدمت فلا يجامع الكفر برسول الله صلى الله عليه وسلم الاقرار بالرب تعالى وصفاته (هداية الحيارى) (٢٣)

أصلاً كلاً لا يجامع الكفر بالمعاد واليوم الآخر الاقرار بوجود الصانع أصلاً وقد ذكر سبحانه ذلك في موضعين من كتابه في سورة الرعد في قوله (وإن تمجيب فعجب قولهم أنذا كنا تراباً أنأنا في خالق جديد أوائسك الذين كفروا بربهم) والثاني في سورة الكهف في قوله تعالى (ودخل جنته وهو ظالم لنفسه قال ما أظن أن تبيد هذه أبداً وما أظن الساعة قائمة ولئن رددت إلى ربي لأجدن خيراً منها متقلباً قال له صاحبه وهو يحاوره أكفرت بالذي خلقك من تراب ثم من نطفة ثم سواك رجلاً لكننا هو الله ربّي ولا أشرك بربي أحداً) فالرسول صلوات الله وسلامه عليه إنما جاء بتعريف الرب تعالى بأسمائه وصفاته وأفعاله والتعريف بحقوقه على عباده فمن أنكر رسالته فقد أنكر الرب الذي دعا إليه وحقوقه التي أمر بها بل نقول لا يمكن الاعتراف بالحقائق على ما هي عليه مع تكذيب رسوله وهذا ظاهر جداً لمن تأمل مقالات أهل الأرض وأديانهم فإن الفلاسفة لم يمكنهم الاعتراف بالملائكة والجن والمبدأ والمعاد وتفاصيل صفات الرب تعالى وأفعاله مع إنكار النبوات بل والحقائق المشاهدة التي لا يمكن إنكارها لم يتبها على ما هي عليه ولا أثبتوا حقيقة واحدة على ما هي عليه البتة وهذا ثمرة إنكارهم النبوات فسلمهم الله إدراك الحقائق التي زعموا أن عقولهم كافية في إدراكها فلم يدركوا منها شيئاً على ما هو عليه حتى ولا الماء ولا الهواء ولا الشمس ولا غيرها فمن تأمل مذاهم فيها علم أنهم لم يدركوها وإن عرفوا من ذلك بعض ما خفي على غيرهم وأما المجوس فأضل وأما عباد الأصنام فلا عرفوا الخالق ولا عرفوا حقيقة المخلوقات ولا ميزوا بين الشياطين والملائكة وبين الأرواح الطيبة والخبثية وبين أحسن الحسن وأقبح القبيح ولا عرفوا كمال النفس وما تسعد به وتقصرها وما تشقى به وأما النصارى فقد عرفوا ما الذي أدركوه من معبودهم وما وصفوه به وما الذي قالوه في نبهم وكيف لم يدركوا حقيقة البتة ووصفوا الله بما هو من أعظم العيوب والنقائص ووصفوا عبده ورسوله بما ليس له وجه من الوجوه ولا عرفوا الله ولا رسوله والمعاد الذي أقروا به لم يدركوا حقيقة ولم يؤمنوا بما جاءت به الرسل من حقيقة إذ لا أكل عندهم في الجنة ولا شرب ولا زوجة هناك ولا حور عين بلذهن الرجال كلذاتهم في الدنيا ولا عرفوا حقيقة أنفسهم وما تسعد به وتنق في ومن لم يعرف ذلك فهو أجدر أن لا يعرف حقيقة شيء كما ينبغي البتة فلا لأنفسهم عرفوا ولا لفطرتها وبارئها ولا لمن جملة الله سبياً في فلاحها وسعادتها ولا للموجودات وأنها جميعها فقيرة مربية مصنوعة ناطقة وصامتة آدمية

وجنيتها وملكتها فكل من في السموات عبده وملكه وهو مخلوق مصنوع مريب فقير من كل وجه ومن لم يعرف هذا لم يعرف شيئاً وأما اليهود فقد حكى الله لك عن جهل أسلافهم وعبادتهم للمجلى وضلالهم ما يدل على ما وراءه من ظلمات الجهل التي بعضها فوق بعض ويكفي في ذلك عبادتهم المجلى الذي صنعتهم أيديهم من ذهب ومن عبادتهم أن جعلوه على صورة المجد الحيوان وأقبله فطانة الذي يضرب المثل به في قلة الفهم فالنظر إلى هذه الجهالة والعبادة المتجاوزة للمحد كيف عبدوا مع الله إلهاً آخر وقد شاهدوا من أدلة التوحيد وعظمة الرب وجلاله ما لم يشاهدوه سواهم وإذ قد عزموا على اتخاذ إله دون الله فاتخذوه ونبهم حي بين أظهرهم لم يتفكروا موته وإذ قد فعلوا فلم يتخذوه من الملائكة المقربين ولا من الأحياء الناطقين بل اتخذوه من الجمادات وإذ قد فعلوا فلم يتخذوه من الجواهر العلوية كالشمس والقمر والنجوم بل من الجواهر الأرضية وإذ قد فعلوا فلم يتخذوه من الجواهر التي خلقت فوق الأرض عالية عليها كالجبال ونحوها بل من جواهر لا تكون إلا تحت الأرض والصخور والأحجار عالية عليها وإذ قد فعلوا فلم يتخذوه من جوهر يستغني عن الصنعة وإدخال النار وتقليبه وجوهاً مختلفة وضربه بالحديد وشبكه بل من جوهر يحتاج إلى نيل الأيدي له بضروب مختلفة وإدخاله النار وإحراقه واستخراج خبئه وإذ قد فعلوا فلم يصوغوه على تمثال ملك كريم ولا نبي مرسل ولا على تمثال جوهر علوي لانتاله الأيدي بل على تمثال حيوان أرضي وإذ قد فعلوا فلم يصوغوه على تمثال اشرف الحيوانات وأقوالها واشدها امتناعاً من الضيم كالأسد والفيل ونحوها بل صاغوه على تمثال أبله الحيوان وأقبله للضم والذل بحيث يحتر عليه الأرض ويسقي عليه بالذوايق والدواب ولا له قوة يتمتع بها من كبير ولا صغير فأبي معرفة هؤلاء بمعبودهم ونبهم وحقائق الموجودات وحقيق بمن سأل نبهم أن يجعل له إلهاً فيعبد إلهاً مجعولاً بعد ما شاهد تلك الامارات الباهرات أن لا يعرف حقيقة الإله ولا أسمائه وصفاته ونموته ودينه ولا يعرف حقيقة المخلوق وحاجته وقره ولو عرف هؤلاء معبودهم ورسولهم لما قالوا للنبهم أن تؤمن لك حتى تري الله جهره ولا قالوا له إذ ذهب أنت وربك فقاتل ولا قالوا نفساً وطرحوا المقتول على أبواب البراء من قتله ونبهم حي بين أظهرهم وخبر السماء والوحي بأنبياء صابحاً ومساء فكأنهم جوزوا أن يخفى هذا على الله كما يخفى على الناس ولو عرفوا معبودهم لما قالوا في بعض مخاطبتهم له يا إلهنا أنتبه من رقدتك كم تنام ولو عرفوا لما سارعوا إلى محاربة أنبيائه وقتلهم وحرقهم ونفيهم ولما

نجيوا على تحايل مجارمه واسقاط فرائضه بأنواع الحيل ولقد شهدت التوراة بعدم
فطانتهم وانهم من الاغبياء ولو عرفوه لما حجروا عليه بقولهم القاسدة أن يأمر
بالثب في وقت لمصاحبة ثم يزيل الأمر به في وقت آخر لحصول المبالغة وتبدله بما هو
خير منه وينهي عنه ثم يبيحه في وقت آخر لاختلاف الاوقات والاحوال في المصالح
والمفاسد كما هو مشاهد في احكامه القدريّة الكونية التي لا يمتد نظام العالم ولا مصلحته
الا بتبدلها واختلافها بحسب الاحوال والافات والاماكن فلو اعتمد طبيب أن لا يغير
الادوية والاغذية بحسب اختلاف الزمان والاماكن والاحوال لأهلك الحرث والنسل
وعد من الجهال فكيف يحجر على طبيب القلوب والاديان أن يتبدل احكامه بحسب
اختلاف المصالح وهل ذلك إلا قدح في حكمته ورحمته وقدرته وما كنهه التام وتديره
خلقهم ومن جهاهم بمجودهم ورسوله وأمرهم أنهم أمروا أن يدخلوا باب المدينة التي
فتحها الله عليهم سجداً ويقولوا حطة فيدخلوا متواضعين لله سائلين منه أن يحط عنهم
خطاياهم فدخلوا يزحفون على آستانهم بذل السجود لله ويقولون حطاً سقماتنا أي
حطه سراء فذلك سجودهم وخشوعهم وهذا استغفارهم واستغاثتهم من ذنوبهم
ومن جهاهم وغباوتهم أن الله سبحانه أراهم من آيات قدرته وعظيم سلطانه وصدق
رسوله مالا يزيد عليه ثم أنزل عليهم بعد ذلك كتابه وعهد إليهم فيه عهده وأمرهم
أن يأخذوه بقوة فيعبده بما فيه كما خلاصهم من عبودية فرعون والقيط فأبوا أن
يقبلوا ذلك وامتنعوا منه فتنق الجبل العظيم فوق رؤسهم على قدرهم وقيل لهم ان لم
تقبلوا أطبقته عليكم فقبلوه من تحت الجبل * قال ابن عباس رفع الله الجبل فوق
رؤسهم وبث ناراً من قبل وجوههم وأنهم البحر من تحتهم ونودوا إن لم تقبلوا
أوحشكم بهذا وأحرقكم بهذا وأغرقكم بهذا فقبلوه وقالوا سمعنا وأطعنا ولولا
الجبل ما أطمعناك ولما آمنوا بعد ذلك قالوا سمعنا وعصينا ومن جهاهم أنهم شاهدوا
الآيات ورأوا المعجائب التي يؤمن على بعضها البشر ثم قالوا بعد ذلك ان تؤمن لك
حتى نري الله جهرة وكان الله سبحانه قد أمر موسى أن يختار من خيارهم سبعين
رجلاً لميقاته فاختارهم موسى وذهب بهم الى الجبل فلما دنا موسى من الجبل وقع
عليه عمود النعام حتى تشبى الجبل وقال لاقوم ادنوا ودني القوم حتى اذا دخلوا في
الحجاب وقموا سجدوا فسمعوا الرب تعالى وهو يكلم موسى ويأمره وينهاه ويعهد
إليه فلما انكشف النعام قالوا ان تؤمن لك حتى نري الله جهرة ومن جهاهم أن
هرون لما مات ودفعه موسى قالت بنو اسرائيل لموسى أنت قتلت حسدته على خلقه

وليه ومحبة بني اسرائيل له قال فاختاروا سبعين رجلاً فوقفوا على قبر هرون فقال
موسى ياهرون أنت مات أم مت قال بل مت وما قتلتني أحد فحسبك من جهة أمه
وجفائهم أنهم اتهموا بينهم ولبسوه الى قتل أخيه فقال موسى ما قتلت فلم يصدقوه حتى
أسمعهم كلامه وبراءة أخيه مما رموه به ومن جهاهم أن الله سبحانه شهدهم في جهاهم
التوراة وعدم الفقه فيها والعمل بها بالحجار يحمل أسفاراً وفي هذا التشبيه من النداء
على جهالهم وجوه متعددة منها أن الحمار من أبلد الحيوانات التي يضرب بها المثل في
البلادة ومنها أنه لو حمل غير الاسفار من طعام أو علف أو ماء لكان له به شعور بخلاف
الاسفار ومنها أنهم حملوها لا أنهم حملوها طوعاً واختياراً بل كانوا كالمكثفين لما جئوا
لم يعرفوا به رأساً ومنها أنهم حيث حملوها تكليفاً وقهراً لم يرضوا بها ولم يحملوها
رضا واختياراً وقد علموا أنهم لا بد لهم منها وأنهم إن حملوها اختياراً كانت لهم العاقبة في
الدنيا والآخرة ومنها أنها مشتتة على مصالح معاشهم ومعادهم وسعادتهم في الدنيا
والآخرة فأعرضهم عن التزام ما فيه سعادتهم وفلاحهم الى ضده من غلبة الجهل والغباء
وعدم الفطنة ومن جهاهم وقلة معرفتهم أنهم طلبوا عوضاً عن المن والسلاوى اللذين هما
أطيب الأطعمة وأنفعها وأوفقها للبقاء الصالح البقل والقضاء والثوم والعدس والبصل
ومن رضي باستبدال هذه الأغذية عوضاً عن المن والسلاوى لم يكثر عليه أن يستبدل
الكفر بالإيمان والضلالة بالهدى والغضب بالرضي والعقوبة بالرحمة وهذه حال من لم
يعرف ربه ولا كتابه ولا رسوله ولا نفسه وأما قضيتهم بيناتهم وتبديلاتهم أحكام التوراة
وتحريفهم الكلام عن مواضعها وأكلهم الربا وقذفهم الرشا واعتدائهم في السبت
حتى مسخروا قردة وقتلهم الانبياء بغير حق وتسكينهم عيسى بن مريم رسول الله
وزمهم له ولاهه بالمظالم وحرصهم على قتله وتفردهم دون الامم بالحب والبهت وشدة
تكاليفهم على الدنيا وحرصهم عليها وقسوة قلوبهم وحسدتهم وكثرة سخرهم قاليه النهاية
وهذا وأضافه من الجهل وقساد العقل قايل على من كذب رسل الله وجاهر بمعاداة
ومعاداة ملائكته وأنبيائه وأهل ولايته فأني شيء عرفت من لم يعرف الله ورسوله
وأى حقيقة أدرك من فاته هذه الحقيقة وأى علم أو عمل حصل لمن قاته العلم بالله
والعمل بمحضاته ومعرفة الطريق للوصول اليه وماله بعد الوصول اليه بأهل الأرض
كلهم في كلات الجبل والبنى الا من أشرق عليه نور النبوة كما في المستند وغيره من
حديث عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن الله خالق خلقه في ظلمة
والتي عليهم من نوره فمن أصابه من ذلك النور اهتدى ومن أخطأه ضل فلذلك

أقول جف القلم على علم الله ولقد كنت بعث الله رسوله ليخرجوا الناس من الظلمات الى النور فمن أجابهم خرج الى النور والضياء ومن لم يجهم بقي في الضيق والظلمة التي خالق فيها وهي ظلمة الطبع وظلمة الجهل وظلمة الهوى وظلمة الغفلة عن نفسه وكألهما وما تسمد به في معاشها ومعادها فهذه جهنم ظلمات خالق فيها العبد فيمت الله رسوله لاخرجه منها الى العلم والمعرفة والايان والهدى الذي لاسمادة للنفس بدونه البتة فمن أخطأ هذا النور أخطأ حظه وكأله وسعادته وصار يتقلب في ظلمات بعضها فوق بعض فدخله ظلمة ومخرجه ظلمة وقوله ظلمة وعمله ظلمة وقصده ظلمة وهو متخبط في ظلمات طبعه وهواه وجهله وقلبه مظلم ووجهه مظلم لانه يلقى على الظلمة الاصلية ولا يناسبه من الاقوال والاعمال والارادات والعقائد الا ظلماتها فلما أشرق له نبي من نور النبوة لسكان بمنزلة أشراق الشمس على بصر الحفاس بصائر أغشاها النهار بضوئه * ولائها قطع من الليل مظالم

يكاد نور النبوة يعني تلك البصائر ويحطفها شدته وضعفها فتهرب الى الظلمات لموافقها لها وملائمتها إياها والمؤمن عمله نور وقوله نور ومدخله نور ومخرجه نور وقصده نور فهو يتقلب في النور في جميع أحواله قال الله تعالى (الله نور السموات والارض مثل نوره كمشكاة فيها مصباح المصباح في زجاجة الزجاج كأنها كوكب دري يوقد من شجرة مباركة زيتونة لا شرقية ولا غربية يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسسه نار نور على نور يهدي الله لنوره من يشاء ويضرب الله الامثال للناس والله بكل شئ عليم) ثم ذكر حال الكفار وأعمالهم وتقلبهم في الظلمات فقال (والذين كفروا أعمالهم كسراب بقيعة يحسبه الظامآن ماء حتى اذا جاءه لم يجده شيئا ووجد الله عنده فوفاه حسابه والله سريع الحساب أو كظلمات في بحر لحي يفتشاه موج من فوقه موج من فوقه سحاب ظلمات بعضها فوق بعض اذا أخرج يده لم يكد يراها ومن لم يجعل الله له نورا فلا له من نور) والحمد لله أولا وآخرا وباطنا وظاهرا وصلى الله على سيدنا محمد وخاتم النبيين وعلى آله وصحبه أجمعين وسلم تسليما كثيرا الى يوم الدين

﴿ يقول العبد المسكين محمد بدر الدين النعساني الحلبي ﴾

بحمد من بمنعمته تم الصالحات والصلاة والسلام على سيدنا
محمد أشرف البريات وآله وصحبه ذوي النفوس الزكيات
وتم طبع هذا الكتاب الجليل الذي ليس له في
بابه مثل بنفقة أحمد ناجي الجمال ومحمد أمين
الحناحي وأخيه في مطبعة التقدم بمصر
وذلك في منتصف شهر جمادي
الاولى سنة ١٣٢٣
هجريه والحمد لله
رب العالمين

اعلان

عن مطبوعات جديدة

تطلب من محل محمد أمين الحانجي وشركائه

(بشارع الخلوخي بمصر)

محصل أفكار المتقدمين والمتأخرين من العلماء والحكماء وانتكلمين للامام نجر الدين الرازي مع كتاب تلخيص المحصل للنصير الطوسي .. وبها مشهور كتاب معالم اصول الدين للفخر أيضاً

لوامع البينات في شرح أسماء الله تعالى والصفات للامام نجر الدين الرازي كتاب الاضواء البهجة في شرح دقائق المنفرد لشيخ الاسلام القاضي زكريا شرح ديوان زهير بن أبي ساهي المزني للأعلم الشنتمري النحوي شرح ديوان الخطبة لأبي الحسن السكري

كتاب الشعر والشعراء أو طبقات الشعراء لابن قتيبة الدينوري

كتاب الصنائع الكتابة والشعر لأبي هلال العسكري

كتاب جواب أهل العلم والايان في تفاضل آي القرآن لابن تيمية

تفسير سورة الاخلاص لابن تيمية

كتاب الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان لابن تيمية

مجموع تسع رسائل لابن تيمية

شرح فصوص شيخ الأكرام عبد القوي التابلي وشرحها للملا جهمي في جزئين

وقد انتهى الجزء الأول

كتاب إعلام الموقعين عن رب العالمين لابن قيم الجوزية

كتاب الجواب الكافي لمن سأل عن الدواء الشافي لابن قيم الجوزية

كتاب الروح وما يتعلق به في نيف وستائة صحيفة لابن قيم الجوزية

كتاب شفاء العليل في مسائل الفضا والقدر والحكمة والتعليل لابن قيم الجوزية

كِتَابٌ

الحجج القطعية لاتفاق الفرق الاسلامية

أثر

العالم العلامة والبحر الفهامة شيخ العراق في زمانه الفائق
بفضله على أقرانه الشيخ عبدالله أفندي بن حسين بن
مرعي بن ناصر الدين العباسي البغدادي الشهير
بالسويدي رحمه الله تعالى رحمة واسعة آمين

وتليه

رسالة في كيفية المناظرة مع الشيعة والرد عليهم تأليف العالم
الفاضل السيد احمد بن زيني دحلان مفتي الشافعية
بمكة المحمية تغمده الله برضوانه آمين

الطبعة الأولى

(على نفقة احمد ناجي الجمالي ومحمد أمين الخانجي الكتبي وأخيه)
(أحباب المكتبة الحلية بشارع الخالوجي بمصر)

سنة ١٣٢٤ هجرية

طبع بمطبعة السعادة بجوار محافظة مصر

كتاب

الحجج القطعية لاتفاق الفرق الاسلامية

أثر

العالم العلامة والبحر الفهامة شيخ العراق في زمانه الفائق
بفضله على أقرانه الشيخ عبدالله أفندي بن حسين بن
مريم بن ناصر الدين العباسي البغدادى الشيرازي
السويدي رحمه الله تعالى رحمة واسعة آمين

وتليه

رسالة في كيفية المناظرة مع الشيعة والرد عليهم تأليف العالم
الفاضل السيد احمد بن زيني دحلان مفتي الشافعية
بمكة الحامية تفعده الله برضوانه آمين

الطبعة الأولى

(على نفقة احمد ناجي الجمالي ومحمد أمين الخانجي وأخيه)

(أصحاب المكتبة الخلية بشوارع الخلوji بمصر)

سنة ١٣٣٣ هجرية

طبع بمطبعة السعادة بمحور محافظة مصر

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين * والصلاة والسلام على رسوله سيدنا محمد خاتم الانبياء والمرسلين * وعلى آله وأصحابه الطيبين الطاهرين * (أما بعد) لما يسر الله لي نصرة الشريعة الفراء * وردع أهل البدع والافراء * عزمت على حج بيت الله الحرام شكراً لما وفقني لنيل المرام * وما به اصلاح كافة الاسلام * واجراء الحق على يدي * واتخاذ نار الباطل بمباحثي * وارجاع الشيعة عما هم عليه من سب الصحابة وتكفيرهم * وادعائهم الفضل والخلافة لعلي بن أبي طالب رضي الله عنه * وتجويزهم المتعة والمسح على الرجلين وغير ذلك من قبائحهم وبدعهم وضلالاتهم المشهورة المتواترة عنهم * وقصة ذلك باختصار * أن مملكة العجم لما اضمحلت وملك الافغان دار مملكتهم أصفهان وآل عثمان أيد الله بالتوفيق دولتهم ملكوا بعض البلدان وذلك بعد قتل الافغان شاه حسين فظهر ابنه طهماسب ليأخذ الثار ويكشف العار فجمع من حوله من الاعاجم فاجتمع عليه خلق كثير ومن جملة من انضم اليه نادر شاه هذا وكان طهماسب قليل الفسك قليل الاهتمام بأمور الرعية منهمكا بشرب الخمر فتقرب اليه نادر الى أن صار اعتماد دولته وسلمه جميع أموره فشرع نادر هذا في رد الممالك فأخذ أصفهان من يد الافغان وفرقهم شذر مذر فلقب بطهماسب قلى والعامية تقول طهماسب قولى

ومعناه عبد طهماسب وغلب عليه هذا اللقب الى أنه لا يكاد يعرف اسمه الاول ثم ثنى عثمان عزمه نحو الممالك التي بيد آل عثمان ليخلصها من أيديهم وجاء في عسكر عظيم ليحاصر بغداد والوالى فيها الوزير الكبير والدستور المشير عضد الدولة العثمانية نظام المملكة الخاقانية الوزير ابن الوزير أحمد باشا ابن المرحوم حسن باشا ولم يكن الوزير المشار اليه مأموراً بقتال هذا الباغي الخارجى بل كان مأموراً بحفظ داخل القلعة وأنه لو وقعت عمامته خارج السور لا يخرج الى أخذها وكان معه من الرزاة ثلاثة للمحافظة فمره مصطفى باشا وصارى مصطفى باشا وجمال أوغلى أحمد باشا فحاصر هذا الباغي بغداد ثمانية أشهر حتى نفذ الزاد وأكلوا لحوم الخيل والحير بل والسنائير والكلاب فدفعه الله عن بغداد وسلمها منه وذلك أن آل عثمان جهزوا عليه عسكراً ورئيس العسكر الوزير طوبال باشا عثمان فتوجه نحو بغداد وهزم جنود الاعجام حتى طهماسب قلى معهم وكسره لكن بعد قتال شديد ثم بعد كسره وهزيمته جاء ثانياً وحاصرها والوزير الوالى أحمد باشا أيضاً ففجأها الله تعالى منه ثم أنه توجه نحو الروم الى أرض أرزنى روم ففجأها الله تعالى منه ولما رجع الى صحراء مغان بايعه الاعجام على السلطنة بتدبير منه وكان تاريخ المبايعة الخير فيما وقع سنة ١١٣٧^(١) ومن لم يرض بيعته قلب التاريخ المذكور وقال لا خير فيما وقع وهو أيضاً عين التاريخ الاول ثم إنه توجه نحو الهند ولم يزل يمر في تلك البلاد الى أن وصل الى جهات آباد كرسي مملكة الهند فضبطها بعد قتال كثير ثم إنه صالح سلطانها شاه محمد

(١) هكذا في الاصل ولعل في الاصطلاح قاعدة غير التي تحفظه والا فيكون عدد حروف ما ذكره ١١٤٨ فيلحفظ

وأخذ من الهند أموالاً كثيرة لا تعد ولا تحصى ورتب على شاه محمد كل عام أن يرسل خزينة من الأموال معلومة الاجناس والعدد فارتحل من الهند وتوجه نحو التركستان واستولى على بلخ وبنجاري والحاصل أن الاقبات والتركستان وجميع أهل إيران أطاعوه وتزعم العجم أن الهند حتى شاههم شاه محمد يادوه وأن الشاه محمد وكيل عنه ولاجل ذلك لقب نفسه بشاهنشاه وأمر أن لا يسمى الا بهذا الاسم وأوعد من يطلق عليه غير هذا الاسم ثم توجه نحو داغستان يريد الازك فبقى في تلك الاراضي أربع سنين فلم يحصل على طائل ولا أطاعه أحد من الازك وهو في هذه المدة لا تقطع سفراؤه ورسله عن الدولة العثمانية فتارة يطلب منهم حد الرها الى ما وراء عبادان وأن هذا ملكه بحسب الارث ضبطها يمتد ويدعى أنه وارثه ويطلب منهم أيضاً التصديق بأن هذا المذهب الذي نحن نتبعه عليه هو مذهب جعفر الصادق وأنه حق ويقولون مذاهب الاسلام خمسة ويطلب أن يكون له ركن خامس في السكبة ويطلب أن يكون هو الذي يباشر طريق الحج من طريق زبيدة فيصالح البرك والآبار وغير ذلك ويطلب أن يكون أمير الحاج وإذا ذهب من طريق العراق يرسل واحد من طرفه بالناس ويرجع وتارة يرجع عن بعض ويطلب بمضاً ولم يزل هذا دأبه ودينه وهو يسعى في الارض في الفساد حتى أخرج أكثر أراضي العراقيين وظهر الخلل فيها الى عام ست وخمسين ومائة وألف جاء الى نحو عراق العرب بمخاض متواترة وجنود متوفرة عدد الرمل والحصى وبث سراياه وعساكره في تلك الاراضي فأبقى لحصار بغداد نحو سبعين ألف وأرسل لحصار البصرة نحو تسعين ألف فحاصروها مدة ستة أشهر الا أن البصرة ضاربوها بالطوب والقنابر

والبنادق وأما بغداد فانهم كانوا نحو فرسخ وما ذلك الا بتدبير واليهما الوزير الكبير أحمد باشا أدام الله تعالى اقباله وأما نادر شاه وباقي عسكره فتوجه الى شهر زور فأطاعه أهلها وكذلك عشائر الاكراد والأعراب ثم توجه الى قلعة كركوك فحاصرها ثمانية أيام ضرب عليها في هذه المدة عشرين ألف طوب ومثلها قنابر فسلموا وأطاعوه ثم توجه الى أربل فسلم أهلها وأطاعوه ثم توجه الى الموصل وكان معه من العسكر نحو مائتي ألف مقاتل لكن في ظرف سبعة أيام رمى عليهم نحو أربعين ألف طوب ومثلها قنابر فقتلوا وسلموا الامور لمديرها وهو الله تعالى ثم حفر لغوما وملاها بارودا ورصاصاً وأشغلتها بالنار فكانت وبالا عليه فلما علم أنه لم يحصل من الموصل على طائل أرتحل عنها وتوجه بعسكره الى بغداد فجاء ونزل في قصبة سيدنا موسى بن جعفر فزاره وزار محمداً الجواد ثم عبر دجلة في قارب وزار الامام أبا حنيفة ولم تزل الرسل تختلف بينه وبين أحمد باشا الى أن رفع مطالبته بالافكار بصحة مذهب الشيعة والتصديق بأنه مذهب جعفر الصادق ثم توجه الى النجف لزيارة الامام علي بن أبي طالب ويرى القبة التي أمر بأن تبنى بالذهب فبينما أنا جالس قبيل المغرب يوم الاحد الحادي والعشرين من شوال إذ جاء رسول الوزير أحمد باشا يدعوني اليه فذهبت بعد صلاة المغرب ودخلت دار الحكم فخرج الي بعض ندمائه وسأله أحمد أغا فقال أنتدري لم طلبت قلت لا فقال إن الباشا يريد أن يرسلك الى الشاه نادر فقلت ولم ذلك قال إنه يريد علماً يبحث مع علماء العجم في شأن مذهب الشيعة وكيف يقيم الدلائل على بطلانه والعجم يقيمون الدلائل على صحته فان غلب فينبغي أن يقر ويصدق بالمذهب الخامس فلما قرع سمعي هذا الكلام وقف

شعري وارتمدت فرائصي وقلت يا أحمد أغا أنت تعلم أن الروافض أهل
 عناد ومكابرة فكيف يسلمون لما أقول ولا سيما وهم في شوكتهم وكثرة
 عددهم وهذا الشاه ظالم غشوم فكيف أتجاسر على إقامة الدليل على بطلان
 مذهبه وتسفيه رأيه وأني نحصل المباحثة معهم وهم ينكرون كل حديث عندنا
 فلا يقولون بصحة الكتب الستة ولا غيرها وكل آية أحتج بها يقولونها
 ويقولون الدليل إذا تطرقه الاحتمال يبطل به الاستدلال كما أنهم يقولون
 شرط الدليل أن يتفق عليه الخصمان على أن الأمور الاجتهادية تفيد
 الظن فكيف أثبت لهم جواز المسح على الخفين وهو قد ثبت بالسنة فإن
 قلت روى حديث المسح على الخفين نحو سبعين صحابيا منهم الامام علي
 قالوا عندنا ثبت عدم جواز المسح برواية أكثر من مائة صحابي منهم أبو بكر
 وعمر فإن قلت ان هذه الاحاديث التي توردها في عدم صحة المسح موضوعة
 مفتريات قالوا كذلك ما توردها في صحة المسح موضوعة فما هو جوابكم
 فهو جوابنا فكيف يلزمون بمثل هذه الاحاديث فأرجو من جناب الوزير
 أن يرفع هذه المحنة عني ولا يرسل المفتي الحنفي أو المفتي الشافعي فانهما
 الأنسب في مثل هذه الحادثة فقال هذا أمر لا يمكن وجناب الباشا اختارك
 لذلك فما يسعك سوى الامتنال فلا تحرك لسانك بخلاف مراده ثم اجتمعت
 بالوزير أحمد باشا صبيحة تلك الليلة فتذاكر معي بخصوص هذا الأمر
 كثيرا وقال أسأل الله تعالى أن يقوى حجتيك ويطلق بالصواب لسانك
 لكن أنت مخير بين المباحثة وتركها فقط لا تترك البحث بالسكينة بل أورد
 بعض الابحاث في خلال الصبح بالمناسبة ليعلم العجم أنك ذو علم وإن رأيت
 منهم الانصاف وأنهم يريدون اظهار الصواب فابحث معهم وإياك أن تسلم

لهم ثم قال ان الشاه في التجف وأريدك صبيحة يوم الاربعاء تكون عنده
 فأتني لي بكسوة فاخرة ودابة وخادم وارسل معي بعض خدام ركابه وواجهنا
 مع العجم الذين جاؤا في طلبنا فخرجنا يوم الاثنين قبيل العصر لاثنتين
 وعشرين خالون من شوال فلم أزل في الطريق أصور الدلائل من الطرفين
 وأخيل الاجوبة اذا وقع اعتراض في البين ولم يزل هذا دأبي وديني لا
 فكر لي الا في تصوير الدلائل ودفع الشبه حتى أتني صورت أكثر من
 مائة دليل وعلى كل دليل جعلت جوابا أو جوابين أو ثلاثة على حسب
 الشبه ومظنتها وحصل لي في الطريق ضيق حتى صار بولي دما عبيطا
 فدخلنا حلة رئيس بن مزيد وهي إذ ذاك في يد الأعجام فقميت فيها بعض
 أهل السنة والجماعة فأخبروني بأن الشاه جمع لهذه المسألة كل مفتي في بلاده
 وقد بلغوا الآن سبعين مفتيا كلهم روافض فلما طرق سمعي ذلك حوقلت
 واسترجعت وزورت في نفسي كلاما وقلت ان قلت لست بمأمور بالمباحثة
 أجد نفسي لا تطيب بذلك وان باحثتهم أخشى أن يقولوا الشاه خلاف ما يقع
 فعزم رأيي وجزم فكري بأنني لا أباحثهم الا بحضور الشاه وأقول له ان
 مباحثتي تحتاج الى حكم عالم لا يكون سنيا لئلا يتهم في أنه يريد مناصرتي
 ولا شيعيا لئلا يتهم في أنه يريد مناصرتهم فحتاج حينئذ الى عالم اما يهودي
 أو نصراني أو غير ذلك ممن لا يكون سنيا ولا شيعيا وأقول له إنا قد
 رضينا بك وأنت الحكم بيننا والله تعالى سائلك يوم القيامة فاسمع مقالنا
 لكي يظهر لك الحق ثم اني خيلت أنه لو مال رأيه اليهم أغاصمه وأكلمه
 ولو أدى ذلك الى قتلي هذا كله أجريته في مخيلتي فخرجنا من الحلة
 المذكورة وقت العشاء الأخيرة ليلة الاربعاء المعهودة وكانت ليلة كثيرة

الذئب^(١) والضبابة لا يبصر الانسان يده وهي أشد وأبرد من اللبلة التي قال فيها الشاعر

في ليلة من جمادى ذات أندية * لا يبصر الكلب في أرجائها الطنبا
فلم نزل نسير تلك الليلة الى أن جئنا المشهد المنسوب الى ذى الكفل على
نينا وعليه الصلاة والسلام وهو نصف الطريق بين الحلة والتجف فنزلنا
خارج البناء واسترحنا قليلا وسرينا وصاينا الفجر عند بئر دندان فلم نشعر
الا بالبريد يعدو عدواً شديداً فقال لي أسرع فان الشاه يدعوك في هذا
الوقت وكانت المسافة بيني وبين مخيم الشاه فرسخين فقلت للبريد كيف
عادة الشاه اذا أرسل اليه رسول من بعض الملوك أيطلبه كطلبي هذا من
الطريق أم يبقى مدة ثم يطلبه قال ما طاب أحداً غيرك من الطريق ولا
طلب سواك فتحركت السوداء وقلت في نفسي ما طلبك الشاه مستعجلاً
الا ليبحثك على الافرار والتصديق بمذهب الامامية فأولاً يرغبك في
الاموال فان أجبتة والا أكرهك على ذلك فما رأيك فخرجت على أني أقول
الحق ولو كان فيه تلف نفسي ولا يميني ترغيب ولا يزعمني ترهيب وقلت
ان الاسلام وقف يوم توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم فشي بسبب أبي
بكر الصديق رضى الله تعالى عنه ووقف ثانياً في محنة القول في خلق القرآن
فدرج بسبب أحمد بن حنبل رحمه الله وفي هذا اليوم وقف الاسلام ثالثاً
فان توقفت وقف وقوفاً أبدياً نعوذ بالله من ذلك وان درجت درج درجا
سرمدياً ووقوفه ودرجه بسبب وقوف أهله ودرجهم ولا ريب أن أهل تلك
(١) - الذئب أضعف المنار وأخفه .. وكأنه أراد ما قال الاصحابي أصابنا السماء
بذئ لا يرضي الحاضر ويؤذى المسافر

الأطراف لهم بهذا الفقير حسن ظن فيعتقدون بي إن خيراً خيراً وإن شراً
فشر فجزمت نبتي وحسنت طوبتي ووطنت نفسي على الموت حتى استسبلته
وقلت آمنت بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وبالقدر خيره
وشره من الله تعالى أشهد أن لا إله الا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله
فسقت دايتي وأنا أكرر الشهادتين فترأى لي علان كبيران رفيعان كالنخلة
السحوق فسألت عنهما فقيل لي إنهما علان الشاه يفرزهما ليعلم أكابر الجنود
كيفية نزولهم في المخيم فمنهم من ينزل عن يمين العلمين ومنهم من ينزل عن
شمالهما الى غير ذلك من الأوضاع فسرنا حتى رأينا الخيام وخيمته على سبعة
أعمدة كبار رفيعة فجئنا الى محل يعبر عنه عندهم بالكشك خانه وهي عبارة
عن خيام متقابلة في كل طرف خمس عشرة خيمة على هيئة القبة التي لها إيوان
لكن ذلك بلا عمد وبين رأس الخيام مما يلي خيمة الشاه رواق متصل وفي
وسطه باب عليها سجاف في الخيام التي عن اليمين نحو أربعة آلاف بناديق ليلاً
ونهاراً يحرسون والتي عن الشمال فارغة فيها كراسي منصوبة لا غير فلما دنوت
الى الكشك خانه نزلت فخرج لاستقبالي رجل فرحب بي وأكرمني ولم
يزل يسألني عن الباشا وعن خواص اتباعه وأنا أعجب من كثرة معرفته
باتباع الباشا فلما عرف ذلك مني قال كأنك لا تعرفني قلت نعم فقال أنا عبد
الكريم بيك خدمت في باب أحمد باشا مدة وفي هذه الايام أرسلت من
طرف النولة الايرانية الى الدولة العثمانية إيلجيا فيينا هو يتحدثني فاذا نحن
بسمعة رجال أقبلوا فلما وقع نظره عليهم قام على قدميه فسلموا علي فرددت
عليهم السلام وأنا جالس لا أعرفهم فشرع عبد الكريم يعرفهم لي واحداً بعد
واحد فقال لي هذا معيار الممالك حسن خان وهذا مصطفى خان وهذا نظر
(٢ - حجج)

على خان وهذا ميرزا زاكي وهذا ميرزا كافي فلما سمعت بذكر معيار الممالك
 قت على قدمي فصاخي هو ومن معه ورجبوا بي ومعيار الممالك هو وزير الشاه
 كرجي الاصل من موالى شاه حسين ثم قالوا لي تفضل للملاقات الشاه فرفعوا
 السجف الذي في وسط الرواق فبان ورائه رواق آخر بينهما فسحة ثلاثة
 أذرع فأوقفوني هناك وقالوا اذا وقفنا قف واذا مشينا أمش فأخذنا ذات
 اليسار فأنتهى الرواق واذا بيرقع واسع يحيط به رواق يرى من البعد وفيه
 من الخيام كثير لنسائه وحرمة فنظرت الى خيمة الشاه واذا هو عنى مقدار
 غلوة سهم جالس على كرسى عال فلما وقع نظره على صاح بأعلى صوته
 مرحبا بعبد الله أفندي أخبرني أحمد خان يعني أحمد باشا يقول اني أرسلت
 اليك عبد الله أفندي ثم قال لي تقدم فتقدمت نحو عشر خطوات وعن يميني
 جميع الخانات وعن يساري عبد الكريم بيك ثم قال تقدم فتقدمت مثل
 الأول ووقفت ولم يزل يقول لي تقدم وأنا أتقدم خطا صغارا حتى صرت منه
 قريبا نحو خمسة أذرع فرأيت رجلا طويلا كما يعلم من جلسته وعلى رأسه
 قلنسوة مريضة بيضاء كقلانس العجم وعليه عمامة من المرعز مكللة بالدر
 والياوقيت والألماس وسائر نفائس الجواهر وفي عنقه قلائد در وجواهر
 وعلى عضده كذلك والدر والألماس والياوقيت مخيطة على رقعة مربوطة
 بمضده ويلوح على وجهه أثر الكبر وتقدم السن حتى أن أسنانه المتقدمة
 ساقطة فهو ابن ثمانين عاما تقريبا ولحيته سوداء مصبوغة بالوسمة لكنها
 حسنة وله حاجبان مقوسان مفروقان وعينان يميلان الى الصفرة قليلا الا
 أنهما حسنتان والحاصل أن صورته جميلة خين ما وقع نظري عليه زالت هيئته
 عن قلبي وذهب عنى الرعب فطأني باللغة التركمانية كخطابه الاول وقال لي

كيف حال أحمد خان فقلت بخير وعافية فقال أفندي لم أردت لك قلت لا فقال
 ان في مملكتي فرقتين تركستان وأفغان يقولون للايرانيين أتم كفار الكفر
 قبيح ولا يليق أن يكون في مملكتي قوم يكفر بعضهم بعضا فالآن أنت
 وكيل من قبلي ترفع جميع المكفرات وتشهد على الفرقة الثالثة بما يلتزمونه
 وكما رأيت أو سمعت تخبرني وتنقله لأحمد خان ثم رخص لي بالخروج
 وأمر أن تكون دار ضيافتي عند اعتماد الدولة وأن أجتمع بعد الظهر مع
 الملا باشي علي أكبر شرجت وأنا في غاية الفرح والسرور لأن حكم العجم
 صار بيدي وأتيت دار الضيافة بغلست قليلا بجاء الاعتماد الى خيمة فدعاني
 الى الطعام وكان المهندار نظير علي خان وفي صحبته عبد الكريم بيك وأبوذر
 بيك كان هؤلاء في خدمتي فلما أقبلت على الاعتماد وسلمت عليه رد علي
 السلام وهو جالس فانفعلت ووجدت في نفسي حيث لم يقم على قدميه فقلت
 في نفسي اذا استقر بي الجلوس أقول للاعتماد إن الشاه أمر برفع المكفرات
 ووكاني على ذلك فأول كفر أرفعه الكفر الصادر منك حيث قصدت تحقير
 العلماء واهانتهم ولا أرضى برفعه الا بقتلك ثم أقوم من مجلسه وأذهب الى
 الشاه لأخبره بالواقعة هذا كله صورته في نفسي فلما استقر بي الجلوس نهض
 على قدميه ورحب بي واذا هو رجل طويل جدا أبيض الوجه كبير العينين
 لحيته مصبوغة بالوسمة الا أنه رجل عاقل يفهم المحاورات ويعقل المذاكرات
 في طبعه لين وميل الى السنة والجماعة فلما قام علمت أن هذه عادتهم يقومون
 بعد جلوس القادم فأكلت عنده الغداء بجاء الأمر باجتماعنا مع الملا باشي
 فركبت دابتي وجماعة المهندار يمسون أمامي فمارضني رجل طويل في
 الطريق زيه زي الأفغان فسلم علي ورحب بي فقلت له من أنت فقال أنا

الملاحمة القلنجاني مفتي الأفغان ققلت يا ملا حمزة آحسن العربية قال نعم
 ققلت إن الشاه لم يرفع كل مكفر عند الإيرانيين فربما ينازعوني في شيء
 من المكفرات أو أنهم لا يذكرون بعض المكفرات ونحن لا نعرف
 أحوالهم ولا عبادتهم فما اطلعت على مكفر فاذا كرهه حتى أرفعه فقال يا سيدي
 اياك أن تغتر بقول الشاه وأنه إنما أرسلك إلى الملا باشي ليباحثك في أثناء
 الكلام وفي خلال المباحثة فاحترز منهم ققلت اني أخشى عدم انصافهم فقال
 كن أميناً من هذه فإن الشاه جعل على هذا المجلس ناظراً وعلى الناظر ناظراً
 آخر ثم على الآخر آخر وكل واحد لم يدر بحال صاحبه فلا
 يمكن أن ينقل للشاه خلاف الواقع * فلما قربت من خيمة الملا باشي خرج
 لاستقبالى راجلاً فاذا هو رجل قصير أسمر له صداغ إلى نصف رأسه
 فنزلت عن دابتي فرحبت بي وأجلسني فوقه على المنصة وجلس كهية التلميذ
 فدار الكلام بيننا إلى أن خاطب الملا باشي مفتي الأفغان فقال له رأيت اليوم
 هادي خواجه بحر العلم فقال نعم وهادي خواجه هذا قاضي بخاري لقبه بحر
 العلم جاء إلى أوردى الشاه قبل مجيئي بأربعة أيام ومعه ستة من علماء ما وراء
 النهر فقال الملا باشي كيف يسوغ له أن يلقب نفسه ببحر العلم وهو لا يعرف من
 العلم شيئاً فوالله لو سألت عن دليلين في خلافة علي لما استطاع أن يجيب عنهما
 بل ولا الفحول من أهل السنة فكرر الكلام ثلاث مرات ققلت له ما هذان
 الدليلان اللذان لا جواب عنهما * فقال قبل تحرير البحث أسألك هل قوله
 صلى الله عليه وسلم لعلي أنت مني بمنزلة هرون من موسى إلا أنه لا نبي
 بعدي ثابت عندكم وأنه حديث ققلت نعم أنه حديث مشهور فقال هذا
 الحديث منطوقه ومفهومه يدل دلالة صريحة على أن الخليفة بالحق بعد النبي

صلى الله عليه وسلم هو علي بن أبي طالب .. ققلت ما وجه الدليل من ذلك
 فقال حيث أثبت النبي لعلي جميع منازل هرون ولم يستثن إلا النبوة
 والاستثناء معيار العلوم فثبتت الخلافة لعلي لأنها من جملة منازل هرون فإنه لو
 عاش لكان خليفة عن موسى .. ققلت صريح كلامك يدل على أن هذه القضية
 موجبة كلية فما سور هذا الإيجاب الكلي قال الاضافة التي في الاستغراق
 بقرينة الاستثناء .. ققلت أولاً أن هذا الحديث غير نص جلي وذلك لاختلاف
 المحدثين فيه فمن قائل أنه صحيح ومن قائل أنه حسن ومن قائل أنه ضعيف
 حتى بالغ ابن الجوزي فادعى أنه موضوع فكيف تثبتون به الخلافة وأنتم
 تشرطون النص الجلي .. فقال نعم نقول بموجب ما ذكرت وإن دليلاً ليس
 هذا وإنما هو قوله صلى الله عليه وسلم سلموا على علي باصرة المؤمنين
 وحديث الطائر لأنكم تدعون أنهما موضوعان وكلامي في هذا الحديث معكم
 لم لم تثبتوا أنتم الخلافة لعلي به .. قلت هذا الحديث لا يصلح أن يكون دليلاً
 من وجوده .. منها أن الاستغراق ممنوع إذ من جملة منازل هرون كونه نبياً مع
 موسى وعلى ليس بنبي باتفاق منا ومنكم لا مع النبي صلى الله عليه وسلم ولا
 بعده فلو كانت المنازل الثابتة لهرون ما عدا النبوة بعد النبي صلى الله عليه
 وسلم ثابتة لعلي لاقتضى أن يكون علي نبياً مع النبي صلى الله عليه وسلم لأن
 النبوة لم تستثن وهي منازل هرون عليه السلام وإنما المستثنى النبوة بعده
 وأيضاً من جملة منازل هرون كونه أخاً شقيقاً لموسى وعلى ليس بأخ والعالم
 إذا تخصص بغير الاستثناء صارت دلالة ظنية فيحمل الكلام على منزلة
 واحدة كما هو ظاهر التاء التي للوحدة فتكون الاضافة للعهد وهو الأصل
 فيها والا في الحديث بمعنى لكن كقولهم فلان جواد إلا أنه جبان أي لكنه

فرجعت القضية مهمة يراد منها بعض غير معين فيها وإنما لعينه من خارج
والمعين هو المنزل المعهودة حين استخلف موسى هرون على بني إسرائيل
والدال على ذلك قوله تعالى ﴿اخلفني في قومي﴾ ومنزلة على هي استخلافه على
المدينة في غزوة تبوك فقال الملائشي والاستخلاف يدل على أنه أفضل
والخليفة بعده فقلت لو دل هذا على ما ذكرت لاقتضى أن ابن أم مكتوم
خليفة بعد النبي صلى الله عليه وسلم لأنه استخلفه على المدينة واستخلف
أيضاً غيره فلم خصصتم علياً بذلك دون غيره من اشتراك الكل في
الاستخلاف وأيضاً لو كان هذا من باب الفضائل لما وجد على في نفسه وقال
أجمعائي مع النساء والأطفال والضعفة فقال النبي صلى الله عليه وسلم تطيبا
لنفسه أما ترضى أن تكون الخ فقال قد ذكر في أصولكم أن العبرة بعموم
اللفظ لا بخصوص السبب قلت أني لم أجعل خصوص السبب دليلاً وإنما
هو قرينة تعين ذلك البعض المهم فانقطع **هـ** ثم قال عندي دليل آخر لا يقبل
التأويل وهو قوله تعالى ﴿قل تعالوا ندع أبناءنا وأبنائكم ونساءنا ونسائكم
وأ أنفسنا وأنفسكم﴾ ثم نبهل فجعل لعنة الله على الكاذبين **و** قلت له ما وجه
الدليل من هذه الآية فقال أنه لما أتى نصارى نجران للمباهلة احتضن النبي
صلى الله عليه وسلم الحسين وأخذ بيد الحسن وفاطمة من ورائهم وعلى
خلفها ولا يقدم إلى الدعاء إلا الأفضل قلت هذان باب المناقب لآل من باب
الفضائل وكل صحابي اختص بمنقبة لا توجد في غيره كما لا يخفى على من
تتبع كتب السير وأيضاً أن القرآن نزل على أسلوب كلام العرب وطرز
محاوراتهم وأنه لو فرض أن كبيرين من عشيرتين وقع بينهما حرب
وجادل يقول أحدهما للآخر ابرز أنت وخاصة عشيرتك وأبرز أنا

وخاصة عشيرتي فتقاتل ولا يكون معنا من الجانب أحد فهذا لا يدل على
أنه لم يوجد مع الكبيرين أشجع من خاصتهما وأيضاً الدعاء بحضور الأقارب
يقتضى الخشوع المقتضى لسرعة الاجابة **و** فقال ولا ينشأ الخشوع إلا ذاك
الآل من كثرة المحبة **و** فقلت هذه محبة مرجعها إلى الجبلة والطبيعة كمحبة
الإنسان نفسه وولده أكثر ممن هو أفضل منه ومن ولده بطبقات فلا
يقتضى وزراً ولا أجراً وإنما المحبة المحدودة التي تقتضى أحد الأمرين المتقدمين
إنما هي المحبة الاختيارية **و** فقال وفيها وجه آخر يقتضى الأفضلية وهو حيث
جعل نفسه صلى الله عليه وسلم نفس علي إذ في قوله أبنائنا يراد الحسن
والحسين وفي نساءنا يراد فاطمة وفي أنفسنا لم يبق إلا علي والنبي صلى الله
عليه وسلم **و** فقلت الله أعلم أنك لم تعرف الأصول بل ولا العربية كيف
وقد عبر بأنفسنا والآل نفس جمع قلة مضافاً إلى أنا الدالة على الجمع ومقابلة الجمع
بالجمع تقتضى تقسيم الآحاد كما في قولنا ركب القوم دوابهم أى ركب كل
واحد دابته وهذه مسألة مصرحة في الأصول غاية الأمر أنه أطلق الجمع على
ما فوق الواحد وهو مسموع كقوله تعالى ﴿أولئك مبرؤن مما يقولون﴾ أى
عائشة وصفوان رضى الله تعالى عنهما وقوله تعالى ﴿فقد صفت قلوبكم﴾ ولم
يكن لهما إلا قلبان على أن أهل الميزان يطلقون الجمع في التعاريف على ما فوق
الواحد وكذلك أطلق الأبناء على الحسن والحسين والنساء على فاطمة
فقط مجازاً نعم لو كان بدل أنفسنا نفسى لربما كان له وجه ما بحسب الظاهر
وأيضاً لو كانت الآية دالة على خلافة علي لدلت على خلافة الحسن
والحسين وفاطمة مع أنه بطريق الاشتراك ولا قائل بذلك لأن الحسن
والحسين إذ ذاك صغيران وفاطمة مقطومة كسائر النساء عن الولايات

فلم تكن الآية دالة على الخلافة فاقطع** ثم قال عندي دليل آخر وهو قوله تعالى ﴿انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون﴾ أجمع أهل التفسير على أنها نزلت في علي حين تصدق بخاتمته على السائل وهو في الصلاة وانما للحصر والولي بمعنى الأولى منكم بالتصرف.. فقلت لهذه الآية عندي أجوبة كثيرة فقبل أن أشرع في الاجوبة قال بعض الحاضرين من الشيعة باللغة الفارسية يخاطب الملباشي بشيء معناه أترك المباحثة مع هذا فانه شيطان مجسم وكلما زدت في الدلائل وأجابتك عنها انحطت منزلتك فنظر الى وتبسم وقال انك رجل فاضل تجيب عن هذه وعن غيرها ولكن كلامي مع بحر العلم فانه لا يستطيع أن يجيب.. فقلت الذي كان في صدر كلامك أن خول أهل السنة لا يستطيعون الجواب فهذا الذي دعاني الى المعارضة والمحاورة.. فقال أنا رجل أعجمي ولا أتعن العرية فربما صدر مني لفظ غير مقصود لي** ثم قلت له أريد أن أسألك عن مسألتين لا يستطيع أهل الشيعة الجواب عنهما.. فقال وما هما.. قلت الأولى كيف حكم الصحابة عند الشيعة فقال ارتدوا الا خمسة عليا والمقداد وأباذر وسلمان الفارسي وعمار بن ياسر حيث لم يبايعوا عليا على الخلافة.. قلت ان كان الأمر كذلك فكيف زوج علي بنته أم كلثوم من عمر بن الخطاب.. فقال انه مكره.. فقلت والله انكم اعتقدتم في علي منقصة لا يرضى بها أدنى العرب فضلا عن بني هاشم الذين هم سادات العرب وأكرمها أرومة وأفضلها جرثومة وأعلاها نسبا وأعظمها مروءة وحمة وأكثرها نعوتا سمية وإن أدنى العرب يبذل نفسه دون عرضه ويقتل دون حرمه ولا تميز نفسه على حرمه وأهله فكيف تثبتون لملي وهو الشجاع الصنديد ليث بنى غالب

أسد الله في المشارق والمغارب مثل هذه المنقصة التي لا يرضى بها أجلاف العرب بل كم رأينا من قاتل دون عياله فقتل.. ثم قال يحتمل ان تكون زفت لعمر جنية تصورت بصورة أم كلثوم.. فقلت هذا أشنع من الأول فكيف يعقل مثل ذلك ولو فتحنا هذا الباب لانسد جميع أبواب الشريعة حتى ان الرجل لو جاء الى زوجته لاحتمل ان تقول انت جنى تصورت بصورة زوجي فتمنعه من الاتيان اليها فان أتى بشاهدين عدلين على انه فلان لاحتمل أن يقال فيها انهما جنيان تصورا بصورة هذين العدلين وهلم جرا ويحتمل أن يقتل الانسان أحدا أو يدعى عليه بحق فله أن يقول ليس المطالب أنا في هذه الحادثة بل يحتمل أن يكون جنيا تصورا بصورة ويحتمل أن يكون جعفر الصادق الذين زعمون ان عبادتكم موافقة لمذهبه جنيا تصورا بصورة وأثنى اليكم هذه الاحكام الثابتة.. ثم قلت له ما حكم أفعال الخليفة الجائر هل هي نافذة عند الشيعة فقال لا تصح ولا تنفذ.. فقلت أنشدك الله من أي عشيرة أم محمد بن الحنفية بن علي بن أبي طالب فقال من بني حنيفة فقلت فن سبي بني حنيفة.. فقال لا أدري وهو كاذب.. فقال بعض الحاضرين من علمائهم سباهم أبو بكر رضي الله تعالى عنه.. فقلت كيف ساغ لملي أن يأخذ جارية من السبي ويستولدها والامام على زعمكم لا تنفذ أحكامه لجوره والاحتياط في الفروج أمر مقرر.. فقال له استوهبها من أهلها يعني زوجوه بها.. فقلت يحتاج هذا الى دليل فاقطع والحمد لله.. ثم قلت له إنما لم آتكم بحديث أو آية لاني مهما بالنت في صحة الحديث أقل رواه أهل كتب الستة وغيرهم فقول أنا لا أقول بصحتها وشرط الدليل أن يتفق عليه الخصمان ولو أتيتك بآية وقلت أجمع أهل التفسير على

ان حكمها كذا وانها نزلت في شأن أبي بكر قلت اجماع أهل التفسير لا يكون حجة علي وتذكر الآية تأويلاً بعيداً وتقول الدليل اذا تطرقه الاحتمال بطل به الاستدلال فهذا الذي دعاني الى ترك الاستدلال بالآية والحديث .. ثم ان الشاهد أخير بهذه المباحثة طبق ما وقعت فأمر أن يجتمع علماء إيران وعلماء الافغان وعلماء ماوراءالنهر ويرفعوا جميع المسكرات وأكون ناظرآ عليهم ووكيلا عن الشاهد وشاهداً على الفرق الثلاثة بما يتفقون عليه نخرجنا نشق الخيام والافغان والازبك والعجم يشيرون الي بالصانع وكان يوماً مشهوداً فاجتمع في المسقف الذي وراء ضريح الامام علي رضي الله تعالى عنه علماء إيران وهم نحو سبعين عالماً ما فيهم سني الامفتي أردلان فطلبت دواة وقرطاساً وكتبت المشهورين منهم وهم (١) الملا باشي على أكبر (٢) مفتي ركاب آقا حسين (٣) الملا محمد امام لاهيجان (٤) آقا شريف مفتي مشهد الرضا (٥) ميرزا برهان قاضي شروان (٦) الشيخ حسين مفتي باردميه (٧) ميرزا أبي الفضل مفتي بقم (٨) الحاج صادق مفتي بجم (٩) السيد محمد مهدي امام أصفهان (١٠) الحاج محمد زكي المفتي بكرمان شاه (١١) الحاج محمد التمامي المفتي بشيراز (١٢) ميرزا أسد الله المفتي تبريز (١٣) الملا طالب المفتي بماندران (١٤) الملا محمد مهدي نائب الصدارة بمشهد الرضا (١٥) الملا محمد صادق المفتي بخالخال (١٦) محمد مؤمن المفتي بأسترباد (١٧) السيد محمد تقى المفتي بقزوین (١٨) الملا محمد حسين المفتي بسيزوار (١٩) السيد بهاء الدين المفتي بكرمان (٢٠) السيد أحمد المفتي باردلان الشافعي وغيرهم من العلماء .. ثم جاء علماء الافغان فكتبت أسمائهم (١) وهم الشيخ الفاضل الملاحزة القلنجاني الحنفي مفتي الافغان (٢) الملا أمين الافغاني القلنجاني ابن الملا سليمان قاضي الافغان (٣)

الملا دنيا الخاني الحنفي (٤) الملا طه الافغاني المدرس بنادرآباد الحنفي (٥) الملا نور محمد الافغاني القلنجاني الحنفي (٦) الملا عبد الرزاق الافغاني القلنجاني الحنفي (٧) الملا إدريس الافغاني الايدالي الحنفي .. ثم بعد زمان جاء علماء ماوراءالنهر وهم سبعة يقدمهم شيخ جليل عليه المهابة والوقار وعليه عمة كبيرة مدورة تخيل للناظر انه أبو يوسف تلميذ أبي حنيفة رحمه الله تعالى فسلم عليه وأجلسوه جهة يميني إلا أن يني وبينه نحو خمسة عشر رجلاً واجلسوا الافغان جهة شمالي وكذا يميني وبينهم نحو خمسة عشر رجلاً وذلك من مكر العجم ودهائهم خافوا أن القنهم بعض الكلمات أو أشير اليهم فكتبت أسمائهم وهم (١) العلامة هادي خواجه الملقب ببحر العلم ابن علاء الدين البخاري القاضي ببخاري الحنفي (٢) مير عبد الله صدور البخاري الحنفي (٣) قلندر خواجه البخاري الحنفي (٤) ملا أمير صدور البخاري الحنفي (٥) پادشاه مير خواجه البخاري الحنفي (٦) ميرزا خواجه البخاري الحنفي (٧) الملا ابراهيم البخاري الحنفي .. فلما استقرت الجلوس خاطب الملا باشي بحر العلم .. فقال له أتعرف هذا الرجل وهو يعنيني فقال لا .. قال هذا من فضلاء وعلماء أهل السنة الشيخ عبد الله أفندي طلبة الشاه من الوزير أحمد باشا ليحضر هذا المجلس فيكون بيننا حكماً وهو وكيل عن الشاه فاذا اتفق رأينا على حكم شهد علينا كلنا فالآن بين لنا الأمور التي تكفرونا بها حتى رفعها بحضوره وأما في الحقيقة فلسنا بكفار حتى عند أبي حنيفة قال في جامع الاصول مدار الاسلام على خمسة مذاهب وعد الخامس مذهب الامامية وكذا صاحب المواظف عد الامامية من فرق الاسلامية وقال أبو حنيفة في فقه الاكبر لا نكفر أهل القبلة وقال السيد فلان وصرح باسمه الا اني نسبته في

شرح هداية الفقه الحنفي والصحيح ان الامامية من الفرق الاسلامية لكن لما تعقب متأخر ولم كفرونا كما تعقب المتأخرون منا فكفروكم والا فسلما أتمم ولا نحن كفار ولكن بين الأمور التي ذكرها متأخر ولم فكفرونا بها لكي نرفعها .. فقال هادي خواجه أتمم تكفرون بسبكم الشيخين .. فقال الملا باشي رفعنا سب الشيخين .. فقال وتكفرون بتضليلكم الصحابة وتكفيركم إياهم .. فقال الملا باشي الصحابة كلهم عدول رضى الله عنهم ورضوا عنه .. فقال وتقولون بحل المتعة .. فقال هي حرام لا يقبلها الا السفهاء منا .. فقال بحر العلم وتفضلون عليا على أبي بكر وتقولون انه خليفة الحق بعد النبي صلى الله عليه وسلم .. فقال الملا باشي أفضل الخلق بعد النبي صلى الله عليه وسلم أبو بكر بن أبي خنافة فعمرو بن الخطاب فعثمان بن عفان فعلي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنهم وان خلافتهم على هذا الترتيب الذي ذكرناه في تفصيلهم .. فقال بحر العلم فما أصولكم وعقيدتكم .. فقال الملا باشي أصولنا أشاعة على عقيدة أبي الحسن الاشعري .. فقال بحر العلم أشرط عليكم أن لا تحلوا حراما معلوما من الدين بالضرورة وحرمته مجمع عليها ولا تحرروا حلالا مجمعا عليه .. معلوم حله بالضرورة .. فقال الملا باشي قبلنا هذا الشرط .. ثم شرط بحر العلم عليهم شروطا لم تكن مكفرة كبعض ما تقدم فقبلوها .. ثم ان الملا باشي .. قال لبحر العلم فاذا نحن التزمنا جميع ذلك تمدنا من الفرق الاسلامية فسكت بحر العلم .. ثم قال سب الشيخين كفر .. فقال الملا باشي نحن رفعنا سب الشيخين ورفعنا كذا وكذا الى آخر الشروط المتقدمة أقعدنا من الفرق الاسلامية حقا أم تعتقد أننا كفار .. فسكت بحر العلم ثم قال سب الشيخين كفر .. فقال ألم نرفعه .. فقال بحر العلم وماذا رفعتم

أيضا .. فقال رفعنا كذا وكذا وكذا الى آخر ما تقدم فهل تمدنا والحالة هذه من الفرق الاسلامية .. فقال بحر العلم سب الشيخين كفر ومراد بحر العلم أن من وقع منه سب الشيخين لا تقبل توبته على مذهب الحنفية وان هؤلاء الاعجام وقع منهم السب أولا فرفعهم السب في هذا الوقت لا ينفعهم شيئا .. فقال الملا حمزة مفتي الافغان يا هادي خواجه أعندك بيعة على أن هؤلاء قبل هذا المجلس صدر منهم سب الشيخين .. قال لا .. فقال الملا حمزة وهم قد صدر منهم التزام بأنه لا يقع منهم في المستقبل فلم تمدهم من الفرق الاسلامية .. قال بحر العلم اذا كان الامر كذلك فهم مسلمون لهم ما لنا وعليهم ما علينا فقاموا كلهم وتصافوا ويقول احدهم للآخر أهلا بأخي وأشهدني الفرق الثلاثة على ما وقع منهم والتزموه ثم انقضى المجلس قبيل المغرب يوم الاربعاء لاربع وعشرين خلون من شوال فنظرت فاذا الواقفون على رؤسنا والمحيطون بنا من العجم ما يزيد على عشرة آلاف .. ولما جاء الاعتماد من عند الشاه وكان قد مضى من الليل أربع ساعات كما هي العادة .. فقال لي ان الشاه شكر فملاك ودعا لك وهو يسلم عليك ويرجو منك أن تحضر معهم غدا في المكان الأول لأني أمرتهم أن يكتبوا جميع ما قرروه والتزموه في رقعة ويضع كل منهم خاتمه تحت اسمه وأرجو منك أن تكتب شهادتك فوق الرقعة في صدرها بانك شهدت على الفرق الثلاثة بما التزموه وقرروه وتضع خاتمك تحت اسمك فقلت حبا وكرامة فقبل ظهري يوم الخميس لخمس وعشرين خلون من الشهر المذكور جاء الأمر بان نحضر كلنا في المكان الأول فاجتمعنا فيه كلنا والعجم متصلة من خارج القبة الى باب الضريح على القدم بازدهام عظيم يبلغ عددهم نحو الستين ألفا فلما جاسنا

أتوا بجريدة طولها أكثر من سبعة أشبار سطورها الى ثلثها طولاً
والثلث الثالث مقسم أربعة أقسام بين كل قسم يابض نحو أربعة أصابع أو
أكثر لكن السطور أقصر من السطور الأول بكثير. فأمر الملباشي
مفتي الركاب أفا حسين أن يقرأها قائماً على رؤس الأشهاد وكان رجلاً
طويلاً بائناً فأخذ الجريدة وهي مكتوبة باللغة الفارسية فكان مضمونها
أن الله اقتضت حكمته إرسال الرسل فلم يزل يرسل رسولاً بعد رسول حتى
جاءت نبوة نبينا محمد المصطفى صلى الله عليه وسلم ولما توفي وكان خاتم الانبياء
 والمرسلين اتفق الاصحاح رضي الله عنهم على أفضلهم وأخيرهم وأعلمهم
أبي بكر الصديق بن أبي حنيفة رضي الله تعالى عنه فاجمعوا واتفقوا على بيعته
فيايموه كلهم حتى الامام علي بن أبي طالب بطوعه واختياره من غير جبر
ولا إكراه فتمت له البيعة والخلافة واجماع الصحابة رضي الله عنهم حجة
قطعية وقد مدحهم الله تعالى في كتابه المجيد فقال ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ﴾
من المهاجرين والانصار ﴿الآية...﴾ وقال تعالى ﴿لقد رضي الله عن المؤمنين﴾
إذ يبايعونك تحت الشجرة ﴿الآية﴾ وكانوا إذ ذاك سبعائة صحابي وكلهم حضروا
بيعة الصديق وقال صلى الله عليه وسلم أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم
ثم عهد أبو بكر الصديق بالخلافة لعمر بن الخطاب فبايعه الصحابة كلهم
حتى الامام علي بن أبي طالب فكانت بيعته بالنص والاجماع ثم ان عمر رضي
الله عنه جعل الخلافة شورى بين ستة ائدهم علي بن أبي طالب فاتفق رأيهم
على عثمان بن عفان ثم استشهد في الدار ولم يعهد فبقيت الخلافة شاغرة فاجتمع
الصحابة في ذلك العصر على علي بن أبي طالب وكان هؤلاء الاربعة في مكان
واحد وفي عصر ولم يقع بينهم تشاجر ولا تخاصم ولا نزاع بل كان كل منهم

يحب الآخر ويمدحه ويثني عليه حتى ان علياً رضي الله عنه سئل عن
الشيخين فقال هما امامان عادلان قاسطان كانا على الحق وماتا عليه وان أبا
بكر لما ولي الخلافة قال أتبايعوني وفيكم علي بن أبي طالب. فاعلموا أيها
اليرانيون ان فضلهم وخلافتهم على هذا الترتيب فن سبهم أو انتقصهم
فاله وولده وعياله ودمه حلال للشاه وعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين
وكنتم شرطت عليكم حين المبايعه في صحراء مغان عام سنة ١١٤٨ رفع السب
فالآن رفعتهم فن سب قتلته واسرت أولاده وعياله وأخذت أمواله ولم يبق
في نواحي إيران ولا في اطرافها سب ولا شيء من هذه الامور الفظيعة وانما
حدثت أيام الخليفة الشاه اسماعيل الصفوي ولم تزل أولاده بعده ينفقوا أثره
حتى كثر السب وانتشرت البدع واتسع الخرق وذلك عام ثمانمائة وسبعة
وخسين فيكون لظهور هذا القبائح ثلاثمائة سنة. ثم انه تكلم كثيراً في هذه
الجريدة لا دخل لذكره ههنا الى هنا انتهت السطور الطوال. وقد اعترضت
على بعض هذا الرقعة منها اني قلت للملباشي لفظه النصب المذكورة في
خلافة سيدنا عمر ضع بد لها لفظه العهد لأن في لفظه النصب شائبة انهم
ناصبه وأنتم تفسرون الناصبة بمن نصب نفسه لبعض علي. فعارضني بعض
الحاضرين وقال هذا خلاف ظاهر اللفظ والمعنى الذي ذكرته لم يخطر ببال
أحد ولا يقصده أحد واخشى ان تور الفتنة بسببك وواقفه الملباشي على
ذلك فسكت. ومنها اني قلت للملباشي أن قول علي في حق الشيخين هما
امامان الى آخر ما أنتم تحملونه على معان لا تليق بحق الشيخين. فعارضني
ذلك الرجل الأول بمثل ماصر. ومنها اني قلت له ان قول أبي بكر في حق
علي حين المبايعه لم يثبت عندنا بل هو موضوع فانا أذكر لكم قول علي في مدح

الشيخين غير ما ذكرتموه مما هو صريح في تعظيمهما وأذكر لكم مدح أبي بكر لعلي غير ما ذكرتموه مما هو ثابت .. فعارضني ذلك الرجل أيضاً بمثل ما تقدم ووافقه الملاياشي على ذلك وهذا السطور القصار التي تلي كلام الشاه مضمونها .. عن لسان اليرانيين وهو أنا قد التزمنا رفع السب وان الصحابة فضاهم وخلافهم على هذا الترتيب الذي هو في الرقعة فمن سب منا أو قال خلاف ذلك فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين وعلينا غضب نادر شاه وبالنسبة ودمائنا وأولادنا حلال له ثم انهم وضعوا خواتمهم في البياض الذي تحت كلامهم .. والسطور القصار الذي تلي هذه عن لسان أهل النجف وكر بلا والحلة والخوارز ومضمونها عين الاول ثم وضعوا خواتمهم تحت البياض المذكور ومنهم السيد نصر الله المعروف بابن قطه والشيخ جواد النجفي الكوفي وغيرهم .. وفي السطور القصار التي تلي ذلك عن لسان الافغانيين ومضمونها أن اليرانيين اذا التزموا ما قرروه ولم يصدر منهم خلاف ذلك فهم من الفرق الاسلامية لهم بالمسلمين وعليهم ما عليهم ثم وضعوا خواتمهم في البياض الذي تحت .. وفي التي تلي ذلك عن لسان علماء ماوراء النهر ومضمونها عين ما قاله الافغانيون ووضعوا خواتمهم تحت أسمائهم .. ثم ان هذا الفقير كتب شهادة فوق صدر الورقة بأنني شهدت على الفرق الثلاثة بما قرروه والتزموه واشهدوني عليهم ووضعوا خاتمي تحت اسمي فوق وكان ذلك الوقت وقتاً مشهوداً من عجائب الدنيا وصار لاهل السنة فرح وسرور ولم يقع مثله في العصور لاتشبهه الاعراس والاعياد والحمد لله على ذلك .. ثم ان الشاه بعث جلاويات في صواني من فضة ومع ذلك مبخرة من الذهب الخالص مرصعة بجميع نفائس الجواهر مما لا يتقوم وفيها

من المنبر ما هو قدر النهر فتبخرنا وأكلنا ثم ان الشاه وقف تلك المبخرة على حضرة سيدنا علي فخرنا واذا الناس من العجم والعرب والتركستان والافغان لا يحصر عددهم الا الله تعالى وكان خروجنا بعد الظاهر يوم الخميس ثم اتى بي الي الشاه مرة أخرى فدخلت على تلك الحالة الاولى ولم يزل يأمرني بالتقدم حتى قربت منه أكثر من الاول فقال لي جزاك الله خيراً وجزى أحمد خان خيراً فوالله ما قصر في اصلاح ذات البين واطفاء الفتنة وحقق دماء المسلمين أيد الله سلطان آل عثمان وجعل الله عزه ورفعته أكثر من ذلك .. ثم قال لي يا عبد الله أفندي لا تظن أن الشاه يشاء يفتخر بمثل ذلك وانما هذا أمر يسره الله تعالى ووفقني له حيث كان رفع سب الصحابة على يدي مع أن آل عثمان منذ كان السلطان سليم الى يومنا هذا كم جهزوا عساكر وجنوداً وصرفوا أموالاً واتلفوا أنفسهم ليرفعوا السب فما توفقوا له وأنا لله الحمد والمنة ورفعته بسهولة وهذه القبايح كما تقدم نشأت من الخيبت الشاه اسماعيل أغواه أهل الاهجان ولم تزل الى يومنا هذا .. فقلت له ان شاء الله تعالى ترد العجم كلهم الى ما كانوا عليه أولاً من كونهم أهل السنة والجماعة فقال ان شاء الله تعالى لكن على التدرج أولاً فأولاً .. ثم قال لي يا عبد الله أفندي انا لو افتخر لافتخرت بأنني في مجلدی هذا عبارة عن سلاطين أربعة فانا سلطان إيران وسلطان تركستان وسلطان الهند وسلطان الافغان لكن هذا الأمر من توفيق الله تعالى فانالي منة على جميع الاسلام حيث اني رفعت السب عن الصحابة وأرجو أن يشفوا لي .. ثم قال لي أريد أن أرسلك لعلمي أن أحمد خان بانتظارك لكن أرجو أن تبقى غداً فاني أمرت أن أصلي الجمعة في جامع الكوفة وأمرت بأن تذكر الصحابة على المنبر على الترتيب ويدعي لآخي (٤ - حجج)

الكبير حضرة الخنكار سلطان آل عثمان قبلي ويذكر بجميع الالقباب
الحسنة ثم يدعي للاخ الاصغر يعني نفسه لكن يدعي الى أقل من دعاء
الخنكار لأن الواجب على الاخ الاصغر أن يوقر أخاه الاكبر .. ثم قال وفي
الحقيقة والواقع هو الاكبر وأجل مني لأنه سلطان ابن سلطان وأنا جئت
الى الدنيا ولا أب لي سلطان ولا جد ثم أذن لي بالخروج فخرجت من
عنده فصار ذكر الصحابة ومناقبهم ومفاخرهم في كل خيمة وعلى لسان
الاعاجم كلهم بحيث يذكرون لابني بكر وعمر وعثمان رضي الله تعالى عنهم
مناقب وفصائل يستنبطونها من الآيات والاحاديث ما يلجز عنه غول
أهل السنة ومع ذلك يسمون رأي العجم والشاه اسماعيل في سبهم
وصبيحة الجمعة ارتحل الى الكوفة وهي عن التجف مقدار فرسخ وشئ فلما
قرب الظهر أمر مؤذنيه فاعلنوا بأذان الجمعة وجاء الأمر بحضورها .. فقلت
لأعماد الدولة ان صلاة الجمعة لا تصح عندنا في جامع الكوفة أما عند أبي
حنيفة فلم يدم المصير وأما عند الشافعي فلم يدم الاربعين من أهل البلد فقال
المراد حضورك هناك حتى تسمع الخطبة فان شئت صليت وان شئت لا
فذهبت الى الجامع فرأيت غاصا بالناس فيه نحو خمسة آلاف رجل وجميع
علماء إيران والخانات حاضرون وكان على المنبر امام الشاه على مدد فصارت
مشورة بين المصلائين وبين بعض علماء كربلاء فأمر المصلائين بانزال على
مدد وصعد الكربلائي حمد الله واثنى عليه وصلى على النبي صلى الله عليه
وسلم ثم قال وعلى الخليفة الأول من بعده على التحقيق أبي بكر الصديق
رضي الله عنه وعلى الخليفة الثاني الناطق بالصدق والصواب سيدنا عمر بن
الخطاب رضي الله عنه لكنه كسر الرء من عمر مع ان الخطيب امام في

العربية لكنه قصد دسيسة لا يمتدى اليها الا الفحول وهي ان منع صرف
عمر إنما كان للعدل والمعرفة فصرفه هذا الخييث قصدا الى أنه لا عدل فيه
ولا معرفة قاتله الله من خطيب وأخزاد ومحقه وأذله في ذياه وعقابه .. ثم
قال وعلى الخليفة الثالث جامع القرآن عثمان بن عفان رضي الله تعالى
عنه وعلى الخليفة الرابع ليث بن غالب سيدنا علي بن أبي طالب وعلى
ولديه الحسن والحسين وعلى باقي الصحابة والقرابة رضوان الله تعالى عليهم
أجمعين اللهم أدم دولة ظل الله في العالم سلطانين بنى آدم كيوان
رفعتهم وورثهم جلادته ثاني اسكندر ذي القرنين سلطان البرين وخاقان
البحرين خادم الحرمين الشريفين السلطان محمود خان ابن السلطان مصطفى
خان أيد الله خلافة وحلده سلطنته ونصر جيوشه الموحدين على القوم
الكافرين بجمرة الفاتحة ثم دعا لنادر شاه دعاء أقل من ذلك بعضه
بالفارسية وبعضه بالعربية ومضمون الفارسية اللهم أدم دولة من أضاءت به
الشجرة التركمانية قاب الرياسة وجنكيز السياسة وأما التي بالعربية فهو ملاذ
السلطين وملجأ الخواتين ظل الله في العالمين قران نادر دوران ثم نزل
فأقيمت الصلاة فتقدم ودخل في الصلاة فأسبل يديه وجميع من ورأته من
علماء وخوانين واضعون أيمنهم على شمالكهم فقرأ الفاتحة وسورة الجمعة ورفع
يديه وقت جهرا قبل الركوع ثم ركع وجهر بتسبيحات الركوع ثم رفع
رأسه قائلا الله أكبر بلاسمع الله لمن حمده وربنا لك الحمد فمقت في اعتداله
ثانيا جهرا ثم سجد فقرأ تسبيحات السجود ومنها شيئا آخر بأعلى صوته ثم
رفع رأسه وجهر بين السجدين ثم سجد ثانيا وجهر بالتسبيحات كالأول
مع ما ضم اليها من الادعية ثم قام الى الركعة الثانية فقرأ الفاتحة وسورة

المنافقين وفعل كفعله الأول وجلس للتشهد فقرأ شيئا كثيرا ما فيه من
تشهدنا الا السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته وهذا أيضا جهر به ثم
سلم على اليمين فقط واضمأيديه على رأسه .. ثم جاءت من طرف الشاهد حلويات
كثيرة وحصلت إذ ذاك غلبة وازدحام بحيث وقعت عمامة الملباشي من
رأسه وجرحت سبابته فسألت لم هذا الازدحام والغلبة فقيل لي ان الشاه
اذا سمع ازدحامهم ومقابلتهم يحصل له انبساط وسرور فلهذا ترى الخوانين
والعلماء يتزاحمون ويتعالبون ثم خرجنا .. فقال الاعتماد كيف رأيت الخطبة
والصلاة فقلت أما الخطبة فلا كلام فيها وأما الصلاة فهي خارجة عن
المذاهب الاربعة على غير ما شرط عليهم من انهم لا يتعاطون أمرا خارجا
عن المذاهب الاربعة فينبغي للشاه أن يؤدب على ذلك فأخبر الشاه فغضب
وأرسل مع الاعتماد يقول لي اخبر أحمد خان اني أرفع جميع الخلافات حتى
السجود على التراب .. واجتمعت مع الملباشي عصر يوم الجمعة وتذاكرنا في
خصوص مذهب جعفر الصادق فقلت إن المذهب الذي تعبدون عليه
باطل لا يرجع الى اجتهاد مجتهد فقال هذا هو اجتهاد جعفر الصادق فقلت
ليس لجعفر الصادق فيه شيء وأنتم لا تعرفون مذهب جعفر الصادق فان
قلتم ان في مذهب جعفر الصادق تقية فلا أنتم ولا غيركم تعرف مذهبه
لاحتمال كل مسألة أن تكون تقية فانه بلغني عنكم ان له في البئر اذا وقعت
فيها نجاسة ثلاثة أقوال أحدها انه سئل عنها فقال هي بحر لا ينجسه شيء
ثانيها انها تنزح كلها ثالثها يخرج منها سبعة دلاء أم ستة فقلت لبعض
علمائكم كيف تصنعون بهذه الأقوال الثلاثة فقال مذهبننا ان الانسان اذا
صارت له أهلية الاجتهاد يجتهد في أقوال جعفر الصادق فيصحح واحدا

منها فقلت وما يقول في الباقي قال يقول انها تقية فقلت اذا اجتهد واحد
فصحح غير هذا القول فما يقول في القول الذي صححه المجتهد الاول فقال
يقول انه تقية فقلت اذا ضاع مذهب جعفر الصادق إذ كل مسألة تنسب
له يحتمل أن تكون تقية إذ لا علامة تميز بين ما هو للتقية وبين غيره
فانقطع ذلك العالم فما جوابك أنت فانقطع هو أيضا .. ثم قلت له فان قلتم
ليس في مذهب جعفر الصادق تقية فهو ليس المذهب الذي أنتم عليه
لأنكم كلكم تقولون بالتقية فانقطع الملباشي .. ثم ذكرت له دلائل غير
هذا تدل على ان الذي في أيديهم ليس بمذهب جعفر الصادق ثم أذن
لي بالعود الى بغداد وأرسل معي صورة الجريدة وصورة الخطبة فلاجل
هذا الذي حدث عزمت على الحج اللهم يسر ذلك انتهى ملخصا من رحلته
.. تمت هذه النسخة اللطيفة على يد أقل الطلاب السيد علي بن السيد
سليمان المشهور بابن الطويل غفر الله له ولوالديه ولجميع المسلمين وذلك في
اليوم الخامس عشر في شهر ربيع الاول من شهر السنة الثانية والعشرين
والثلاثمائة والالف بعد هجرة من له الشرف الاعظم

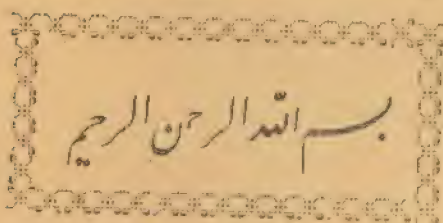
تم كتاب الحجيج القطعية لاجتماع الفرق الاسلامية
وبليه كيفية المناظرة مع الشيعة والرد عليهم
والحمد لله أولا وآخرا وصلى الله
على سيدنا محمد وآله
وصحبه وسلم

رسالة في كيفية المناظرة مع الشيعة والرد عليهم

تأليف

العالم الفاضل السيد احمد بن زيني دحلان مفتي الشافعية كان

بمكة المحمية توفاه الله برحمته ورضوانه



الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم
أجمعين .. أما بعد فهذه كلمات كنت سمعتها من شيخنا رحمه الله تعالى
كان يذكرها ويكررها كثيراً في مجالس متفرقة ويقرر كثيراً منها في
درسه نصحاء المسلمين وشفقة من أن يدخل عليهم بعض أهل الزيغ
والبدع شيئاً من الشبهات الخلة بمقيدة أهل السنة والجماعة لا سيما أنه كان
يرى كثيراً من أهل البدع يأتون إلى مكة بقصد الحج ويختلط بهم كثير
من أهل السنة فيلقون إليهم بعض الشبهات التي يستندون إليها في زيفهم
وضلالهم فكان الشيخ رحمه الله يحذر الناس كثيراً من مغالطة أهل
البدع ويقرر لكثير من طلبة العلم كثيراً من الدلائل التي يستدل بها
أهل السنة ويعلمهم كيفية البحث والمناظرة مع أهل البدع بالطرق العقلية
والنقلية في مدة أقامته بمكة ما كان أحد من المبتدعة يستطيع أن يظهر نفسه
ولا أن يتكلم ظاهراً بشيء مما يضره في نفسه خوفاً من الشيخ رحمه الله

تعالى .. وكذلك الذين يخالفون المذاهب الأربعة ويدعون الاجتهاد كانوا
يخافون منه غاية الخوف .. وكذلك طائفة الوهابية فكان رحمه الله تعالى
حجة على جميع المخالفين .. فكان رحمه الله تعالى يقول في كيفية مناظرة
المخالفين لأهل السنة والزامهم الحجج العقلية والنقلية .. لا يخفى على كل
متناظرين في فن من الفنون أنه لا بد لهما من أصل يرجعان إليه عند
الاختلاف ليكون متفقاً عليه عندهما فإذا كانت المناظرة مثل بين حنفي
وشافعي في مسألة فقيهة فانهما يرجعان إلى الكتاب أو السنة أو الإجماع
أو القياس فن أقام دليلاً منهما بواحد من هذه وعجز الآخر كانت الغلبة له
أعني من أقام الدليل وأما إذا لم يكن لهما أصل يرجعان إليه عند الاختلاف
يكون متفقاً عليه عندهما بأن كان كل منهما يرجع إلى أصل لا يقول به الآخر
فلا تمكن المناظرة بينهما فإذا كانت المناظرة بين سني وغيره من المبتدعة
من أي طائفة كانت فلا بد أن يتفقا قبل المناظرة على أصل يرجعان إليه عند
الاختلاف فإن كان المبتدع لا يقول بالأصل يكتب أهل السنة ولا يقول إلا
بالأربعة وغيرهم من المحدثين وغيرهم من أهل السنة فلا بد من أن السني يجتهد
باللطف وحسن السياسة حتى يلزمه أولاً بالالزامات العقلية التي تلجئه إلى
الاعتراف والاعتراف بأصل يكون مرجعاً عند الاختلاف كالقرآن العزيز كأن
يقول أهل ترمذ بأن ما بين دفتي المصحف كلام الله المنزل على سيدنا محمد
صلى الله عليه وسلم المتعبد بتلواته المتحدى بأقصر سورة منه فإن أنكر
ذلك أو شك فيه كفر فلا يحتاج إلى المناظرة معه بل تجرى عليه أحكام
الكافرين وكذا أن اعتقد أن في القرآن تفسيراً وتبديلاً لأنه مكذب لقول
الله تعالى (إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون) وإذا أقر واعترف .. وقال

أؤمن بأن ما بين دفتي المصحف كلام الله تعالى المنزل على سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم المتعبد بتأويله المتجدي بأقصر سورة منه يتلو عليه أو يكتب له في ورقة بعض الآيات التي أنزلها الله تعالى ثناء على الصحابة رضي الله عنهم كقوله تعالى في سورة الانفال (يا أيها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين) وقوله تعالى في سورة التوبة (لكن الرسول والذين آمنوا معه جاهدوا بآه والهم وأنفسهم وأولئك لهم الخيرات وأولئك هم المفلحون أعد الله لهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ذلك الفوز العظيم) وكقوله تعالى في سورة التوبة أيضاً (والسابقون الأولون من المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم بإحسان رضي الله عنهم ورضوا عنه وأعد لهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبداً ذلك الفوز العظيم) وكقوله تعالى في سورة الفتح (لقد رضي الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة فعلم ما في قلوبهم فأنزل السكينة عليهم وأثابهم فتحاً قريباً) وكقوله تعالى في سورة الفتح أيضاً (محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم تراهم ركعاً سجداً يبتغون فضلاً من الله ورضواناً سيماهم في وجوههم من أثر السجدة ذلك مثلهم في التوراة ومثلهم في الإنجيل كزرع أخرج شطأه فآذره فاستغاث فاستوى على سوقه يعجب الذراع ليعظ بهم الكفار وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة وأجرًا عظيماً) وكقوله تعالى في سورة الحديد (لا يستوي منكم من أنفق قبل الفتح وقاتل أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا وكلا وعد الله الحسنى) مع قوله تعالى في سورة الانبياء (ان الذين سبقتم لهم منا الحسنى أولئك عنها مبعدون) ويتلو عليه أيضاً قوله تعالى في سورة الحشر (للفقراء

المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم يبتغون فضلاً من الله ورضواناً وينصرون الله ورسوله أولئك هم الصادقون) ثم بعد تلاوة هذه الآيات أو كتابتها في صحيفة يقول له السني هذه الآيات من القرآن العزيز أنزلها الله تعالى مثنيا بها على أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وشاهداً لهم بأنهم صادقون وخبراً بأن لهم الجنة وقد أقررت بأنها آيات الله فيلزمك ترك الطعن عليهم والقدح فيهم لأنك ان فعلت ذلك كنت مكذباً بما تضمنته هذه الآيات وتكذيب آيات الله كفر فاقوله في ذلك... فان قال ان هذه الآيات لا تشملهم... قلنا يدفع ذلك قوله تعالى (وكلا وعد الله الحسنى) وعلى فرض ارخاء العنان وتيسير انما لا تشملهم يسئل عن نزلت فيهم فان النبي صلى الله عليه وسلم بعثه الله فدعا الناس الى الله تعالى ومكث فيهم ثلاثاً وعشرين سنة ينزل عليه القرآن ويتلوهم عليهم ويعلمهم الاحكام والشرائع فآمن به خلق كثير... ولما توفاه الله تعالى كان عددهم نحو مائة ألف وأربعة وعشرين ألفاً وأنزل فيهم هذه الآيات فيها مدحهم والثناء عليهم وشهد لهم بأنهم صادقون وأن لهم الجنة... وكذلك جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم أحاديث كثيرة تشهد لهم بمثل ذلك بعض تلك الاحاديث عامة وبعضها خاصة بناس مذكورين فيها أسماؤهم فهل هذه الآيات عامة لهم جميعاً أو خاصة ببعضهم... فان قلت انها خاصة ببعضهم فمن ذلك البعض هل هو معلوم أو مجهول وهل هو كثير أو قليل وهل منهم الخلفاء الأربعة وبقية العشرة والسابقون الأولون من المهاجرين والانصار كأهل بدر وأحد وبيعة الرضوان أم لا... فان قال انها عامة للجميع وجب عليه أن يعتقد نراهم عما يعتقده فيهم ويؤول كلما وقع بينهم من الاختلاف ويحمله على الاجتهاد وطلب الحق وأن

المصيب منهم له أجران والمخطئ له أجر واحد كما جاء ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم وأن يعتقد أنهم لا يجتمعون على ضلال كما ثبت ذلك أيضاً عن النبي صلى الله عليه وسلم فإن لم يفعل ذلك كله كان مكذبا بالآيات والأحاديث التي جاءت في الثناء عليهم والشهادة لهم بالصدق والأخبار بأن لهم الجنة.. وإن قال إن تلك الآيات والأحاديث في بعض منهم والسابقون فسقة أو مرتدون.. يسأل عن هذا البعض الذين نزلت فيهم تلك الآيات هل هم معروفون معينون بأسمائهم وألقابهم أم لا.. وهل هم كثيرون أم قليلون.. وهل منهم الخلفاء الأربعة وبقية العشرة وأهل بدر وأحد وبيعة الرضوان أم لا.. فإن قال أنهم كثيرون وأن هؤلاء المذكورين داخلون فيهم لزمه أيضاً أن يعتقد نزاهتهم إلى آخر ما تقدم والا كان مكذبا بالآيات والأحاديث التي جاءت في الثناء عليهم.. وإن قال أنهم قليلون خمسة أو ستة كما اشتهر عند الرافضة.. يسأل فيقال له ما فعل الباقر.. فإن قال أنهم ارتدوا أو فسقوا بعد النبي صلى الله عليه وسلم.. فقل له إن الله تعالى قال في حق هذه الأمة (كنتم خير أمة أخرجت للناس) فكيف يقول عاقل بأنهم خير أمة أخرجت للناس وقد مكث فيهم نبينهم ثلاثاً وعشرين سنة يتلو عليهم القرآن ويعلمهم الأحكام.. ثم يرتدون بعد وفاته وهم نحو مائة ألف وأربعة وعشرين ألفاً ولم يبق منهم على الإسلام إلا خمسة أو ستة فإن ذلك يقتضي أنهم أخبت أمة أخرجت للناس لا أنهم خير أمة أخرجت للناس وقد أثبت الله عليهم في كتابه وكذا نبه صلى الله عليه وسلم في أحاديث كثيرة عموماً وخصوصاً وسمى كثيراً منهم بأسمائهم وحذر الأمة من سبهم وتنقيصهم وبغضهم فيكون ذلك كله كذبا منه صلى الله عليه وسلم وحاشاه من ذلك فإنه معصوم من

الكذب وسائر المحرمات والمكروهات فالحكم بارتدادهم أو فسقهم الانحوا خمسة أو ستة منهم تكذيب لقول الله تعالى (كنتم خير أمة أخرجت للناس) وتكذيب لثناء النبي صلى الله عليه وسلم عليهم مع قوله صلى الله عليه وسلم خير القرون قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم.. فإن صمم على اعتقاده ولم يتقد لهذا الأزام فلا تجرى معه مناظرة بل لا ينبغي أن يخاطب لانه غير عاقل بل غير مسلم.. ويجب على كل حاكم عادل أن ينتقم منه بما يقدر عليه من الأهانة ولو بالقتل فإن الذي يمتد ارتداد أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم الانحوا خمسة أو ستة يستحق القتل لأن ذلك يستلزم إبطاله للشرية فإنها إنما نقلها إلينا عن النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه وكذلك القرآن إنما وصل إلينا من طريقهم ويلزمه تكذيب الآيات والأحاديث التي جاءت في الثناء عليهم وإذ لم يستحق مثل هذا القتل فمن الذي يستحقه.. وأما إذا اعترف بأن الآيات والأحاديث التي جاءت في الثناء عليهم حق وأنها فيهم جميعاً أو في الأكثر منهم وإن منهم الخلفاء الأربعة وبقية العشرة وأهل بدر وأحد وبيعة الرضوان فيجب عليه حينئذ أن يعتقد نزاهتهم عن كل ما قدح فيهم.. ثم يصير البحث والمناظرة معه في بيان التفاضل بينهم واستحقاق الخلافة.. ولا بد أيضاً قبل المناظرة أن يمهّد بين المتناظرين أصل آخر يكون المرجع إليه عند الاختلاف كالكتاب والسنة الصحيحة والاجماع والقياس والمراد بالسنة الصحيحة ما صححه أئمة الحديث الثقات المشهورون بين الأمة في مشارق الأرض ومغاربها المشهود لهم بالعلم والمعرفة والاتقان الذين أفنوا أعمارهم في تحصيل الحديث وتدوينه ورحلوا في تحصيله إلى مشارق الأرض ومغاربها وعرفوا الصحيح من الضعيف

والموضوع وعرفوا الرواق وميزوا الثقة الذي تقبل الرواية عنه من غيره وكل ذلك موضح مبسوط في كتب التواريخ والسير وطبقات العلماء بل ألفوا كتباً خاصة في أسماء الرجال طبقة بعد طبقة وذكر أوفائها صفاتهم وتواريخ ولاداتهم ووفاتهم وتفاوت درجاتهم في العلم ومن يقبل منهم ومن لا يقبل كل ذلك لله الحمد موضح مبين بغاية التوضيح والبيان .. فإذا صارت المناظرة والاستدلال من أحد المتناظرين لا يقبل شيء من الروايات ولا من الرواة إلا من حكم الأئمة العارفين بقوله ولا يقبل رواية المجهول ولا من حكموا عليه بالضعف وعدم القبول ولا يقبل في الجرح والتعديل الا قول الأئمة العارفين وأما غيرهم ممن لا معرفة له بالحديث أو لم يذكره أحد من أئمة الحديث ولم يترجموا له في رجال الحديث ولم يبينوا أوصافه فإنه لا يقبل قوله ولا روايته ولا تصحيحه ولا تضعيفه ولا جرحه ولا تعديله فإذا حصل الاشتباه في أحد تراجع كتب الأئمة فإن وجد مذكوراً فيها بالعدالة والمعرفة والضبط قبلت روايته بعد تصحيح إسنادها إليه وإن وصف بعدم ذلك لم تقبل روايته وكذا لو لم يذكره أصلاً فإنه لا يقبل روايته ولا تصحيحه ولا تضعيفه ولا جرحه ولا تعديله .. فإذا اتفق المتناظران على هذا الأصل أيضاً أمكنت المناظرة بينهما حينئذ بإيراد ما يورده كل منهما وإقامة الدليل عليه من الكتاب أو السنة أو الإجماع أو القياس وإسناد ذلك إلى الثقات من الأئمة وإلى كتبهم المشهورة .. فإن لم يتفقا على هذا الأصل لا تمكن المناظرة بينهما .. وإذا حصلت المناظرة بينهما فليكن السني حريصاً على إقامة البرهان والحجة على خصمه أولاً بالآيات القرآنية التي تلزم خصمه الاعتراف بنزاهة الصحابة عما يقدح فيهم وفي عدالتهم .. ثم بالأحاديث النبوية الدالة على ذلك أيضاً ولا يذكر له شيئاً من

الأحاديث إلا بعد الزامه بما تضمنته الآيات القرآنية فإن البحث مع المبتدعة في الأحاديث قبل الزامهم بما تضمنته الآيات لا ينتج بفائدة .. وكذلك البحث معهم قبل تقرير المرجع عند الاختلاف على الوجه المذكور آنفاً لا ينتج بفائدة لأن أدلتهم التي يستدلون بها على مطالبهم كلها تمويهات لا محصول لها عند التحقيق ولهم أكاذيب واختلافات ينسبونها إلى سيدنا علي رضي الله عنه وإلى أهل البيت لا يثبت شيء منها عند التحقيق .. وأما أهل السنة فمندهم أدلة كثيرة على معتقدتهم منسوبة إلى الأئمة الثقات وكثير منها منسوبة بالأسانيد الصحيحة إلى سيدنا علي رضي الله عنه وعلماء أهل البيت لا يمكنهم الطعن في شيء منها .. وأما شبهات المبتدعة واستناداتهم التي يستندون إليها فلا يقبلها منهم إلا جاهل غير مطلع على كتب الأئمة الذين يكون المرجع إليهم عند الاختلاف .. وأما العالم بالمعرفة والاطلاع فإنه يريف لهم كل دليل يستندون إليه بخلاف المذهب أهل السنة وقيم لهم على ذلك الحجج الواضحة والبراهين الفاضحة فالعادل لا يتعب نفسه معهم في المناظرة قبل تهديد الأمر على الوجه الذي ذكرناه .. ولا بد أن يقرر لخصمه أنه إذا حصل اختلاف في معاني بعض الآيات والأحاديث يكون المرجع في تفسير ذلك وبيانه تفاسير الأئمة المشهورين بالعلم والمعرفة والاتقان وشروح الأحاديث المنسوبة أيضاً للأئمة المشهورين بالعلم والمعرفة والاتقان ولا يفسر شيئاً من الآيات والأحاديث بالرأي قبل معرفة كلام الأئمة المذكورين فإن الأخذ بظواهر الآيات والأحاديث قبل عرضها على كلام الأئمة أصل من أصول الكفر كما صرح بذلك كثير من الأئمة منهم الإمام السنوسي في شرحه على أم البراهين فلا يجوز تفسير شيء من الآيات والأحاديث بالرأي ولا حملها على معان لم نص عليها

الأئمة المعتبرون فلا بد في ذلك كله من النقل عن الأئمة المجتهدين في الدين
 العارفين بمآل الكتاب المبين وبأحاديث النبي الأمين صلى الله عليه وسلم
 وعلى آله وصحبه أجمعين .. فليس لنا أن نقول هذه الآية تدل على كذا وهذا
 الحديث يدل على كذا الا بالنقل عن الأئمة المعتمدين لانا لسنا من أهل
 الاجتهاد ولا الاستنباط .. وقد ذكر العلماء أن مرتبة الاجتهاد قد انقطعت
 بعد عصر الأئمة الاربعة فلم يوجد بعدهم من فيه أهلية للاجتهاد المطلق ..
 قالوا ودعاها الامام محمد بن جرير الطبري وكان اماما جليلا في القرن الرابع
 فلم يسلموا له بلوغه مرتبة الاجتهاد المطلق وكان متضلعا من العلوم عارفا
 بالمنطوق والمفهوم فاذا كان مثل هذا الامام لم يسلم له الاجتهاد المطلق فبالك
 بغيره انما عزت رتبة الاجتهاد بعد عصر الأئمة بعد العهد وضعف العلم بالنسبة
 الى زمرهم لأن المجتهد المطلق له شروط كثيرة منها أن يكون ممتكا بالعلوم
 عارفا بالمنطوق والمفهوم وبالناسخ والمنسوخ والحكم والمتشابه والمجمل
 والمبين وغير ذلك من الاقسام ولا بد ايضا من أن يكون عارفا بالحديث وأنواعه
 من صحيح وحسن وضعيف ومنسوخ وغير ذلك وعارفا بالرجال المقبول
 منهم وغير المقبول ومطلعا على أقوال الصحابة والتابعين وبقية الأئمة المجتهدين
 وعلى ما قرروه في الآيات والاحاديث وعارفا بما أخذهم وكيفية استنباطاتهم
 والقواعد التي بنوا عليها أقوالهم في كل مسألة وغير ذلك مما ذكر العلماء في
 شروط الاجتهاد وكل ذلك في هذه الاعصار أصعب من خطر القتاد لطول
 المدة بيننا وبينهم مع ضعف العلم وغلبة الجهل فلا يجوز لأهل هذه الاعصار
 الاجتهاد والاستنباط في شيء من الآيات والاحاديث بل يجب عليهم الأخذ
 بأقوال أئمة الدين واتباعهم في كل ما يقولون من الاحكام الفقهية وتفسير

الآيات القرآنية والاحاديث النبوية ولو لم تقل ذلك لزم الزيف والضلال
 والاحاد في الدين لأن كثيرا من الآيات والاحاديث يمارضها مثلها من
 الآيات والاحاديث ولا اطلاع لغير المجتهدين على ذلك الا بالنقل عنهم
 وبعضها منسوخ وبعضها مخصص وبعضها مجمل وبعضها متشابه الى غير ذلك
 من الاقسام وكل ذلك لا يعرفه الا الأئمة المجتهدون ولا نعرفه نحن الا
 بالنقل عنهم فلذلك كان الأخذ بالظواهر قبل معرفة كلام الأئمة أصل من
 أصول الكفر وبعض الآيات والاحاديث تكون عند الأئمة محمولة على معان
 ظهرت لهم بأدلة وقرائن خفيت علينا فلا يجوز لنا مخالفة أقوالهم فيها .. ولندكر
 شيئا من الأمثلة التي تعارضت فيها الأحاديث واجاب الأئمة عن تعارضها
 وحملوا كلا منها على معنى صحيح .. فمن ذلك قوله صلى الله عليه وسلم على سيد
 العرب إن أخذ بظاهره وحمل على عمومه غربا يستدل به المخالف على أفضلية
 علي على أبي بكر رضى الله عنهما أو على استحقيقه الخلافة قبله مع أن ذلك
 معارض بالأدلة الكثيرة التي هي أصح وأقوى في الدلالة على أفضلية أبي
 بكر واستحقاقه التقدم في الخلافة فانه قد صحت أحاديث كثيرة على أن أبا
 بكر رضى الله عنه أفضل الخلق بعد الانبياء عليهم الصلاة والسلام وانه
 أحق بالخلافة وكل ذلك مبسوط في كتب أئمة أهل السنة فينبغي لا يجوز
 حمل قوله صلى الله عليه وسلم على سيد العرب على عمومه لسلك شيء حتى
 يعارض ذلك فحمله الأئمة على أن هذه السيادة في شيء مخصوص كالنسب
 مثلا والاتصال بالنبي صلى الله عليه وسلم فجمعوا بين النصوص بهذا الحمل
 ليندفع المعارض .. ومن ذلك أيضا قوله صلى الله عليه وسلم سددوا كل خوخة
 في المسجد الا خوخة أبي بكر رضى الله عنه قال الأئمة من أهل السنة ان

في ذلك إشارة الى انه الخليفة بعده فأمر صلى الله عليه وسلم ببقاء خوخة داره غير مسدودة حتى يسهل عليه الدخول للمسجد ليصلي بالناس لأن الخليفة هو الذي يصلي بالناس وكل أمير كان يؤمره صلى الله عليه وسلم على جماعة كان يأمره بالصلاة بهم .. قالوا ولا يعارض هذا الحديث قوله صلى الله عليه وسلم سدوا كل باب في المسجد الا باب علي رضي الله عنه لأن الحديث الاول أصح اسناداً وشرط التعارض التساوي ولأنه قاله صلى الله عليه وسلم في مرضه الذي توفي فيه حين قال مروا أبا بكر فليصل بالناس وأما حديث علي رضي الله عنه فقد قاله النبي صلى الله عليه وسلم قبل ذلك ولأن بيت علي رضي الله عنه كان ملاصقاً لحجرة النبي صلى الله عليه وسلم وليس له طريق الى المسجد الا بفتح باب من يئته الى المسجد وأما أبو بكر رضي الله عنه فإنه كان له طريق الى المسجد من غير احتياج الى فتح الخوخة وانما أمر بفتح الخوخة ليسهل تروده الى المسجد ليصلي بالناس فلا تحصل له مشقة بسلوك طريق آخر .. وهناك أمثلة كثيرة يطول الكلام بذكرها ولو كان الأخذ بظواهر القرآن جائز من غير عرضه على كلام الأئمة لاشكل كثير من الآيات .. من ذلك قوله تعالى (انك لا تهدي من أحببت) مع قوله تعالى (وانك تهدي الى صراط مستقيم) فينبغي بحسب الظاهر تعارض يدفع بما قرره الأئمة في ذلك .. قالوا ان معنى قوله تعالى وانك تهدي انك تدل الخلق على الله وتدعوهم الى الايمان به ومعنى قوله تعالى انك لا تهدي من أحببت انك لا تخلق الهداية في قلوبهم لأن الخالق لذلك هو الله تعالى .. وأمثال ذلك في القرآن كثير فليس لنا ان نعدل عن كلام الأئمة وتأخذ ذلك بالرأى فمن فعل ذلك كان من الضالين الهالكين .. فيجب على كل من لم يبلغ درجة الاجتهاد

أن يقلد واحداً من الأئمة الاربعة الذين أجمعت الأمة على صحة مذاهبيهم وهم الامام أبو حنيفة النعمان والامام مالك بن أنس والامام الشافعي محمد بن ادريس والامام أحمد بن حنبل رضي الله عنهم فبهم واتباعهم هم أهل السنة والجماعة وكانت المذاهب في زمن التابعين واتباعهم كثيرة مثل مذهب الاوزاعي وسفيان الثوري وسفيان بن عيينة واسحاق بن راهويه وغيرهم ولكن غير الاربعة اندرست مذاهبيهم ولم تعرف الآن قواعد مذاهبيهم التي أسسوا عليها كل مسألة فلذلك امتنع تقليد أحد منهم الآن بخلاف المذاهب الاربعة فإنها تدونت مذاهبيهم وأسست قواعدها وورد عليها أنظار العلماء قروناً كثيرة وانمقد الاجماع على صحتها ولا تجتمع الامة على ضلال لقوله صلى الله عليه وسلم لا تجتمع أمتي على ضلال واستند الامام الشافعي لكون الاجماع حجة من قوله تعالى (ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى ونصله جهنم وسأت مصيراً) والمراد من الاجماع الذي يكون حجة وهو اجماع أهل السنة والجماعة ولا عبرة بغيرهم من المتبدعة والفرق الضالة فإن أهل السنة والجماعة هي الفرقة الجارية على ما كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه فقد أخبر النبي صلى الله عليه وسلم بأن الامة ستفترق على ثلاث وسبعين فرقة كلها في النار الا واحدة وهي التي تكون على ما كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه واذا نظرت تجد أهل السنة هم الذين قاموا بنصرة الشريعة ودونوها وألفوا الكتب في ايضاحها وبيانها وتحقيقها من كتب التفسير والحديث والفقه والنحو وغير ذلك من العلوم المنقولة والمقلولة أما غيرهم فليس لهم شيء من ذلك وان وجد لهم شيء من التأليف فعلى سبيل الندرة وملأوا كتبهم بأكاذيب وقبائح تقتضي ابطال (٦ - حجج)

الشريعة ورفضها والظن على ناقلها من الصحابة وغيرهم وقد قال صلى الله عليه وسلم عليكم بالسواد الاعظم فانما يأكل الذئب من الغنم القاصية والسواد الاعظم هم الجماعة الكثيرة وهم أهل السنة والجماعة فانك أن تفارقهم فتكون من الهالكين... ثم إن العلماء قسموا المجتهدين إلى مجتهد مطلق ومجتهد مذهب ومجتهد فتوى... فالمجتهد المطلق من كانت له ملكة وأهلية لاستنباط كل مسألة من الكتاب والسنة والاجماع والقياس الصحيح كالأئمة الأربعة رضى الله عنهم... ومجتهد المذهب من كانت له ملكة وأهلية للاستنباط من قواعد امامه فاذا عرضت عليه مسألة لم ينص عليها امامه يستنبطها من قواعد مذهبه وربما انه يقتدر أن يستنبط بعض المسائل من الكتاب والسنة والاجماع والقياس لكن لا يقدر على ذلك في كل مسألة وذلك كأصحاب الأئمة كأبي يوسف ومحمد صاحب الامام أبي حنيفة والمزني والربيع صاحب الامام الشافعي وهكذا أصحاب بقية الأئمة ولو كانوا يقتدرون على استنباط كل مسألة من الكتاب والسنة أو الاجماع أو القياس لكانوا يجتهدون اجتهاداً مطلقاً ولا يقلدون أئمتهم فهذا هو الفرق بينهم وبين المجتهد المطلق... وأما مجتهد الفتوى فهم أصحاب الترجيح للاقوال من أرباب المذاهب وهم من كملوا في العلم والمعرفة ولم يصلوا رتبة مجتهد المذهب ومجتهد الفتوى كثيرون كالرافعي والنووي وابن حجر والزملي في مذهب الشافعي... وأما من لم يصل إلى رتبة مجتهد فلا يجوز له الترجيح بل لا يجوز له الا مجرد النقل عنهم وكان شيخنا رحمه الله يتعجب ممن يدعون الاجتهاد والأخذ من الكتاب والسنة في هذا العصر ويقول انما حلقهم على ذلك الجهل المركب لانهم ليس فيهم شيء من شروط مجتهد الفتوى فضلاً عن شروط مجتهد المذهب فضلاً عن شروط المجتهد المطلق

وانما لبس عليهم الشيطان ففارقوا السواد الاعظم وصاروا يتخطون وربما خرقوا اجماع الأئمة الأربعة في بعض المسائل واذا أشكل عليهم شيء من الآيات والاحاديث يرجعون إلى كتب التفسير وشروح الحديث ويأخذون بما يقولون ويقلدونهم في ذلك مع أن مؤلفي التفسير وشروح الحديث الذين أخذوا بأقوالهم وقلدوهم كلهم مقلدون فهم ما رضوا بتقليد الأئمة الأربعة وقلدوا بعض أتباعهم وكل ذلك دليل على جهلهم ولو قرؤا كتب العلم لعرفوا قدر أنفسهم فلا حول ولا قوة الا بالله... فيجب على ولاية الأمر وفقهم الله لكل خير أن يمنعهم من ذلك التخطي وأمرهم بالدخول في السواد الاعظم بتقليد أحد الأئمة الأربعة رضى الله عنهم... واذا كان بعض أهل السنة من المقلدين لأحد الأئمة الأربعة وقع في قلبه شيء من شبه المبتدعة الطاعنين في الصحابة رضى الله عنهم وأردت مناظرته فالزمه أولاً بأن الأئمة الأربعة الذين منهم امامه كلهم يعتقدون نزاهة الصحابة وترتيبهم في الفضل على حسب ترتيبهم في الخلافة فيجب عليه أن يتبع امامه الذي قلده فان لم ينفع فيه ذلك تقيم عليه الحجة التي أقمتها على المبتدعة من الآيات والاحاديث... وينبغي أن يتنبه المناظر من أهل السنة لغيره من أهل البدعة لأشياء هي أهم من غيرها فيستحضرها حال المناظرة ليلزم الخصم بها... منها أن انكار صحبة أبي بكر كفر لأنها مذكورة في القرآن في قوله تعالى (اذ يقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا) فأجمعت الأمة أن المراد بالصاحب في الآية أبو بكر رضى الله عنه... وكذا انكار براءة عائشة رضى الله عنها كفر لأن الله أنزل عشر آيات في سورة النور في براءتها فن أنكر براءتها فهو كافر ولا يجوز التعرض لها بشيء يقتضي النقص بل يجب محبتها والترضي عنها لأن النبي صلى

الله عليه وسلم أثني عليها وقال خذوا دينكم عنها وأخبر أن الله زوجة
اياها وانها زوجته في الدنيا والآخرة كل ذلك ثبت بالأحاديث الصحيحة
التي لا يمكن الطعن فيها فالتعرض لها تكذيب بأحاديث النبي صلى الله عليه
وسلم .. ومن تأمل الآيات التي نزلت في براءتها وعرف معناها علم أنها
صديقة بنت صديق وان لها قدراً عظيماً عند الله تعالى قال الله تعالى في بعض
الآيات التي نزلت في براءتها (والطيبات للطيبين والطيبون للطيبات أولئك
مبرؤون مما يقولون لهم مغفرة ورزق كريم) وقال تعالى تهديداً للقاذفين
(ان الذين يرمون المحصنات الغافلات المؤمنات لعنوا في الدنيا والآخرة ولهم
عذاب عظيم يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم بما كانوا يعملون يومئذ
يوفيهم الله دينهم الحق ويعلمون ان الله هو الحق المبين) قال كثير من المفسرين
منهم الزمخشري من تصفح القرآن وتبهم لم يجد فيه آية فيها تهديد مثل هذا
التهديد ولا تخويف مثل هذا التخويف وذلك دليل على رفعة قدر عائشة رضي
الله عنها عند الله تعالى وتعظيم شأنها وتعظيمها تعظيم للنبي صلى الله عليه وسلم
.. واعلم ان أدلة تفضيل الخلفاء الأربعة رضي الله عنهم على حسب ترتيبهم في
الخلافة الذي هو مذهب أهل السنة كثيرة وهي صحيحة متواترة وثابتة عن
علي رضي الله عنه وأكابر علماء أهل البيت ونقل ذلك عن علي رضي الله عنه
الجم الغفير من أصحابه وقالوا انه كان يخطب في زمن خلافته على منبر الكوفة
ويقول ان أفضل الخلق بعد النبي صلى الله عليه وسلم أبو بكر وعمر وكل
ذلك مبسوط في كتب الأئمة وانكاره محض عناد ومكابرة فاذا أراد المناظر
المخالف بيان ذلك يوضح السني له ذلك مما هو مذكور في كتب الأئمة
.. وأما أحقية تقديم أبي بكر رضي الله عنه في الخلافة فكذلك لأهل السنة

في ذلك أدلة كثيرة من الكتاب والسنة بعضها صريح وبعضها بالاشارة وقد
ثبت عن علي رضي الله عنه الاعتراف بحقية خلافة أبي بكر وعمر وعثمان
رضي الله عنهم ونقل ذلك عن الجم الغفير من أصحابه حتى صار ذلك متواتراً
فانكاره محض عناد ومكابرة فاذا أراد المخالف بيان ذلك يوضح له السني ذلك
مما هو مذكور في كتب الأئمة .. ولا بد للسني أن يقيم الحجة والبرهان على
المخالف في إبطال التقية التي ينسبونها لعل رضي الله عنه وهو برىء منها لأن
نسبة التقية اليه يستلزم نسبة الذل والجبن له حاشاه الله من ذلك بل يستلزم
نسبة ذلك لجميع بني هاشم حاشاهم من ذلك فان علياً رضي الله عنه كان في
قوة ومنعة بهم لو أراد الخلافة زمن الخلفاء الثلاثة قبله أو كان عنده نص أو
رأى انه أحق منهم بها لتنازعهم فيها ولوجد من يقوم معه وينصره في ذلك
ولكنه عرف الحق في ذلك واتقاد له كما جاء التصريح عنه بذلك في أحاديث
كثيرة بأسانيد صحيحة ولم يترك ذلك تقية كما يقولون ولو كان عنده نص
لأظهره ولم يكتمه ولما انقضت خلافتهم وجاء الحق ونازعه من ليس مثله
حاربه وقتله ولم يترك ذلك تقية فنسبة التقية اليه فيها تحقير وإذلال له أعاده
الله من ذلك ولو صحت نسبة التقية له لم يوثق بشيء من كلامه فان كل شيء
يقوله أو يفعله يحتمل حينئذ أن يكون تقية حاشاه الله من ذلك .. ثم ان
الرافضة قبحهم الله تجرؤا على النبي صلى الله عليه وسلم ونسبوا التقية أيضاً
اليه فانهم لما أقيمت عليهم الحجج الواضحة في حقية خلافة أبي بكر رضي
الله عنه التي منها حديث مروا أبا بكر فليصل بالناس وكان معلوماً علماً
ضرورياً عند الصحابة رضي الله عنهم ان الأمير هو الذي يصلي بالناس
ففهموا من ذلك انه الخليفة بعده وكان ذلك الحديث مستفاضاً متواتراً

لا يمكن انكاره ومروى عن كثير من الصحابة منهم على رضى الله عنه من طرق كثيرة صحيحة... قالوا انما قال النبي صلى الله عليه وسلم ذلك تقية قائلهم الله اني يؤفكون مع ان لاهل السنة أدلة كثيرة على تقديم أبي بكر رضى الله عنه في الخلافة ولو فرض انه لم يوجد دليل الا حديث الأمر له بالصلاة بالناس لكان كافيا كيف وقد انضم الى ذلك اجماع الصحابة على صحة خلافته ولا تجتمع الأمة على ضلال كما جاء ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم وصح عن علي رضى الله عنه التصريح بأنهم دخلوا في بيعة أبي بكر رضى الله لم يتخلف منهم أحد فالقول بعدم صحة خلافته يستلزم تحطئة جميع الصحابة رضى الله عنهم واجتماع الامة على ضلال وحاشاهم من ذلك ويستلزم أيضاً تكذيب النبي صلى الله عليه وسلم في أحاديث كثيرة وفي أن أمته لا تجتمع على ضلال ويستلزم أيضاً تكذيب القرآن في شهادته لهم بالصدق في قوله (أولئك هم الصادقون) وفي اخباره باستحقاقهم الجنة الى غير ذلك من المحذورات التي لزم هؤلاء الضالين ويستلزم أيضاً ابطال الشريعة لأنها انما وصلت الى الأمة بطريق الصحابة رضى الله عنهم بل يلزمهم أيضاً التشكك في صحة القرآن لأنه انما وصل اليها من طريقهم رضى الله عنهم... والحاصل أن مذاهب المبتدعة كلها خيالات وضلال... قال ابن الأثير في تاريخه الكامل عند ذكره دولة العبيديين أن المبتدعة انما قصدوا بالطعن في الصحابة الطعن في الشريعة لأنها انما وصلت اليها من طريقهم انتهى... وأما مذهب أهل السنة والجماعة فهو المذهب الحق الذي كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه بلا افراط فيها ولا تفريط ولا قدح في أحد الصحابة ولا تكذيب لشيء من القرآن والسنة فهو بالنسبة لمذهب المبتدعة خرج

من بين فرث ودم لبنا خالصاً سائغاً للشاربين... ومن كان من أهل العلم والمعرفة ونظر في أدلة أهل السنة وأدلة غيرهم عرف حقيقة ذلك إن نور الله قلبه وأزال الظلم بصيرته... ومن نظر في كتب الحديث وتأمل في سيرته صلى الله عليه وسلم من حين بعثه الله تعالى الى ان توفاه علم منزلة الشيخين عنده وانهما كانا عنده في أعظم المنازل لأنه كان يقر بهما ويدينهما ويستشيرهما وكانا يقضيان ويفتيان بحضرة ويراجعانه في بعض الامور وربما انه أراد ان يفعل بعض الاشياء أو يأمر بها فيريان أو أحدهما خلاف ذلك فيراجعان النبي صلى الله عليه وسلم وقد يكرران عليه المراجعة فيرجع الى قولهما أو قول أحدهما ولو كان ذلك غير حق لما رجع اليه ووافق عليه والا كان فاعلاً خطأ أو مقراً عليه وهو معصوم من ذلك... والرافضة فبحم الله اذا أقيمت عليهم الحجة بمثل ذلك يقولون انما كان يوافقهما أو يوافق أحدهما تقية قائلهم الله اني يؤفكون فان القول بالتقية يستلزم ان لا يوثق بشيء من أقواله أو أفعاله صلى الله عليه وسلم اذ ان ذاك كله على قولهم يحتمل التقية فيلزمهم ابطال الشريعة والاحكام ولا يقال ان مراجعة الشيخين أو أحدهما للنبي صلى الله عليه وسلم في بعض الاشياء سوء ادب أو مخالفة لأمره لأنهما علما رضاه بذلك وسروره به ورغبته فيه وما ذلك الا لعظم منزلتهما عنده ونزل كثير من آيات القرآن موافقا لرأى عمر رضى الله عنه وعاتب الله نبيه صلى الله عليه وسلم في مخالفته رأى عمر في قصة أسرى بدر كما هو مبسوط في كتب الأئمة... ولما بعث الله نبيه صلى الله عليه وسلم كان أعظم قائم بنصرته أبو بكر رضى الله عنه فكان يعينه على تبليغ رسالة ربه ويدعو الناس الى الدخول في دينه ويدفع عنه من يتعرض له

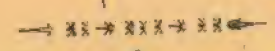
وناله من قريش أذى كثير كما هو مبين في كتب السير وكذلك عمر رضي الله عنه كان من أعظم القائمين بنصرته بعد اسلامه في السنة السادسة من البعثة فكان من أعظم الناس شدة على كفار قريش وان كان قبل اسلامه شديداً على المسلمين لكنه بعد ان أسلم كان من أشد الناس على الكفار حتى أنزل الله عند اسلامه (يا أيها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين) أي يكفيك من حصل اسلامهم فلا تبال بتأخر غيرهم وكون نزولها عند اسلامه دليل على مزيد فضله حتى كأنه هو المقصود من الآية وحده .. وكان ابن مسعود رضي الله عنه يقول مازلنا أعزة منذ أسلم عمر .. وكان علي رضي الله عنه عند النبي صلى الله عليه وسلم صغيراً في أول بعثة النبي صلى الله عليه وسلم وان كان رضي الله عنه بعد ان كبر كانت منه النصرة الماثورة والمواقف المشهورة لكنهما كانا مميزان عنه بالنصرة الحاصلة في بدو الاسلام حين اشتدت وطأة قريش على المسلمين وكذا بقية العشرة السابقين للاسلام ولو كان ملك من ملوك الدين اعانه بعض الناس على تأسيس ملكه ونصرته على أعدائه حتى ظهر أمره وتم مراده لكان يحبه ويفضله على كثير من أقاربه فما بالك بهؤلاء السابقين بالاسلام الذين قاموا بنصرة النبي صلى الله عليه وسلم حتى أظهر الله دينه على الدين كله .. والرافضة فيجبهم الله نظروا الى القرابة وغفلوا عن هذه الاشياء واهملوا قول علي رضي الله عنه لا يجتمع حبي وبغض أبي بكر وعمر في قلب مؤمن واهملوا الآيات والاحاديث التي جاءت في فضل الشيخين وغيرهم من الصحابة فأداهم الامر الى ابطال الشريعة التي وصلت اليها من طريقهم .. وأما أهل السنة والجماعة فانهم لم يضيعوا حق القوابة ويعترفون بفضائلهم ولا يضيعون حقوق الصحة والموازرة

والنصرة للصحابة فيعطون كل ذي حق حقه ولما ثبتت عندهم الآيات والاحاديث الواردة في الثناء على الصحابة رضي الله عنهم أو لو اجمع ما وقع بين الصحابة من الاختلاف وحملوه على الاجتهاد وطلب الحق وحملوه على أحسن المحامل وسلوكوا به أحسن المسالك لانهم لو طعنوا في أحد منهم كان ذلك تكذيباً للآيات والاحاديث الواردة في الثناء عليهم ورفضاً للشريعة التي جاءت اليها من طريقهم فحكموا بعد التهم كلهم وقبلوا كل ما جاء مروياً عنهم من الآيات والاحاديث .. ولا عبرة بما ينقل من الاكاذيب والحكايات التي ينقلها المبتدعة وكذبة المؤرخين فانها كلها من اختلاقات الفرق الضالة يريدون بها توغير صدور المؤمنين على الصحابة رضي الله عنهم فلا يلتفت الى ذلك لأنه يؤدي الى تكذيب الآيات والاحاديث الواردة في الثناء عليهم ولا تقبل الا ما صحح بالأسانيد الصحيحة التي رواها ثقات الأئمة ومع ذلك نؤولها ونطلب لها أحسن المحامل ونحملها على الاجتهاد الذي يؤجر المصيب فيه أجران والمخطئ أجراً واحداً .. ثم يجب عند اعتقاد التفاضل على الوجه الثابت عند أهل السنة أن لا يعتد بنقص في المفضل بالنسبة للفاضل ولا يلاحظ ذلك قط بل يعتد بالتفاضل مع اعتقاد ان الكل بلغ غاية الكمال والفضل لانهم باجماعهم بالنبي صلى الله عليه وسلم ونصرته أشرقت عليهم أنواره حتى فضلوا على كل من يأتي بعدهم وموقف ساعة لواحد منهم مع النبي صلى الله عليه وسلم خير من الدنيا وما فيها وذلك ثابت حتى لمن اجتمع به لحظة ولو كان طفلاً غير مميز ويحذر المؤمن من اعتقاد نقص لاحد منهم أو التعرض لشئ من السب الذي ارتكبه كثير من المبتدعة لان ذلك يوجب لعنة فاعله لقوله صلى الله عليه وسلم فمن سبهم فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين



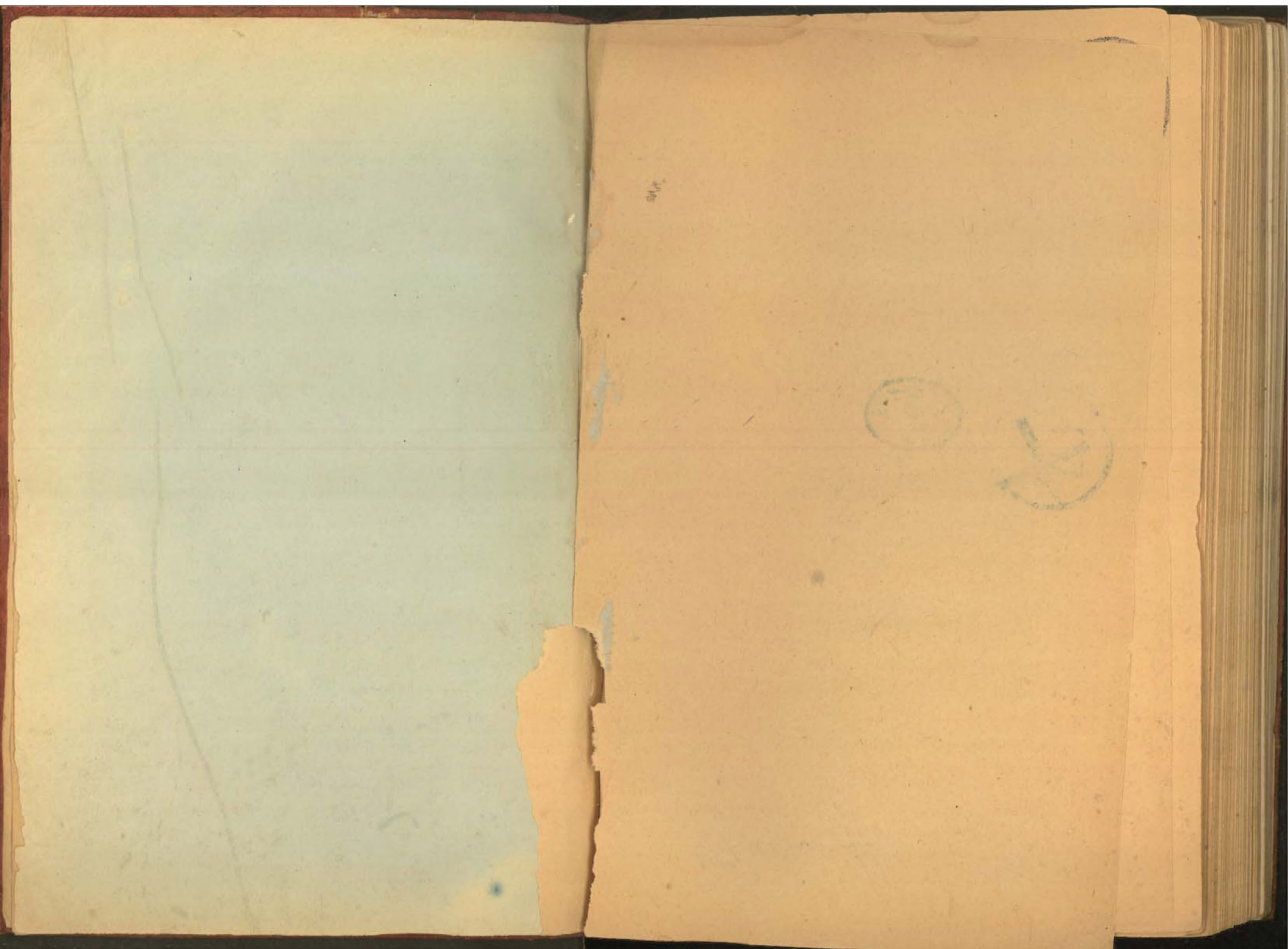
لا على التدين بل على التدين بان السب ليس مأموراً به لا على الوجوب
 ولا على الندب ولو تركوه لم يسألهم الله عن تركه ولو كان السب طاعة مأموراً
 بها لأمر الله بسب ابليس الذي هو أشقى الخلق وسب فرعون وهامان
 وقارون وغيرهم من الكفرة فلو لم يلحق الانسان في عمره قط أحداً منهم
 لا يعاقبه الله ولا يسأله عن ترك السب فكيف هؤلاء المبتدعة يرتكبون
 لعن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين نصروا وبلغوا شريعتهم لامتة
 .. يروى ان سيدنا علياً رضي الله عنه تناظر مع بعض من ينكر البعث .. فقال
 له سيدنا علي رضي الله عنه ان صح ما تقول انت يعني من عدم البعث نجوت
 أنا وانت وان صح ما أقول أنا من البعث نجوت أنا ولم تنج انت فأنا ناج على
 كل حال وانت على النظر فلم تقدر ذلك المناظر على جوابه .. فلذلك يقال للمبتدع
 المتعرض لسب الصحابة المجيز له بالنسبة للمانعين وهم أهل السنة ان صح
 ما يقول المبتدعة من الجواز نجونا نحن وهم لانهم يسلمون ان تارك السب لا
 يسئل عن ذلك ولا يعاقب وان صح ما يقول أهل السنة من المنع نجأ أهل
 السنة وهلك أهل البدعة فأهل السنة ناجون على كل حال وأهل البدعة على
 خطر .. وهذا كله على سبيل القرض وارضاء العنان في الجدل والافهم الهالكون
 قطعاً لتعرضهم لسب أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم .. ولو سئل اليهود وقيل
 لهم من خير الناس عندكم .. لقالوا أصحاب موسى عليه الصلاة والسلام .. ولو
 سئل النصارى وقيل لهم من خير الناس عندكم .. لقالوا أصحاب عيسى عليه
 الصلاة والسلام .. ولو سئل الفرقة التي تبغض الصحابة .. لقالوا أصحاب
 محمد صلى الله عليه وسلم نسأل الله أن يرزقنا محبة أصحاب النبي صلى الله عليه
 وسلم وأهل بيته وأن يحيينا ويميتنا ويبعثنا عليها وأن يحفظنا من بغض أحد

منهم أو تنقيصه أو التعرض له بسؤاؤه على ذلك قدير وبالإجابة جدير وصلى
 الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم



تم طبع هاتين الرسالتين طبق أصليهما ولم آل جهداً بتصحيحهما
 والحمد لله أولاً وآخراً وصلى الله على سيدنا محمد
 وآله وصحبه وسلم







اعلان

﴿ عن مطبوعات جديدة ﴾

من محل محمد أمين الخانجي الكتبي وشركاه (بشارع الحلوجي بمصر)
كتاب المعمرين من حكماء العرب وطرف أخبارهم ومواعظهم للسجستاني

« الدر النضيد من مجموعة الحفيد لشيخ الاسلام الهروي الشافعي
« المفصل للعلامة الزخشري وشرح شواهد السيد محمد بدر الدين
« الديات ودقائق أحكامها لابي عمرو عاصم التليل المعروف بالضحاك
شفاء العليل في مسائل القضاء والقدر والحكمة والتعليل لابن قيم الجوزية
شرح ديوان زهير بن أبي سلمى المزني للأعلم الشنمري النحوي
كتاب تفصيل النشاطين وتحصيل السعادتين للعلامة الراغب الاصبهاني
« لوامع البينات شرح أسماء الله تعالى والصفات للعلامة الفخر الرازي
« العرّز المنيع في أحكام الصلاة على الحبيب الشفييع للجلال السيوطي
« ترتيب الصلاة للإمام أحمد بن حنبل وكتاب أحكام تارك الصلاة لابن القيم
« جواهر النصوص للشيخ عبد الغني النابلسي شرح فصوص الحكم للشيخ الأكبر
بهامشه شرح ملا جامي

﴿ كتب جاري طبعا ﴾

كتاب الظرف والظرفاء أو كتاب الموشى لابي عبد الله الوشاء تلميذ المبرد
« المحاسن والاضداد لابي عثمان عمرو بن بحر الجاحظ
« مفتاح دار السعادة ومنشور ألوية العلم والارادة لابن القيم (جزآن)
« الناسخ والمنسوخ لابي جعفر النحاس والناسخ والمنسوخ لابن خزيمة
« فقه الأكبر للإمام أبي حنيفة والفقه الأكبر للإمام الشافعي طبعه ثانية
« أمالي أبي اسحاق الزجاج بشرح الاستاذ الشيخ أحمد الشنقيطي

$\frac{A}{P}$ 572

